

『永樂北藏』整理委員會

永樂北藏

綫裝書局

御製

天清地寧
風雨調均
烽警不作
化醇俗厚
外順內安
善際光明
大正統五
年十一月
十
陰陽和順
百穀常豐
禮教興行
一人皆慈
一統皆善
既往未
俱登正覺
七政明朗
萬類咸暢
子孝臣忠
物靡害災
九幽六道
俱登正覺

永樂北藏第一〇〇冊目錄

○大乘阿毗達磨雜集論	十六卷	唐玄奘譯	(磨一—箴六)	一
○中論	四卷	姚秦鳩摩羅什譯	(箴七—十)	三五
○十住毗婆沙論	十五卷	姚秦鳩摩羅什譯	(規一—仁五)	五〇九

大乘阿毗達磨雜集論卷第一 磨一

安 慧 菩 薩 綵

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

本事分中三法品第一之一

諸會真淨究竟理 超聖行海昇彼岸

唐一

證得一切法自在 善權化導不忍議

無量希有勝功德 自他並利所依止

敬禮如是大覺尊 無等妙法諸聖眾

敬禮開演本論師 親承聖旨分別者

由悟契經及解釋 爰發正勤乃參綜

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

今此頌中無倒稱讚最勝功德敬伸頂禮以
供養三寶及造此論經釋二師隨其所應所
以者何此論所依及能起故佛薄伽梵是契
經等一切教法平等所依無師自悟諸法實
性一切教起所依處故從此無間聖弟子眾
依法隨學法為依者法界所流故經釋二師
亦契如來所說正法一分無倒聞思修行為
依止故隨而造論初二頌顯示如來應正等
覺勝德六義所謂自性因果業相應差別義
諸會真淨究竟理者顯自性義謂諸佛法身

以一切種轉依真如爲體性故超聖行海昇
彼岸者顯因義謂佛菩提從一切種極喜等
十地聖行無量無數大劫圓滿修習因所生
故證得一切法自在者顯果義謂永斷一切
煩惱障所知障及彼餘習證得無邊希有功
德無上三菩提果於一切法自在轉故善權
化導不思議者顯業義謂以超非一切智境
神通記說教誡變現等無量調伏方便導引
可化有情令心界清淨故無量希有勝功德
者顯相應義謂超尋思數量無邊種種難行

苦行所生無上大悲力無畏等功德法寶相
應故自他並利所依止者顯差別義謂如來
受用變化自性身如其次第自他並利所依
故所依者身義體義無差別也自他並利所
依者就勝而說謂受用身自利最勝處大會
中能受第一廣大甚深法聖財故變化身者
他利最勝徧於十方一切世界能起無間猶
工巧業等諸變化事建立有情所應作故自
性身者謂諸善逝共有法身最極微細一切
障轉依真如爲體故於自他利並爲最勝由

證此身得餘身故此三佛身是差別義當知
此中亦讚法僧功德法寶者自性因果等義
所攝故僧寶者隨此修學所生故庶令學者
無諸怖畏方造論端建茲體性

本事與決擇 是各有四種 三法攝應成

諦法得論議 幾何因取相 建立與次第

義喻廣分別 集總頌應知

問何故論端先辯蘊等答欲令學者於幾何
因等諸思擇處得善巧故所以者何由此善
巧能得二種稱讚利益所謂作意稱讚利益

論議決擇稱讚利益作意稱讚利益者謂善
順增長奢摩他毗鉢舍那故善順增長奢摩
他者謂於如是諸思擇處已作善巧得無疑
故隨其所樂於一境界正觀現前心易定故
善順增長毗鉢舍那者以無量門觀察一切
所知境界速令^{第一}正慧究竟滿故論議決擇稱
讚利益者由於如是諸思擇處善通達故成
就一切問答自在於諸異論得無所畏問蘊
界處各有幾種答蘊有五種謂色蘊受蘊想
蘊行蘊識蘊界有十八謂眼界色界眼識界

耳界聲界耳識界鼻界香界鼻識界舌界味界舌識界身界觸界身識界眼界法界意識界處有十二謂眼處色處耳處聲處鼻處香處舌處味處身處觸處意處法處問何因蘊唯有五答爲顯五種我事故謂爲顯身具我事受用我事言說我事造作一切法非法我事彼所依止我自體事於此五中前四是我所事第五即我相事言身具者謂内外色蘊所攝受等諸蘊受用等義相中當說彼所依止我自體事者謂識蘊是身具等所依我相

事義所以者何世間有情多於識蘊計執爲我於餘蘊計執我所問何因界唯十八答由身具等能持過現六行受用性故身者謂眼等六根具者謂色等六境過現六行受用者謂六識能持者謂六根六境能持六識所依所緣故過現六識能持受用者不捨自相故當知十八以能持義故說名界問何因處唯十二答唯身及具能與未來六行受用爲生長門故謂如過現六行受用相爲眼等所持未來六行受用相以根及義爲生長門亦爾

所言唯者謂唯依根境立十二處不依六種受用相識問云何名取蘊答以取合故名爲取蘊取者謂諸蘊中所有欲貪何故欲貪說名爲取謂於未來現在諸蘊能引不捨故希求未來染著現在欲貪名承欲者希求相貪者染著^{席一}由欲希求未來自體爲方便故引取當蘊令起現前由貪染著現在自體爲方便故執取現蘊令不捨離是故此二說名爲取問何故界處說有取法答應如蘊說當知界處與取合故名有取法問色蘊何相答變

現相是色相此有二種一觸對變壞二方所示現觸對變壞者謂由手足乃至蚊蛇所觸對時即便變壞方所示現者謂由方所可相示現如此如此色如是如是色或由定心或由不定尋思相應種種構畫方所者謂現前處所如此如此色者謂骨鎖等所知事同類影像如是如是色者謂形顯差別種種構畫者謂如相而想問受蘊何相答領納相是受相謂由此受故領納種種淨不淨業所得異熟若清淨業受樂異熟不清淨業受苦異熟

淨不淨業受不苦不樂異熟所以者何由淨
 不淨業感得異熟阿賴耶識恆與捨受相應
 唯此捨受是實異熟體苦樂兩受從異熟生
 故假說名異熟問想蘊何相答構了相是想
 相由此想故構畫種種諸法像類隨所見聞
 覺知之義起諸言說見聞覺知義者眼所受
 是見義耳所受是聞義自然思構應如是如
 是是覺義自內所受是知義諸言說者謂詮
 辯義問行蘊何相答造作相是行相由此行
 故令心造作謂於善惡無記品中驅役心故

又於種種苦樂等位驅役心故問識蘊何相
 答了別相是識相由此識故了別色聲香味
 觸法等種種境界問眼界何相答謂眼曾現
 見色及此種子積集異熟阿賴耶識是眼界
 相眼曾見色者謂能持過去識受用義以顯
 界性現見色者謂能持現在識受用義以顯
 界性及此種子積集異熟阿賴耶識者謂眼
 種子或唯積集為引當來眼根故或已成熟
 為生現在眼根故此二種名眼界者眼生因
 故如眼界相耳鼻舌身意界相亦爾問色界

何相答謂色眼曾現見及眼界於此增上是色界相眼界於此增上者謂依色根增上力外境生故如色界相聲香味觸法界相亦爾問眼識界何相答謂依眼緣色似色了別及此種子積集異熟阿賴耶識是眼識界相如眼識界耳鼻舌身意識界相亦爾問處何相答如界應知隨其所應謂眼當見色及此種子等隨義應說云何建立色蘊謂諸所有色若四大種及四大種所造所造者謂以四大種為生依立持養因義即依五因說名為造

生因者即是起因謂離大種色不起故依因者即是轉因謂捨大種諸所造色無有功能據別處故立因者即隨轉因由大變異能依造色隨變異故持因者即是住因謂由大種諸所造色相似相續生持令不絕故養因者即是長因謂由大種養彼造色令增長故四大種者謂地水火風界地界者堅勁性水界者流濕性火界者溫熱性風界者輕動性所造色者謂眼等五根色聲香味所觸一分及法處所攝色眼根者謂四大種所造眼識所

依清淨色爲體耳根者謂四大種所造耳識
所依清淨色爲體鼻根者謂四大種所造鼻
識所依清淨色爲體舌根者謂四大種所造
舌識所依清淨色爲體身根者謂四大種所
造身識所依清淨色爲體色者謂四大種所
造眼根所行義謂青黃赤白長短方圓麤細
高下若正不正光影明闇雲煙塵霧迥色表
色空一顯色此復三種謂妙不妙俱相違色
此青等二十五色建立由六種因謂相故安
立故損益故作所依故作相故莊嚴故如其

次第四十八一一一迥色者謂離餘礙觸方
所得空一顯色者謂上所見青等顯色聲
者四大種所造耳根所取義若可意若不可
意若俱相違若因受大種若因不受大種若
因俱大種若世所共成若成所引若徧計所
執若聖言所攝第一若非聖言所攝如是十一種
聲由五種因所建立謂相故損益故因差別
故說差別故言差別故相者謂耳根所取義
說差別者謂世所共成等三餘如其所應因
受大種者謂語等聲因不受大種者謂樹等

聲因俱者謂手鼓等聲世所共成者謂世俗語所攝成所引者謂諸聖所說徧計所執者謂外道所說聖非聖言所攝者謂依見等八種言說香者四大種所造鼻根所取義謂好香惡香平等香俱生香和合香變異香當知此香三因建立謂相故損益故差別故俱生香者梅檀那等和合香者謂和香等變異香者謂熟果等味者四大種所造舌根所取義謂苦酢甘辛鹹淡若可意若不可意若俱相違若俱生若和合若變異建立此味應如香

說所觸一分者四大種所造身根所取義謂滑澀輕重軟緩急冷饑渴飽力劣悶癢黏病老死疲息勇此所觸一分由八因建立謂相故摩故稱故觸故執故雜故界不平等故界平等故水風雜故冷地水雜故黏界平等故息力勇勇者無畏飽由二種界不平等故有饑等餘觸法處所攝色者略有五種謂極略色極迥色受所引色徧計所起色自在所生色極略色者謂極微色極迥色者謂即此離餘礙觸色受所引色者謂無表色徧計所起

色者謂影像色自在所生色者謂解脫靜慮所行境色云何建立受蘊謂六受身眼觸所生受乃至意觸所生受若樂若苦若不苦不樂復有樂身受苦身受不苦不樂身受樂心受苦心受不苦不樂心受復有樂有味受苦有味受不苦不樂有味受樂無味受苦無味受不苦不樂無味受復有樂依耽嗜受苦依耽嗜受不苦不樂依耽嗜受樂依出離受苦依出離受不苦不樂依出離受身受者謂五識相應受心受者謂意識相應受有味受者

謂自體愛相應受無味受者謂此愛不相應受依耽嗜受者謂妙五欲愛相應受依出離受者謂此愛不相應受如是建立由四種因謂所依故自體故集所依故雜染清淨故集色所依建立身受集無色所依建立心受由雜染故建立有味等由清淨故建立無味等此愛不相應者謂離繫及隨順離繫云何建立想蘊謂六想身眼觸所生想乃至意觸所生想由此想故或了有相或了無相或了小大無量或了無少所有無所有處有相想者

謂除不善言說無相界定及有頂定想所餘
想無相想者謂前所除想小想者謂能了欲
界想大想者謂能了色界想無量想者謂能
了空無邊處識無邊處想無所有處想者謂
能了無所有處想不善言說想者謂未學語
言故雖於色起想而不能了此名爲色故名
無相想無相界定想者謂離色等一切相無
相涅槃想故名無相想有頂定想者謂彼想
不明利不能於境圖種種相故名無相想小
者謂欲界下劣故大者謂色界增上故無量

者謂空無邊處識無邊處無邊際故是故緣
彼諸想亦名小大無量云何建立行蘊謂六
思身眼觸所生思乃至意觸所生思由此思
故思作諸善思作雜染思作分位差別又即
此思除受及想與餘心所有法并心不相應
行總名行蘊雖除受想一切心所有法及心
不相應行皆行蘊相然思最勝與一切行爲
導首是故偏說爲顯此義故說由思造善法
等善者謂當說信等雜染者謂當說貪等根
本煩惱及貪等煩惱分少分煩惱分位差別

者謂於思所發種種行位假設心不相應行
問何等名餘心所有法答所謂作意觸欲勝
解念三摩地慧信慚愧無貪無瞋無癡勤安
不放逸捨不害貪瞋慢無明疑薩迦耶見邊
執見見取戒禁取邪見忿恨覆惱嫉慳誑諂
憍害無慚無愧憍沉掉舉不信懈怠放逸忘
念不正知散亂睡眠惡作尋伺如是思等五
十五法若徧行若別境若善若煩惱若隨煩
惱若不定如其次第五五十一二十四應
知又此諸心所有法若相若業當廣分別思

者於心造作意業爲體於善不善無記品中
役心爲業於心造作意業爲體者此辯其相
於善等品中役心爲業者此辯其業以於所
作善等法中發起心故作意者發動心爲體
於所緣境持心爲業於所緣境持心者謂即
於此境數數引心是故心得定者名得作意
觸者依三和合諸根變異分別爲體受所依
爲業謂識生時所依諸根隨順生起苦樂等
受變異行相隨此行相分別觸生欲者於所
樂事彼彼引發所作希望爲體正勤所依爲

業彼彼引發所作希望者謂欲引攝見聞等一切作用故勝解者於決定事隨所決定印持為體不可引轉為業隨所決定印持者謂是事必爾非餘決了勝解由勝解故所有勝緣不能引轉念者於串習事令心明記不忘為體不散亂為業串習事者謂先所受不散亂業者由念於境明記憶故令心不散三摩地者於所觀事令心專一為體智所依止為業令心專一者於一境界令心不散故智所依者心處靜定知如實故慧者於所觀事擇

法為體斷疑為業斷疑者謂由慧擇法得決定故信者於有體有德有能忍可清淨希望為體樂欲所依為業謂於實有體起忍可行信於實有德起清淨行信於實有能起希望行信謂我有力能德能成慚者於諸過惡自羞為體惡行止息所依為業愧者於諸過惡羞他為體業如慚說無貪者於有有具無者為體惡行不轉所依為業無瞋者於諸有情若及若具無恚為體惡行不轉所依為業無癡者由報教證智決擇為體惡行不轉所依

爲業慚等易了故不再釋報教證智者謂生
得聞思脩所生慧如次應知決擇者謂慧勇
勤俱勤者被甲方便無下無退無足心勇爲
體成滿善品爲業謂如經說有勢有勤有勇
堅猛不捨善軌如其次第應配釋被甲心勇
等諸句滿善品者謂能圓滿隨初所入根本
靜慮成善品者謂即於此極善修治安者止
息身心麤重身心調暢爲體除遣一切障礙
爲業除遣一切障礙者謂由此勢力依止轉
故不放逸者依止正勤無貪瞋癡修諸善法

於心防護諸有漏法爲體成滿一切世出世
福爲業謂由正勤等爲先能修一切善法及
防有漏是故依此四法假立不放逸體有漏
法者謂諸漏及漏處所境界捨者依止正勤
無貪瞋癡與雜染住相違心平等性心正直
性心無功用住性爲體不容雜染所依爲業
心平等性者謂以初中後位辯捨差別所
以者何由捨與心相應離沉沒等不平等性
故最初證得心平等性由心平等遠離加行
自然相續故次復證得心正直性由心正直

於諸雜染無怯慮故最後證得心無功用住
 性不害者無瞋善根一分心悲愍為體不損
 惱為業當知不害不離無瞋故亦是假貪者
 三界愛為體生眾苦為業生眾苦者謂由愛
 力五取蘊生故瞋者於諸有情苦及苦具心
 憎恚為體不安隱住惡行所依為業不安隱
 住者謂心懷憎恚多住苦故慢者依止薩迦
 耶見心高舉為體不敬苦生所依為業不敬
 者謂於師長及有德所而生憍傲苦生者謂
 生後有故無明者謂三界無智為體於諸法

中邪決定疑雜染生起所依為業邪決定者
 謂顛倒智疑者猶豫雜染生起者謂貪等煩
 惱現行彼所依者謂由愚癡起諸煩惱疑者
 於諦猶豫為體善品不生依止為業於諦猶
 豫者亦攝於實猶豫如其所應滅道諦攝故
 善品不生者謂由不決不造修故薩迦耶見
 者於五取蘊等隨觀執我及我所諸忍欲覺
 觀見為體一切見趣所依為業邊執見者於
 五取蘊等隨觀執若常若斷諸忍欲覺觀見
 為體障處中行出離為業處中行者謂離斷

常緣起正智見取者謂於諸見及見所依五
 取蘊等隨觀執為最為勝為上為妙諸忍欲
 覺觀見為體執不正見所依為業戒禁取者
 於諸戒禁及戒禁所依五取蘊等隨觀執為
 清淨為解脫為出離諸忍欲覺觀見為體勞
 而無果所依為業戒禁者謂惡見十一為先勞無
 果者由此不能得出離故邪見者諍因諍果
 或諍作用或壞實事或邪分別諸忍欲覺觀
 見為體斷善根為業及不善根堅固所依為
 業不善生起為業善不生起為業諍因者謂

無施與無愛樂無祠祀無妙行無惡行等諍
 果者謂無妙行及惡行業所招異熟等諍作
 用者謂無此世間無彼世間無母無父無化
 生有情等誹謗異世往來作用故誹謗仁持
 種子作用故誹謗相續作用故壞實事者謂
 無世間阿羅漢等邪分別者謂餘一切分別
 倒見斷善根者謂由增上邪見非一切種問
 如是五見幾增益見幾損減見答四是增益
 見於所知境增益自性及差別故於諸見中
 增益第一及清淨故謂於五取蘊所知無我

境增益我所自性是薩迦耶見增益我常
無常差別是邊執見於諸惡見增益第一是
見取即於此見增益清淨是戒禁取一多分
是損減見一多分者由邪分別不必損減故
問計前後際所有諸見彼於此五幾見所攝
答或二或一切問於不可記事所有諸見彼
於此五幾見所攝答或二或一切二者謂邊
執見及邪見自相故一切者謂五見眷屬故
問薄伽梵觀何過失故於蘊界處以五種相
誹毀計我答觀彼攝受薩迦耶見者有五種

過失故謂異相過失無常過失不自在過失
無身過失不由功用解脫過失異相過失者
謂色蘊等非我體性異我相故無常過失者
謂非我處色蘊等中我應無常故所以者何
非所依無能依有故不自在過失者謂不應
觀我有色等我應不自在故所以者何我於
色等不能自在轉故無身過失者謂非離色
等異處有我我應無身故所以者何離身計
我不可得故不由功用解脫過失者設有如
是分別我相亦不應理無色等我不由功用

應解脫故所以者何身縛若無我應任運解脫問於五取蘊有二十句薩迦耶見謂計色是我我有諸色色屬於我我在色中如是計受想行識是我我有識等識等屬我我在識等中於此諸見幾是我見幾我所見答五是

我所者謂色屬我乃至識屬我所以者何若彼由此自在力轉或捨或沒世間說彼是我所故不離我所者謂我在色中乃至我在識中所以者何彼計實我處在蘊中徧體隨行故問薩迦耶見當言於事了不了耶答當言於事不得決了如於繩上妄起蛇解於事不決了者若能決了色等實相必不應起虛妄我見譬如有人歛爾見繩遂執爲蛇不了繩相而起蛇執忿者依止現前不饒益相瞋之一分心怒爲體執杖憤發所依爲業當知忿

等是假建立離瞋等外無別性故恨者自此已後即瞋一分懷怨不捨爲體不忍所依爲業自此後者謂從忿後不忍者謂不堪忍不饒益事覆者於所作罪他正舉時癡之一分隱藏爲體悔不安住所依爲業法爾覆藏所作罪者心必憂悔由此不得安隱而住惱者忿恨居先瞋之一分心戾爲體高暴麤言所依爲業生起非福爲業不安隱住爲業高暴麤言者謂語現凶踈切人心府嫉者耽著利養不耐他榮瞋之一分心妬爲體令心憂感

不安隱住爲業慳者耽著利養於資生具貪之一分心吝爲體不捨所依爲業不捨者由慳吝故非所用具亦恒聚積誑者耽著利養貪癡一分詐現不實功德爲體邪命所依爲業諂者耽著利養貪癡一分矯設方便隱實過惡爲體障正教授爲業矯設方便隱實過惡者謂託餘事以避餘事障正教授者由不如實發露所犯不任教授故憍者或依少年無病長壽之相或得隨一有漏榮利之事貪之一分令心悅豫爲體一切煩惱及隨煩惱

所依爲業長壽相者謂不死覺爲先分別此相由此能生壽命僥逸隨一有漏榮利事者謂族姓色力聰睿財富自在等事悅豫者謂染喜差別害者瞋之一分無哀無悲無愍爲體損惱有情爲業無慚者貪瞋癡分於諸過惡不自恥爲體一切煩惱及隨煩惱助伴爲業無愧者貪瞋癡分於諸過惡不羞他爲體業如無慚說昏沉者謂愚癡分心無堪任爲體障毗鉢舍那爲業掉舉者謂貪欲分隨念淨相心不寂靜爲體障奢摩他爲業隨念淨

相者謂追憶往昔隨順貪欲戲笑等故心不寂靜不信者謂愚癡分於諸善法心不忍可心不清淨心不希望爲體懈怠所依爲業懈怠所依者由不信故無有方便加行樂欲懈怠者謂愚癡分依著睡眠倚卧爲樂心不策勵爲體障修方便善品爲業放逸者依止懈怠及貪瞋癡不修善法於有漏法心不防護爲體增惡損善所依爲業忘念者煩惱相應念爲體散亂所依爲業不正知者煩惱相應慧爲體由此慧故起不正知身語心行毀犯

所依爲業不正知身語心行者謂於往來等
事不正觀察以不了知應作不應作故多所
毀犯散亂者謂貪瞋癡分心流散爲體此復
六種謂自性散亂外散亂內散亂相散亂麤
重散亂作意散亂自性散亂者謂五識身由
彼自性於內靜定無功能故外散亂者正修
善時於五妙欲其心馳散謂方便修聞等善
法捨彼所緣心外馳散處妙欲中內散亂者
正修善時沉掉味著謂修定者發起沉掉及
味著故退失靜定相散亂者爲他歸信矯示

修善謂欲令他信已有德故現此相由此因
緣所修善法漸更退失麤重散亂者依我我
所執及我慢品麤重力故修善法時於已生
起所有諸受起我我所及與我慢執受間雜
取相謂由我執等麤重力故於已生起樂等
受中或執爲我或執我所或起我慢由此所
修善品永不清淨執受者謂初執著間雜者
從此已後由此間雜諸心相續取相者謂即
於此受數執異相作意散亂者謂於餘乘餘
定若依若入所有流散謂依餘乘或入餘定

捨先所習發起散亂當知能障離欲為業謂
依隨煩惱性散亂說睡眠者依睡因緣是愚
癡分心略為體或善或不善或無記或時或
非時或應爾或不應爾越失所作依止為業
睡因緣者謂羸瘦疲倦身分沉重思惟闇相
捨諸所作曾數此時串習睡眠或他呪術神
力所引或因動扇涼風吹等愚癡分言為別
於定又善等言為顯此睡非定癡分時者謂
夜中分非時者謂所餘分應爾者謂所許時
設復非時或因病患或為調適不應爾者謂

所餘分越失所作依止為業者謂依隨煩惱
性睡眠說惡作者依樂作不樂作應作不應
作是愚癡分心追悔為體或善或不善或無
記或時或非時或應爾或不應爾能障心住
為業樂作者樂欲為先造善惡行不樂作者
由他勢力及諸煩惱之所驅逼令有所作如
其所應愚癡分者隨煩惱所攝時者乃至未
出離非時者出離已後應爾者於是處不應
爾者於非處尋者或依思或依慧尋求意言
令心羸為體依思依慧者於推度不推度位

如其次第追求行相意言分別伺者或依思
 或依慧伺察意言令心細為體依思依慧者
 於推度不推度位如其次第伺察行相意言
 分別如是二種安不安住所依為業尋伺二
 種行相相類故以麤細建立差別復次諸善
 心所斷自所治為業煩惱隨煩惱障自能治
 為業如信慚等能斷不信及無慚等貪等煩
 惱能障無貪對治等法謂障礙彼令不生故
 當知忿等諸隨煩惱能障慈等各別對治亦
 爾

大乘阿毗達磨雜集論卷第一

音釋

決	孤	串	切	尼	糝	糝	糝
也	疑	與	古	占	女	殺	殺
不	慎	慮	迥	也	切	切	切
誹	同	切	速	也	綜	子	末
謗	輒	乙	也	切	切	切	切
謗	切	華	耽	切	勁	勁	勁
補	施	憍	耽	切	勁	勁	勁
曠	尾	居	耽	切	勁	勁	勁
切	切	秋	耽	切	勁	勁	勁
憤	也	切	耽	切	勁	勁	勁
慈	父	切	耽	切	勁	勁	勁
也	吻	切	耽	切	勁	勁	勁
切	切	切	耽	切	勁	勁	勁
羸	切	切	耽	切	勁	勁	勁
切	倫	切	耽	切	勁	勁	勁
瘦	為	切	耽	切	勁	勁	勁

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

七

大乘阿毗達磨雜集論卷第二 唐二

安 慧 菩 薩 糝

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

本事分中三法品第一之二

何等名爲心不相應行謂得無想定滅盡定
無想異熟命根衆同分生老住無常名身句
身文身異生性流轉定異相應勢速次第時
方數和合等如是心不相應行應以五門建
立差別謂依處故自體故假立故作意故地
故二無心定具足五門無想天異熟除作意

餘唯初三

得者謂於善不善無記法若增若減假立獲
得成就善不善無記法者顯依處若增若減
者顯自體何以故由有增故說名成就上品
信等由有減故說名成就下品信等假立獲
得成就者顯假立如是於餘隨其所應建立
當知

無想定者謂已離徧淨欲未離上欲出離想
作意爲先故於不恒行心心所滅假立無想
定已離徧淨欲者已離第三靜慮貪未離上

欲者未離第四靜慮已上貪出離想作意為
先者解脫想作意為前方便不恒行者轉識
所攝滅者謂定心所引不恒現行諸心心法
暫時間滅所依位差別以能滅故名滅
滅盡定者謂已離無所有處欲超過有頂暫

息想作意為先故於不恒行諸心心所及恒
行一分心心所滅假立滅盡定此中所以不
言未離上欲者為顯離有頂欲阿羅漢等亦
得此定故一分恒行者謂染汙意所攝
無想異熟者謂已生無想有情天於不恒行

心心所滅假立無想異熟

命根者謂於眾同分先業所感住時決定假
立壽命眾同分者於一生中諸蘊相續住時
決定者齊爾所時令眾同分常得安住或經
百年或千年等由業所引功能差別

眾同分者謂如是如有情於種種類自體
相似假立眾同分於種種類者於人天等種
類差別於自體相似者於一種類性
生者謂於眾同分諸行本無今有性假立為
生問外諸色等亦有生相何故唯舉眾同分

耶答爲於有情相續建立有爲相故所以者何外諸色等有爲相成壞所顯內諸行有爲相生老等所顯故

老者謂於衆同分諸行相續變異性假立爲老

住者謂於衆同分諸行相續不變壞性假立爲住

無常者謂於衆同分諸行相續變壞性假立無常相續變壞者謂捨壽時當知此中依相續位建立生等不依刹那

名身者謂於諸法自性增言假立名身自性增言者謂說天人眼耳等事

句身者謂於諸法差別增言假立句身差別增言者謂說諸行無常一切有情當死等義文身者謂於彼二所依諸字假立文身彼二

所依諸字者謂自性差別增言所依諸字如

衰鄙壹等又自性差別及此二言總攝一切

如是一切由此三種之所詮表是故建立此三爲名句文身此言文者能障彼二故此又名顯能顯義故此復名字無異轉故所以者

何如眼名眼異此名外更有照了導等異名
改轉由彼同顯此想故非哀壹等字離哀壹
等差別外更有差別能顯此字故無異轉說
名為字無異轉者謂不流變

異生性者謂於聖法不得假立異生性

流轉者謂於因果相續不斷假立流轉所以
唯於相續不斷立流轉者於一刹那或於間
斷無此言故

定異者謂於因果種種差別假立定異因果
種種差別者謂可愛果妙行爲因不可愛果

惡行爲因諸如是等種種因果展轉差別
相應者謂於因果相稱假立相應因果相稱
者雖復異類因果相順亦名相稱由如布施
感富財等

勢速者謂於因果迅疾流轉假立勢速

次第者謂於因果一一流轉假立次第因果
一一流轉者謂不俱轉

時者謂於因果相續流轉假立爲時何以故
由有因果相續轉故若此因果已生已滅立
過去時此若未生立未來時已生未滅立現

在時

方者謂即於東西南北四維上下因果差別假立為方何以故即於十方因果徧滿假說方故當知此中唯說色法所攝因果無色之法徧布處所無功能故

數者謂於諸行一一差別假立為數一一差別者於一無別二三等數不應理故

和合者謂於因果眾緣集會假立和合因果眾緣集會者且如識法因果相續必假眾緣和會謂根不壞境界現前能生此識作意正

起如是於餘一切如理應知

如是等心不相應行法唯依分位差別而建立故當知皆是假有謂於善不善等增減分位差別建立一種於心心所分位差別建立三種於住分位差別建立一種於相似分位差別建立一種於相分位差別建立四種於言說分位差別建立三種於不得分位差別建立一種於因果分位差別建立餘種因果者謂一切有為法能生餘故名因從餘生故名果

云何建立識蘊謂心意識差別

心者謂蘊界處習氣所熏一切種子阿賴耶
識亦名異熟識亦名阿陀那識以能積集諸
習氣故習氣者謂由現行蘊等令彼種子皆
得增益一切種子識者謂能生蘊等諸法種
子所積集故阿賴耶識者謂能攝藏諸法種
子故又諸有情取爲我故異熟識者先業所
生故阿陀那識者謂能數數令生相續持諸
根等令不壞故又言心者謂能積集一切法
習氣故云何知有阿賴耶識若無此識執受

初明了種子業身受無心定命終無皆不應
理釋此如他如攝決擇分說由八種相證阿
賴耶識決定是有謂若離阿賴耶識依止執
受不可得故最初生起不可得故明了生起
不可得故種子體性不可得故業用體性不
可得故身受體性不可得故處無心定不可
得故命終之識不可得故云何依止執受不
可得耶由五因故謂阿賴耶識先行因感眼
等轉識現緣因發如說根境作意力故諸轉
識生乃至廣說是名初因又六識身善惡可

得是第二因又六識身一類異熟無記性攝
必不可得是第三因又六識身各別依轉隨
所依止彼識生時即應彼識執所依止餘無
執受不應道理設許執受亦不應理以離識
故是第四因又所依止應成數數執受過失
所以者何由彼眼識於一時轉一時不轉餘
識亦爾是第五因云何最初生起不可得耶
謂設有難言若有阿賴耶識應一有情二識
俱起應告彼曰汝於非過妄生過想容有二
識俱時轉故所以者何猶如有一俱時欲見

乃至欲識隨有一識最初生起不應道理何
以故爾時作意無有差別根及境界不壞現
前何因緣故識不俱轉云何明了生起不可
得耶謂若有定執識不俱生與眼等識俱行
一境明了意識應不可得所以者何若時隨
憶曾所受境爾時意識不明了生非於現境
所生意識得有如是不明了相是故應信諸
識俱轉或應許彼第六意識不明了性云何
種子體性不可得耶謂六轉識身各各異故
所以者何此六轉識從善無間不善性生不

善無間善性復生從二無間無記性生下界
無間中界生中界無間妙界生妙界無間乃
至下界生有漏無間無漏生無漏無間有漏
生世間無間出世生出世無間世間生非如
是相識爲種子體應正道理又心相續長時
間斷經久流轉不息是故轉識能持種子不
應道理云何業用不可得耶謂若無諸識同
時生起業用俱轉不應道理所以者何略說
識業有四種謂了別外器了別依止能了別
我了別境界如是四種識了別業一一刹那

俱現可得非於一識一刹那中有如是等差
別業用是故必有諸識俱起云何身受體性
不可得耶謂如有一或如理思或不如理思
或不思惟或復推尋若心在定若不在定身
受生起非一衆多若無阿賴耶識如是身受
應不可得既現可得是故定有阿賴耶識云
何處無心定不可得耶如世尊說入無想定
及滅盡定當知爾時識不離身若無阿賴耶
識爾時識應離身識若離身便應捨命非謂
處定云何命終之識不可得耶謂臨命終時

識漸捨離所依身分發起冷觸或上或下非
彼意識有時不轉故知唯有阿賴耶識能執
持身隨於身分若捨此識冷觸可得身無覺
受意識不然是故若無阿賴耶識命終之識
必不可得

意者謂一切時緣阿賴耶識思度爲性與四
煩惱恒相應謂我見我愛我慢無明又此意
徧行一切善不善無記位唯除聖道現前若
處滅盡定及在無學地又復六識以無間滅
識爲意當知此中由所緣故釋義故相應故

生起時故顯了於意何故聖道現前無染汙
意耶由勝義智與我見現行極相違故出聖
道後從阿賴耶識復更現起以有學位未未
斷故又滅盡定中無想定極寂靜故此染汙
意不得現行無間滅意者由隨覺故無間覺

義是意義當知此中隨顯相說

識者謂六識身眼識乃至意識眼識者謂依
眼緣色了別爲性耳識者謂依耳緣聲了別
爲性鼻識者謂依鼻緣香了別爲性舌識者
謂依舌緣味了別爲性身識者謂依身緣觸

了別爲性意識者謂依意識緣法了別爲性當知此中由所依故所緣故自性故建立於識云何建立界謂色蘊即十界眼等五根界色等五境界及法界一分受想行蘊即法界一分識蘊即七識界謂眼等六識界及意界何故建立界處無別相耶建立蘊中已說眼等各別相故是故從諸蘊中出界建立從諸界中出處建立何等界法蘊不攝耶法界中無爲法蘊所不攝此無爲法復有八種謂善法真如不善法

真如無記法真如虛空非擇滅擇滅不動及想受滅如是建立八無爲中當知所依差別故分析真如假立三種不由自性故善法真如者謂無我性空性無相實際勝義法界何故真如說名真如由彼自性無變異故謂一切時無我實性無改轉故說無變異當知此則是無我性離二我故何故復說此名空性一切雜染所不行故所以者何由緣此故能令一切諸雜染事悉皆空寂雖復有時說有雜染當

未害隨眠故擇滅者謂是滅是離繫未害隨
 眠故不動者謂已離徧淨欲未離上欲苦樂
 滅無為想受滅者謂已離無所有處欲止息
 想作意為先故諸不恒行心心所及恒行一
 分心心所滅無為當知此中有二種應斷法
 謂諸煩惱及此所依受受有二種謂變異及
 不變異如其次第苦樂非苦樂當知煩惱斷
 故建立擇滅二受斷故如其次第建立不動
 及受想滅煩惱斷者謂除此品麤重所得轉
 依受斷者謂除此能治定障所得轉依是故

得第二靜慮時雖證苦滅而不建立無為以
 變異受未盡斷故又若五種色若受想行蘊
 及此所說八無為法如是十六總名法界
 云何建立處謂十色界即十色處七識界即
 意處法界即法處

由此道理諸蘊界處應二三法所攝謂色蘊法界
 及與意處由色蘊攝十色界法界即攝法界
 意處攝七識界是故三法攝一切法如是建
 立蘊界處已今乘此義應更分別問眼耳與
 鼻各有二種云何不立二十一界答彼雖有

二然界不別所以者何其相相似俱眼相故所作相似俱於眼境眼識一所作故如是耳鼻隨理應知為身端嚴各生二種何以故如是分布一界二所身得端嚴不由餘故問為常依一一眼故眼識得生為亦依二耶答亦得依二明了取故所以者何若俱開二眼取色明了非如開一譬如一室俱然二燈同發一光照極明了如是一光依二燈轉當知此中道理亦爾問於一一根門種種境界俱現在前於此多境為有多識次第而起為俱起

耶答唯有一識種種行相俱時而起若諸段食與舌根合當知身舌二識恒俱時起又聲聞斷故不從異處展轉生起相續往趣餘方然譬於燈置在自處能於一時隨其勢力徧發光明聲頓徧發理亦如是問何故於近障障二聲聞不明了答聲有對故於障細隙十微少而生故不明了問於六識中幾有分別答唯一意識由三分別故有分別三分別者謂自性分別隨念分別計度分別自性分別者謂於現在所受諸行自相行分別隨念分別者謂

於昔曾所受諸行追念行分別計度分別者
謂於去來今不現見事思構行分別復有七
種分別謂於所緣任運分別有相分別無相
分別尋求分別伺察分別染汙分別不染汙
分別初分別者謂五識身如所緣相無異分
別於自境界任運轉故有相分別者謂自性
隨念二種分別取過現境種種相故無相分
別者謂希求未來境行分別所餘分別皆用
計度分別以爲自性所以者何以思度故或
時尋求或時伺察或時染汙或不染汙種種

分別問若了別色等故名爲識何故但名眼
等識不名色等識耶答以依眼等五種解釋
道理成就非於色等何以故眼中之識故名
眼識依眼處所識得生故又由有眼識得有
故所以者何若有眼根眼識定生不盲冥者
乃至闇中亦能見故不由有色眼識定生以
盲冥者不能見故又眼所發識故名眼識由
眼變異識亦變異色雖無變識有變故如迦
末羅病損壞眼根於青等色皆見爲黃又屬
眼之識故名眼識由識種子隨逐於眼而得

生故又助眼之識故名眼識作彼損益故所以者何由根合識有所領受令根損益非境界故又如眼之識故名眼識俱有情數之所攝故色則不爾不決定故眼識既然餘識亦爾問爲眼見色爲識等耶答非眼見色亦非識等以一切法無作用故由有和合假立爲見又由六相眼於見色中最勝非識等是故說眼能見諸色何等爲六一由生因眼能生彼故二由依處見依眼故三由無動轉眼常一類故四由自在轉不待緣合念念生故五

由端嚴轉由此莊嚴所依身故六由聖教如經中說眼能見色故如是所說六種相貌於識等中皆不可得識動轉者當知多種差別生起何故無爲立在界處不在蘊耶無蘊義故所以者何色等諸法有去來等種種差別總略積聚說名爲蘊聚積義是蘊義常住之法無有此義是故無爲非蘊所攝何故即如是法以蘊界處門差別說耶欲令所化有情於廣略門生善巧故所以者何於蘊門中略說色識於界處門隨其所應廣說十七又於

蘊門廣說受等於界處門略說為一法界法
 處又蘊門中唯說建立有為法相界門廣說
 建立能取所取及取體性處門唯說建立能
 取所取由此唯顯取生門故已辯傍乘義今
 當釋本文

問如經中說眼及眼界若眼亦眼界耶設眼
 界亦眼耶答或有眼非眼界謂阿羅漢最後
 眼或有眼界非眼謂處卵殼羯邏藍時顛部
 陀時閉尸時在母腹中若不得眼設得已失
 若生無色異生所有眼因或有眼亦眼界謂

於餘位或有無眼無眼界謂已入無餘涅槃
 界及諸聖者生無色界如眼與眼界如是耳
 鼻舌身與耳等界隨其所應盡當知阿羅漢
 最後眼者謂入涅槃時最後剎那爾時眼非
 眼界非餘眼因故無色界異生有眼因者謂
 從彼退墮當生有色界以阿賴耶識持眼種
 子定當生眼故彼眾聖不退還故無有眼界
 有身界無身者謂唯生無色界異生彼唯有
 身因故非處卵殼等彼必有身故若身壞滅
 壽命亦無問若有意亦意界耶設有意界亦

意耶答或有意非意界謂阿羅漢最後意或有意界非意謂處滅定者所有意因或有意亦意界謂於所餘位或有無意無意界謂已入無餘涅槃界唯有意界非意中所以不取入無想定者以彼有染汙意故問若生長彼地即用彼地眼還見彼地色耶答或有即用彼地眼還見彼地色或復餘地謂生長欲界用欲行眼還見欲行色或用色行眼見色行色或用上地眼見下地色如以眼對色如是以耳對聲如生長欲界如是生長色界生者

謂初受生時長者謂後增長若生長欲界即以欲行鼻舌身還觀嘗覺欲行香味觸若生長色界即以色行身還覺自地觸彼界自性定無香味離段食貪故由此道理亦無鼻舌兩識若生長欲界即以欲行意了三界法及無漏法如生長欲界如是生長色界若生長無色界以無色行意了無色行自地法及無漏法若以無漏意了三界法及無漏法無色行意了無色行自地法及無漏法者謂依聖弟子說若外異生唯了自地法若住此法者

或有由先聞熏習力亦緣上地為起彼故問
 何故諸蘊如是次第答由識住故謂四識住
 及識又前為後依故如其色相而領受故如
 所領受而了知故如所了知而思作故如所
 思作隨彼彼處而了別故如其色相而領受
 者謂由隨順樂受等根境二力故樂受等生
 如所領受而了知者謂隨所受取諸相故如
 所了知而思作者謂隨所想造諸業故如所
 思作隨彼彼處而了別者謂隨所作業於諸
 境界及異趣中識轉變故又由染汙清淨故

謂若依是處而起染淨若由領受取相造作
 故染汙清淨若所染汙及所清淨由此理故
 說蘊次第若依是處起染淨者謂依有根身
 若由領受者謂由有染無染等受如其次第
 染汙清淨若由取相造作者謂由如理不如
 理轉故如其次第卷二染汙清淨若所染汙及所十五
 清淨者謂心有麤重無麤重生故何故諸界
 如是次第由隨世事差別轉故云何世事差
 別而轉謂諸世間最初相見既相見已更相
 問訊既問訊已即受沐浴塗香華鬘次受種

色等故譬如世間身之一分能荷於擔即此
一分名肩名蘊色等亦爾能荷雜染擔故名
之為蘊

問界義云何答一切法種子義謂依阿賴耶
識中諸法種子說名為界界是因義故又能
持自相義是界義又能持因果性義是界義
能持因果性者謂於十八界中根境諸界及
六識界如其次第又攝持一切法差別義是
界義攝持一切法差別者謂諸經說地等諸
界及所餘界隨其所應皆十八界攝

問處義云何答識生長門義是處義當知種
子義攝一切法差別義亦是處義

復次如佛所說色如聚沫受如浮泡想如陽
燄行如芭蕉識如幻化問以何義故色如聚
沫乃至識如幻化答以無我故離淨故少味
故不堅實故謂非有遠離虛妄不堅實義是
經所說諸句義又為對治我淨樂常四顛倒
故如其次第說無我等諸句差別

大乘阿毗達磨雜集論卷第二

音釋

哀一可切 邬安古切 隙乞逆切 伺相吏切
 殼克角切 羯亦云頰部 邏居謁切 頰亦云頰部 頰亦云頰部
 陀此梵語亦云頰部 阿葛切 頰亦云頰部 頰亦云頰部

磨二

七

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇册

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇册

大乘阿毗達磨雜集論卷第三 唐三

安 慧 善 薩 捺

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

本事分中三法品第一之三

復次蘊界處廣分別云何喞陀南曰

實有性等所知等 色等漏等已生等

過去世等諸緣等 云何幾種為何義

問蘊界處中云何實有幾是實有為何義故

觀實有耶答謂不待名言此餘根境是實有

一切皆是實有為捨執著實有我故觀察

實有所以建立此三問者為斷相事二愚及
增益執故云何實有者辯實有相為斷相愚
一切實有者為斷事愚捨著實我者為斷增
益執如是餘處如理應知不待名言根境者
謂不分別色受等名言而取自所取義不待
此餘根境者謂不待此所餘義而覺自所覺
境非如於瓶等事要待名言及色香等方起
瓶等覺云何假有幾是假有為何義故觀假
有耶謂待名言此餘根境是假有義一切皆
是假有為捨執著實有我故觀察假有云何

世俗有幾是世俗有爲何義故觀世俗有耶
謂雜染所緣是世俗有義一切皆是世俗有
爲捨執著雜染相我故觀察世俗有雜染所
緣者能發一切雜染義故雜染相我者執我
爲雜染因故

云何勝義有幾是勝義有爲何義故觀勝義
有耶謂清淨所緣是勝義有義一切皆是勝
義有爲捨執著清淨我相故觀察勝義有清
淨所緣者爲得清淨緣此境界是最勝智所
行義故一切皆是勝義有者以一切法不離

真如故諸法無我性是名真如彼無我性真
實有故

云何所知幾是所知爲何義故觀所知耶謂
所知有五種色心心所有法心不相应行無
爲色謂色蘊十色界十色處及法界法處所
攝諸色心謂識蘊七識界及意處心所有法
謂受蘊想蘊相應行蘊及法界法處一分心
不相应行謂不相应行蘊及法界法處一分
無爲謂法界法處一分若依是處雜染清淨
若所雜染及所清淨若能雜染及能清淨若

於此分位若此清淨性由依此故一切皆是所知處者謂色法所染淨者謂心法能染淨者謂貪等信等心所有法如其次第分位者謂於色心及心所分位假立心不相應行法清淨性者謂清淨無為法如其所應非一切所以者何唯法界及擇滅是清淨性故又所知法者謂信解智所行故道理智所行故不散智所行故內證智所行故他性智所行故下智所行故上智所行故獸患智所行故不起智所行故無生智所行故智智所行故究

竟智所行故大義智所行故當知此中以十三種智所緣境界顯示所知義十三智者謂聞所生智思所生智世間修所生智勝義智他心智法智種類智苦智集智滅智道智盡無生智大乘智如是諸智隨其次第是信解等智他心智名他性智者謂緣他心為境故法智名下智者謂於諸諦最初生故種類智名上智者謂從法智後所生故為獸患故名獸患智為不起故名不起智緣無生故名無生智緣智故名智智緣究竟故名究竟智緣

大義故名大義智自利利他名爲大義爲捨
執著知者見者我故觀察所知

云何所識幾是所識爲何義故觀所識耶謂
識無分別故有分別故因故轉故相故相所
生故能治所治故微細差別故當知是所識
義無分別者謂五識身有分別者謂意識身
因者謂阿賴耶識轉者謂所餘識相者謂根
及義相所生者謂根義所生諸識能治所治
者謂有貪離貪有瞋離瞋有癡離癡如是等
微細差別者謂七種難識了別差別故七種

難識了別者一不可知了別器了別謂一切
時無分別行相故二種種行相了別謂一法
一行有種種相此難建立是故微細三俱有
了別謂一時間諸識俱起云何各別了自境
界此難建立是故微細當知此微細言通一
切處四能治所治速疾迴轉了別謂具縛者
云何有貪等心須臾轉變起離貪等心五習
氣了別謂諸業現行重習於心云何非離心
外別有習氣亦非即心又與果時次第而轉
六相續了別謂無量種感自身業熏習在識

云何於餘明了將命終後暫起覺悟餘業熏
習轉於異趣令生相續七解脫了別謂阿羅
漢心證得第一無戲論法性超過生死曾所
積習一切種有漏行云何此心行相流轉此
難建立是故微細如是當知一切皆是所識
為捨執者能見者等卷三我故觀察所識見者等
言當知為顯見者聞者覺者嘗者觸者識者
云何所通達幾是所通達為何義故觀所通
達耶謂轉變故隨聞故入行故來故往故出
離故是所通達義言所通達者謂六神通所

有境界以如意通運轉以差別所顯故說此所
通達境界名為轉變以天耳通了達種種異
趣音聲故名隨聞以他心通了有貪等種種
心行故名入行以宿住通了過去生展轉來
事故名來以天眼通了達未來所往生事故
名往以漏盡通了知解脫三界方便故名出
離如是一切皆是所通達後以三通徧緣一
切境界故為捨執著有威德我故觀察所通
達
云何有色幾是有色為何義故觀有色耶謂

色自性故依大種故喜集故有方所故處徧
滿故方所可說故方處所行故二同所行故
相屬故隨逐故顯了故變壞故顯示故積集
建立故外門故內門故長遠故分限故暫時
故示現故是有色義色自性者謂即用色法
為自性故名為有色非與餘色合故名為有
色是故最初說色自性依大種者此顯與餘
色合故名有色諸所造色與大種色合故名
有色諸大種色展轉合故名有色喜集者即
有色法以喜為集名為喜集非如現在喜愛

以先觸受等為集名為喜集有方所者有分
量故處徧滿者形量徧十方故方所可說者
可說在此在彼方故方處所行者謂隨所住
方所緣性故二同所行者謂二有情共所緣
性故非如無色法如自所受他不能取故相
屬者謂眼識等亦名有色繫屬有色根故隨
逐者謂生無色界異生諸色種子所隨逐故
顯了者謂諸尋思由能顯了所緣境故變壞
者謂五蘊由手等所觸受等所切隨其所應
即便變壞以變壞是色義故顯示者謂諸言

說顯示義故積集建立者謂極微已上色有
微細分可建立故外門者謂欲界色妙欲愛
所生故內門者謂色界色定心愛所生故由
此道理說彼諸色名意生身長遠者謂異生
色不可建立前後兩際有邊量故分限者謂

有學色已作生死分限故暫時者謂無學色
唯餘現在一有身故示現者謂如來等所現
諸色唯是示現非真實故一切皆是有色或
隨所應一切是有色者謂變壞色等隨所應
者謂餘色外門等六色差別當知與受等共

為捨執著有有色我故觀察有色云何無色幾
是無色為何義故觀無色耶謂有色相違是
無色義一切皆是無色或隨所應為捨執著
無色我故觀察無色一切是無色者謂與無
色相繫屬故

云何有見幾是有見為何義故觀有見耶謂
眼所行境是有見義餘差別如有色說謂如
前說色自性等乃至示現說名有色如是有
見自性等乃至示現說名有見一切皆是有
見或隨所應一切是有見者謂相屬有見等

所以者何諸無色法與有見色相屬故亦名
有見為捨執著眼境我故觀察有見云何無
見幾是無見為何義故觀無見耶謂有見相
違是無見義一切皆是無見或隨所應為捨
執著非眼境我故觀察無見

云何有對幾是有對為何義故觀有對耶謂
諸有見者皆是有對又三因故說名有對謂
種類故積集故不修治故種類者謂諸色法
互為能礙互為所礙能礙往來是有對義此
唯應言互為能礙所以復言互為所礙者為

建立光明等色是有對故以彼唯是所礙非
能礙性性自爾故種類是自性義積集者謂
極微已上以一極微無對礙故不修治者謂
非三摩地自在轉色定自在力所轉諸色無
對礙故如平等心諸色又損害依處是有對
義謂若依若緣第三能生瞋恚名為有對七即如
是有對義故一切皆是有對或隨所應謂所
餘義為捨執著不徧行我故觀察有對云何
無對幾是無對為何義故觀無對耶謂有對
相違是無對義一切皆是無對或隨所應為

捨執著徧行我故觀察無對

云何有漏幾是有漏爲何義故觀有漏耶謂
漏自性故漏相屬故漏所縛故漏所隨故漏
隨順故漏種類故是有漏義漏自性者謂諸
漏自性漏性合故名爲有漏相屬者謂漏共
有心心所及眼等漏相應故漏所依故如其
次第名有漏漏所縛者謂有漏善法由漏勢
力招後有故漏所隨者謂餘地法亦爲餘地
諸漏麤重所隨逐故漏隨順者謂順決擇分
雖爲煩惱麤重所隨然得建立爲無漏性以

背一切有順彼對治故漏種類者謂阿羅漢
有漏諸蘊前生煩惱所起故五取蘊十五界
十處全及三界二處少分是有漏謂除最後
三界二處少分聖道眷屬及諸無爲非有漏
故爲捨執著漏合我故觀察有漏云何無漏
幾是無漏爲何義故觀無漏耶謂有漏相違
是無漏義五無取蘊全及三界二處少分是
無漏爲捨執著離漏我故觀察無漏
云何有諍幾是有諍爲何義故觀有諍耶謂
以依如是貪瞋癡故執持刀杖發起一切關

訟違諍執持刀杖等是諍因貪等是諍自性
 如是彼自性故彼相屬故彼所縛故彼所隨
 故彼隨順故彼種類故是有諍義乃至有漏
 有爾所量有諍亦爾彼所隨義故為捨執著
 諍合我故觀察有諍云何無諍幾是無諍為
 何義故觀無諍耶謂有諍相違是無諍義乃
 至無漏有爾所量無諍亦爾為捨執著離諍
 我故觀察無諍

云何有染幾是有染為何義故觀有染耶謂
 若依口是貪瞋癡故染著後有自身彼自性

故彼相屬故彼所縛故彼隨逐故彼隨順故
 彼種類故是有染義染著後有者謂貪瞋癡
 是染著後有因故名染云何瞋恚是染著後
 有因謂由憎嫉諸清淨法染著後有故如是
 乃至有諍有爾所量有染亦爾為捨執著染
 合我故觀察有染云何無染幾是無染為何
 義故觀無染耶謂有染相違是無染義乃至
 無諍有爾所量無染亦爾為捨執著離染我
 故觀察無染

云何依耽嗜幾是依耽嗜為何義故觀依耽

嗜耶謂若依如是貪瞋癡故染著五欲彼自性故彼相屬故彼所縛故彼隨逐故彼隨順故彼種類故是依耽嗜義何等瞋恚能起染著謂憎嫉出離如是乃至有染有爾所量依耽嗜亦爾為捨執著耽嗜合我故觀察依耽嗜云何依出離幾是依出離為何義故觀依出離耶謂依耽嗜相違是依出離義乃至無染有爾所量出離亦爾為捨執著離耽嗜我故觀察出離

若法有生滅住異可知當知是有為義一切皆是有為唯除法界法處一分為捨執者無常我故觀察有為云何無為幾是無為為何義故觀無為耶謂有為相違是無為義法界法處一分是無為為捨執者常住我故若察無為問無取五蘊當言有為當言無為答彼不應言有為無為何以故諸業煩惱所不為故不應言有為隨欲現前不現前故不應言無為所以者何無取諸蘊隨所欲樂若現前若不現前無為不爾以常住故問如薄伽梵

說一切法有二種謂有爲無爲云何今說此
法非有爲非無爲耶答此亦不離二種故所
以者何若由此義說名有爲不以此義說名
無爲若由此義說名無爲不以此義說名有
爲依此道理准說二種何以故隨欲現前不
現前義故說名有爲諸業煩惱所不爲義故
說名無爲是故此亦不離二種

云何世間幾是世間爲何義故觀世明耶謂
三界所攝及出世智後所得似彼顯現是世
間義似彼顯現者謂似三界所攝相顯現似

真如等所現相貌是出世間未會得故如是
諸蘊一分十五界十處全及三界二處一分
是世間一分者謂除正智所攝及後所得似
出世間相顯現并無爲法爲捨執著世依我
故觀察世間云何出世幾是出世爲何義故
觀出世耶謂能對治三界無顛倒無戲論無
分別故是無分別出世間義能對治二界者
謂諸聖道此復二種一聲聞獨覺所得對治
常等顛倒無顛倒分別故名無分別二菩薩
等所得對治一切色等法戲論無戲論分別

故名無分別諸無爲法非一切分別所依處
故名無分別又出世後所得亦名出世依止
出世故如是諸蘊一分及三界二處一分是
出世爲捨執著獨存我故觀察出世

云何已生幾是已生爲何義故觀已生耶謂
過去現在是已生義一切一分是已生爲捨
執著非常我故觀察已生又有二十四種已
生謂最初已生相續已生長養已生依止已
生轉變已生成熟已生退墮已生勝進已生
清淨已生不清淨已生運轉已生有鍾已生

無種已生影像自在示現已生展轉已生利
那壞已生離會已生異位已生生死已生成
壞已生先時已生死時已生中時已生續時
已生最初已生者謂初續生時相續已生者
謂續生已後長養已生者謂由眠夢飲食梵
行定爲因四種長養依止已生者謂內諸根
轉變已生者謂能隨順生樂受等諸根變異
成熟已生者謂於衰老位退墮已生者謂捨
善趣生惡趣中勝進已生者謂與彼相違清
淨已生者謂遊戲妄念意相憤怨樂變化天

他化自在色無色界諸天多放逸故隨其所
應於受用境及所住定自在而轉不清淨已
生者謂彼所餘運轉已生者謂往來位有種
已生者謂除阿羅漢最後蘊無種已生者謂
最後蘊影像自在不現已生者謂所知事同
分色解脫所生色及如來等色如其次第展
轉已生者謂前後生相續刹那壞已生者謂
一一刹那諸行相離會已生者謂愛不愛於
會離位及心於有貪離貪等位異位已生者
謂於羯邏藍等位生死已生者謂有情世間

成壞已生者謂器世間先時已生者謂本有
死時已生者謂死有中時已生者謂中有續
時已生者謂生有云何非已生幾是非已生
爲何義故觀非已生耶謂未來及無爲法是
非已生義一切一分是非已生爲捨執著常
住我故觀察非已生又已生相違是非已生
義
云何能取幾是能取爲何義故觀能取耶謂
諸色根及心心所是能取義三蘊全色行蘊
一分根相及相應相如其次第十二界六處

全及法界法處一分相應自體是能取為捨
執者能受用我故觀察能取受用我者計我
能得愛不愛境又能取有四種謂不至能取
至能取自相現在各別境界能取自相共相
一切時一切境界能取不至能取者謂眼耳
意根至能取者謂餘根自相現在各別境界
能取者謂五根所生自相共相一切時一切
境界能取者謂第六根所生又由和合識等
生故假立能取性所以者何以依眾緣和合
所生識等假說能取不由真實義諸法無作

用故云何所取幾是所取為何義故觀所取
耶謂諸能取亦是所取以眼根等意識所取
故或有所取非能取謂唯是取所行義唯者
決定義此言為簡心所有法一切皆是所取
為捨執著境界我故觀察所取

云何外門幾是外門為何義故觀外門耶謂
欲界所繫法是外門義除依佛教所生聞思
慧及彼隨法行所攝心心所等問何故聞思
所生慧及彼隨法行所攝心心所等非外門
耶答等流法為因故由此勢力緣涅槃等等

流法者謂諸佛真證種類教法鼻識舌識香味四界香味兩處全及餘一分欲界所攝是外門為捨執著不離欲我故觀察外門云何內門幾是內門為何義故觀內門耶謂外門相違是內門義除四界二處全及所餘一分是內門為捨執著卷三離欲我故觀察內門十三云何染汗幾是染汗為何義故觀染汗耶謂不善及有覆無記法是染汗義有覆無記者謂徧行意相應煩惱等及色等色界繫諸煩惱等諸蘊十界四處一分是染汗十界者謂

七識色聲法界四處者謂色聲意法處為捨執著煩惱合我故觀察染汗云何不染汗幾是不染汗為何義故觀不染汗耶謂善及無覆無記法是不染汗義八界八處全諸蘊及餘界處一分是不染汗為捨執著離煩惱我故觀察不染汗云何過去幾是過去為何義故觀過去耶謂自相已生已滅故因果已受用故染淨功用已謝故攝因已壞故果及自相有非有故憶念分別相故戀為雜染相故捨為清淨相故

是過去義因果已受用者謂已生故已滅故
如其次第染淨功用已謝者謂如現在貪等
信等令心染淨功能無故攝因已壞者置習
氣已方滅故果及自相有非有者謂於今時
所引習氣有故能引實事無故憶念分別相
者謂唯有彼所緣境相故一切一分是過去
除未來現在及無爲故爲捨執著流轉我故
觀察過去云何未來幾是未來爲何義故觀
未來耶謂有因非已生故未得自相故因果
未受用故雜染清淨性未現前故因果自相

有非有故希爲雜染相故不希爲清淨相故
是未來義有因非已生者爲簡無爲彼雖非
已生而無因故未得自相者自體未生故因
果未受用者謂彼種子未作所作故彼性未
生故一切一分是未來爲捨執著流轉我故
觀察未來云何現在幾是現在爲何義故觀
現在耶謂自相已生未滅故因果受用未受
用故染淨現前故能顯過去未來相故作用
現前故是現在義因果受用未受用者謂因
已滅故果猶有故能顯過去未來相者謂現

在世是能施設去來世相所以者何依止現在假立去來故約當得位假立未來約曾待位假立過去作用現前者謂眼等法正為識等所依等事故一切一分是現在為捨執著流轉我故觀察現在問何故過去未來現在說名言事非涅槃等耶答內自所證不可說故唯曾當現是言說所依處故所以者何因說過去等事遂顯經中三種言事謂依三世建立非涅槃等由彼內自所證離名言故不可宣說又唯去來今見聞覺知言說所依處

故云何善幾是善為何義故觀善耶謂自性故相屬故隨逐故發起故第一義故生得故加行故現前供養故饒益故引攝故對治故寂靜故等流故是善義五蘊十界四處一分是善十界者謂七識摩三色聲法界四處者謂色聲十五意法處為捨執著法合我故觀察善自性善者謂信等十一心所有法相屬善者謂彼相應法隨逐善者謂即彼諸法習氣發起善者謂彼所發身業語業第一義善者謂真如生

得善者謂即彼諸善法由先串習故感得如是報由此自性即於是處不由思惟任運樂住即於是處者謂於信等處由此自性不由思惟者謂無功用不假善友力等任運樂住者非唯欲樂是生得亦信等俱任運起故方便善者謂依止親近善丈夫故聽聞正法如理作意修習淨善法隨法行修習淨善者謂於正法中一切聞等所生善法現前供養善者謂想對如來建立靈廟圖寫尊容或想對正法書治法藏興供養業饒益善者謂以四

攝事饒益一切有情引攝善者謂以施性福業事及戒性福業事故引攝生天樂異熟引攝生富貴家引攝隨順清淨法引攝生天樂異熟及生富貴家者顯得尊貴因引攝隨順清淨法者顯得涅槃因對治善者謂厭壞對治斷對治持對治遠分對治伏對治離繫對治煩惱障對治所知障對治此諸對治後當廣釋寂靜善者謂永斷貪欲永斷瞋恚永斷愚癡永斷一切煩惱若想受滅若有餘依涅槃界若無餘依涅槃界若無所住涅槃界如

是皆名寂靜善法等流善者謂已得寂靜者
由此增上力故發起勝品神通等世出世共
不共功德

大乘阿毗達磨雜集論卷第三

第三

十六

音釋

唵柁南

梵語也此云自說唵
鼻許救切以
烏波切柁徒可切
鼻柁氣也

大乘阿毗達磨雜集論卷第四

唐四

安 慧 著 薩 撰

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

本事分中三法品第一之四

云何不善幾是不善為何義故觀不善耶謂

自性故相屬故隨逐故發起故第一義故生

得故方便故現前供養故損害故引攝故所

治故障礙故是不善義五蘊十界四處一分

是不善為捨執著非法合我故觀察不善自

性不善者謂除染汙意相應及色無色界煩

惱等所餘能發惡行煩惱隨煩惱此復云何

謂欲界繫不任運起者是不善若任運起能

發惡行者亦是不善所餘是有覆無記相屬

不善者謂即此煩惱隨煩惱相應法隨逐不

善者謂即彼習氣發起不善者謂彼所起身

業語業第一義不善者謂一切流轉生得不

善者謂由串習不善故感得如是異熟由此

自性即於不善任運樂住方便不善者謂依

止親近不善丈夫故聽聞不正法不如理作

意行身語意惡行現前供養不善者謂想對

歸依隨一天衆已或殺害意為先或邪惡見
為先建立祠廟興供養業令無量衆廣樹非
福殺害意為先建立祠廟者謂於是處害十
羊等以祭天神邪惡見為先建立祠廟者謂
於是處受自餓等苦求福求願損害不善者
謂於一切處起身語意種種邪行引攝不善
者謂行身語意諸惡行已於惡趣善趣引攝
不受果異熟或引或滿於惡趣中具受引滿
果異熟於諸善趣唯受滿果謂生彼已由惡
行力受貧窮苦所治不善者謂諸對治所對

治法障礙不善者謂能障礙諸善品法如數
與衆集等

云何無記幾是無記為何義故觀無記耶謂
自性故相屬故隨逐故發趣故第一義故生
得故方便故現前供養故饒益故受用故引
攝故對治故寂靜故等流故是無記義八界
八處全及餘蘊界處一分是無記八界者謂
五色根香味觸界八處亦爾為捨執著離法
非法我故觀察無記自性無記者謂八色界
處意相應品命根衆同分名句文身等相屬

無記者謂懷非穢非淨心者所有由名句文
身所攝受心及心所非穢非淨心者顯善不
善相違心由名句文身所攝受者顯彼行相
義以彼意言門轉故隨逐無記者謂即彼戲
論習氣以名身等熏習心故由此習氣彼戲
論生發起無記者謂彼所攝諸心心所所發
身業語業彼所攝者謂懷非穢非淨心者所
有名身等戲論行相所攝心心所第一義無
記者謂虛空非擇滅生得無記者謂諸不善
有漏善法異熟方便無記者謂非染非善心

者所有威儀路二巧處法非染非善心者此
顯若非染非善心所發威儀路等是無記性
所餘隨其所應或善或不善現前供養無記
者謂如有一想對歸依隨一天眾遠離殺害
意邪惡見而建立祠廟興供養業令無量眾
於如是處不生第長福非福饒益無記者謂如
有一於自僕使妻子等所以非穢非淨心而
行惠施受用無記者謂如有一以無簡擇無
染汙心受用資具無簡擇心者為別善性無
染汙心者為別不善性引攝無記者謂如有

一於工巧處串習故於當來世復引攝如是相身由此身故習工巧處速疾究竟對治無記者謂如有一為治疾病得安樂故以簡擇心好服醫藥寂靜無記者謂色無色界諸煩惱等由奢摩他所藏伏故等流無記者謂變化心俱生品是證等流故名等流無記變化心相應共有等法名俱生品此心心所謂嬉戲故發起變化是無記性若為利益安樂有情當知是善復有示現善不善無記法此復云何謂佛及得第一究竟菩薩摩訶薩為欲

饒益諸有情故有所示現當知此中無有一法真實可得有所示現者謂佛菩薩由所化有情力故示現種種善不善等示現不善者謂化作賊等示現斷其首足等事怖餘有情令調伏故

云何欲界繫幾是欲界繫為何義故觀欲界繫耶謂未離欲者所有善不善無記法是欲界繫義未離欲言顯猶未離少分欲界欲是未證得三摩地義若異此者非至定法亦應是欲界繫所以者何由彼已得三摩地故愛

樂斷滅以所治麤重少分斷故亦得說有一
分離欲外諸色等是未離欲業增上力所生
故亦名欲界繫經言一切有情共有業增上
力所生者為顯生色無色界者亦有未離欲
業種隨逐故四界二處全及餘蘊界處一分
是欲界繫四界者謂香味鼻舌識界二處者
謂香味處餘一分者謂除色無色界繫及無
漏法為捨執著欲增上我故觀察欲界繫
云何色界繫幾是色界繫為何義故觀色界
繫耶謂已離欲界欲未離色界欲者所有善

無記法是色界繫義除前所說四界二處餘
蘊界處一分是色界繫一分者謂除欲無色
界繫及無漏法為捨執著離欲界欲我故觀
察色界繫

云何無色界繫幾是無色界繫為何義故觀
無色界繫耶謂已離色界欲未離無色界欲
者所有善無記法是無色界繫義三界二處
四蘊一分是無色界繫三界者謂意界法界
意識界二處者謂意處法處四蘊者謂受等
亦有三摩地所生色少故不說一分者謂除

欲色界繫及無漏法爲捨執著離色界欲我
故觀察無色界繫

復次有一分離欲具分離欲通達離欲損伏
離欲未害離欲一分具分離欲者謂或依地
離欲說若於此地乃至能斷八品煩惱是一
分離欲若已斷第九品是具分離欲或依薩
迦耶離欲說若有學位是一分離欲若無學
位是具分離欲通達離欲者謂由見道離欲
損伏離欲者謂由世間道離欲永害離欲者
謂由出世間道離欲復有十種離欲謂自性

離欲損害離欲任持離欲增上離欲愚癡離
欲對治離欲徧知離欲永斷離欲有上離欲
無上離欲如是十種離欲當知是違背義不
必斷義由自性故離欲名自性離欲乃至由
永斷故離欲名永斷離欲如是諸句義分別
種類應知自性離欲者謂於苦受及順苦受
處法生厭背性損害離欲者謂習欲者暢熱
惱已生厭背性任持離欲者謂飽食已於諸
美膳生厭背性增上離欲者謂得勝處已於
下劣處生厭背性猶如世間已得城主等勝

位已於村主等下劣位生厭背心愚癡離欲者謂諸愚夫於涅槃界生厭背性以不了達寂靜性故及堅實著薩迦耶故對治離欲者謂由世出世道斷諸煩惱徧知離欲者謂已得見道者於三界法生厭背性由徧了知行苦性已厭背一切有漏事故永斷離欲者謂永斷地地諸煩惱已生厭背性有上離欲者謂諸世間聲聞獨覺所有離欲無上離欲者謂佛菩薩所有離欲為欲利樂諸有情故云何有學幾是有學為何義故觀有學耶謂

求解脫者所有善法是有學義從積集資糧位已去名求解脫者當知求解脫分位名積集資糧位十界四處諸蘊一分是有學十界者謂七識色聲法界四處者謂色聲意法處為捨執著求解脫我故觀察有學

云何無學幾是無學為何義故觀無學耶謂於諸學處已得究竟者所有善法は無學義以阿羅漢等於增上戒心慧學處已得究竟故名無學十界四處諸蘊一分是無學為捨執著已脫我故觀察無學

云何非學非無學幾是非學非無學爲何義
故觀非學非無學耶謂諸異生所有善不善
無記法及諸學者染汙無記法諸無學者無
記法并無爲法是非學非無學義諸異生者
謂除求解脫者以彼於諸學處求修學故即
名有學有學染汙無記者如其所應不善及
有覆無記是染汙無覆無記是無記八界八
處全及餘蘊界處一分是非學非無學爲捨
執著不解脫我故觀察非學非無學
云何見所斷幾是見所斷爲何義故觀見所

斷耶謂分別所起染汙見疑見處疑處及於
見等所起邪行煩惱隨煩惱及見等所發身
語意業并一切惡趣等蘊界處是見所斷義
此中分別所起染汙見疑者謂聞不正法等
爲先所起五見等分別所起言爲簡俱生薩
迦耶見及邊執見或曰問何相邊執見是俱生耶
答謂斷見以學現觀者起如是怖今者我我
爲何所在見處者謂諸見相應共有法及彼
種子疑處亦爾於見等所起邪行煩惱隨煩
惱者謂依見等門及緣見等所起貪等一切

一分是見所斷一分者除修所斷及無漏故
為捨執著見圓滿我故觀察見所斷

云何修所斷幾是修所斷為何義故觀修所
斷耶謂得見道後見所斷相違諸有漏法是
修所斷義見所斷相違者謂除分別所起染
汙見等餘有漏法有漏法言亦攝隨順決擇
分善麤重所隨故一切一分是修所斷一分
者除見所斷及無漏法為捨執著修圓滿我
故觀察修所斷

云何非所斷幾是非所斷為何義故觀非所

斷耶謂諸無漏法除決擇分善是非所斷無
漏法者謂出世聖道及後所得并無為法十
界四處諸蘊一分是非所斷問何等色聲是
非所斷答無學身中善身語業自性是非所
斷為捨執著成滿我故觀察非所斷

云何緣生幾是緣生為何義故觀緣生耶謂
相故分別支故略攝支故建立支緣故建立
支業故支雜染攝故義故甚深故差別故順
逆故是緣生義相者謂無作緣生故無常緣
生故勢用緣生故是緣生相由此相故薄伽

梵說此有故彼有此生故彼生謂無明緣行
乃至廣說此有故彼有者顯無作緣生義唯
由有緣故果法得有非緣有實作用能生果
法此生故彼生者顯無常緣生義非無生法
爲因故少所生法而得成立無明緣行等者
顯勢用緣生義老四雖復諸法無作無常然不隨
一法爲緣故一切果生所以者何以諸法功
能差別故如從無明力故諸行得生乃至生
力故得有老死分別支者謂分別緣生爲十
二分由十二支緣起差別故何等十二謂無

明行識名色六處觸受愛取有生及老死略
攝支者謂前所分別無明等十二支今復略
攝爲四謂能引支所引支能生支所生支唯
由如是四種支故略攝一切因果生起法盡
謂於因時有能引所引於果時有能生所生
能引支者謂無明行識爲起未來生故於諸
諦境無智爲先造諸行業熏習在心故所引
支者謂名色六處觸受由心習氣力能令當
來名色等前後相依次第生起種子得增長
故能生支者謂愛取有由未永斷欲等愛力

於欲等中愛樂妙行惡行差別為先發起貪
欲以有有取識故於命終位將與異熟隨順
貪欲隨一業習氣現前有故所生支者謂生
老死由如是業差別習氣現前有故隨於一
趣一生等差別眾同分中如先所引名色等
異熟生起故生老死言為顯依三有為相故
所以老死合立一支者為顯離老得有死故
非於胎生身中離名色等得有六處等法是
故於彼各別立支建立支緣者謂習氣故引
發故思惟故俱有故建立支緣隨其所應依

四緣相建立支緣且如無明望行前生習氣
故得為因緣由彼熏習相續所生諸引能造
後有故當於爾時現行無明能引發故為等
無間緣由彼引發差別諸行流轉相續生故
思惟彼故為所緣緣以計最勝等不如理思
惟緣愚癡位為境界故彼俱有故為增上緣
由彼增上力令相應思顛倒緣境而造作故
如是一切隨其所應盡當知建立支業者謂
無明支有二種業一令諸有情於有愚癡二
與行作緣令諸有情於有愚癡者謂由彼所

覆於前中後際不如實知故由此因緣起如是疑我於過去世為有為無如是等與行作緣者由彼勢力令後有業得增長故行有二種業一令諸有情於諸趣中種種差別二與識作緣令諸有情於趣差別者由業勢力令諸有情趣種種異趣故與識作緣者由習氣力能使當來名色等生起種子得增長故識有二種業一令諸有情所有業縛二與名色作緣令有情業縛者與行所引習氣俱生滅故與名色作緣者由識入母胎名色得增長

故名色有二種業一攝諸有情自體二與六處作緣攝有情自體者由彼生已得預有情眾同分差別數故與六處為緣者由名色等前支為依止六處等後支得生起故六處有二種業一攝諸有情自體圓滿二與觸作緣攝諸有情體圓滿者由彼生已餘根無缺故觸有二種業一令諸有情於所受用境界流轉二與受作緣令有情於境流轉者依此為門受用順樂受等三種境界故受有二種業一令諸有情於所受用生果流轉二與愛作

緣令有情於受用生果流轉者由此為依受用種種可愛等業異熟故與愛為緣者希求與此和合等為門諸愛生故愛有二種業一引諸有情流轉生死二與取作緣引諸有情流轉生死者由彼勢力生死流轉無斷絕故與取作緣者愛味求欲為門於欲等中貪欲轉故取有二種業一為取後有令諸有情發有取識二與有作緣為取後有發有取識者為那落迦趣等差別後有相續不斷令業習氣得決定故與有作緣者由此勢力諸行習

氣得轉變故有有二種業一令諸有情後有現前二與生作緣令後有現前者能引無間餘趣故與生作緣者由此勢力餘眾同分轉故生有二種業一令諸有情名色六處觸受次第生起二與老死作緣令名色等次第起者能引後後位差別故與老死作緣者由有此生彼相續變壞皆得有故老死有二種業一數令有情時分變異壞少盛故二數令有情壽命變異壞壽命故支雜染攝者若無明若愛若取是煩惱雜染所攝若行若識若有

是業雜染所攝餘是生雜染所攝問何故識
支業雜染攝耶答諸行習氣所顯故義者謂
無作者義有因義離有情義依他起義無作
用義無常義有利那義因果相續不斷義因
果相似攝受義因果差別義因果決定義是
緣起義謂離自在天等作者故是無作者義
以無明等爲因故是有因義無自然我故是
離有情義託衆緣生故是依他起義衆緣作
用空故是無作用義以非恒故是無常義生
時過已無暫住故是有利那義因刹那滅果

刹那生時分等故是因果相續不斷義不從
一切一切生故是因果相似攝受義從非一
一類因一非一類果生故是因果差別義於
餘相續不受果故是因果決定義甚深者因
甚深故相甚深故生甚深故住甚深故轉甚
深故是甚深義謂即由此無作者等義顯緣
起法五種甚深由二種義顯因甚深對治不
平等因無因論故由一種義顯相甚深是無
我相故由二種義顯生甚深雖從衆緣果法
得生然非彼所作故由二種義顯住甚深實

無安立顯現似住故由四種義顯轉甚深因果流轉難了知故又諸緣起法雖刹那滅而住可得雖無作用緣而有功能緣可得雖離有情而有情可得雖無作者而諸業果不壞可得是故甚深業果不壞者雖內無作者而有作業受果異熟又諸緣起法不從自生不從他生不從共生非不自作他作因生是故甚深不從自生者謂一切法非自所作彼未生時無自性故不從他生者謂彼諸緣非作者故不從共生者謂即由此二種因故非不

自作他作因生者緣望果生有功能故又有差別謂待眾緣生故非自作雖有眾緣無種子不生故非他作彼俱無作用故非共作種子及眾緣皆有功能故非無因生是故如是說自種有故不從他待眾緣故非自作無作后故非共生有功能故非無因若緣起理非自非他遣雙句者猶為甚深沉總亡四句是故緣起最極甚深差別者謂識生差別故內死生差別故外穀生差別故成壞差別故食持差別故愛非愛趣分別差別故清淨差別

故威德差別故是差別義識生差別者謂眼
 色為緣眼識得生如是等內死生差別者依
 有情世間說謂無明等為緣能生行等外穀
 生差別者謂種緣芽芽緣莖如是展轉枝葉
 華果次第得生成壞差別者謂一切有情共
 業增上力為緣十四大地等生故食持差別者謂
 四食為緣三界有情相續住故愛非愛趣分
 別差別者謂妙行惡行為緣往善惡趣故清
 淨差別者謂順解脫分善為緣生順決擇分
 善如是見道等漸次乃至得阿羅漢果等或

外從他聞音內如理作意為緣發生正見次
 第乃至諸漏永盡威德差別者謂內證為緣
 發神通等最勝功德由此差別應隨廣說諸
 行緣起順逆者謂雜染順逆故清淨順逆故
 是說緣起順逆雜染順逆者或依流轉次第
 說謂無明緣行如是等順次第說或依安立
 諦說謂老死苦老死集老死滅老死趣滅行
 如是等逆次第說清淨順逆者謂無明滅故
 行滅如是等順次第說由誰無故老死無由
 誰滅故老死滅如是等逆次第說應如是觀

緣生起義一切皆是緣生唯除法界法處一分諸無爲法爲捨執著無因不平等因我故觀察緣生

云何緣幾是緣爲何義故觀緣耶謂因故等無間故所緣故增上故是緣義一切是緣爲捨執著我爲因法故觀察緣因緣者謂阿賴耶識及善習氣與有漏無漏諸法如其次第爲因緣故阿賴耶識復有二種謂成熟及加行成熟者是諸生得法因緣加行者是諸方便法及當來世餘阿賴耶識因緣又加行阿

賴耶識者謂於此生中現行轉識等之所熏集善習氣者謂順解脫分習氣由此習氣用出世間證等流法爲緣生故能與出世法作因緣又自性故差別故助伴故等行故增益故障礙故攝受故是因緣相當知此中以自性等六種因相顯因緣義謂自性差別兩句建立能作因餘句如其次第建立俱有相應同類徧行異熟因自性者謂能作因自性依因自性建立能作因故當知一切因皆能作因所攝爲顯差別義故復別建立助伴等因

差別者謂能作因差別略有二十種一能作謂識和合望識由此和合所作本無今有故二住能作謂食望已生及未生有情由此勢力生已相續不斷故三持能作謂大地望有情載令不墮故四照能作謂燈望諸色了闇障故五變壞能作謂火望薪令彼相續變異故六分離能作謂鍊望所斷令連屬物成二分故七轉變能作謂工巧智等望金銀等物轉彼方分成異相故八信解能作謂煙望火由此比知不現見故九顯了能作謂宗因

喻望所成義由此得正決定故十等至能作謂聖道望涅槃由此證彼故十一隨說能作謂名想見由如名字取相執著隨起說故十二觀待能作謂觀待此故於彼求欲生如待饑渴追求飲食由此是彼欲生因故十三招引能作謂懸遠緣如無明望老死十五由此異位展轉招當有故十四生起能作謂隣近緣如無明望行由此無間生當有故十五攝受能作謂所餘緣如田水糞等望穀生等雖自種所生然增彼力故十六引發能作謂隨順緣

如臣事王令王悅豫由隨順引發故十七定
別能作謂差別緣如五趣緣望五趣果由差
別自性招別別果故十八同事能作謂和合
緣如根不壞境界現前作意正起望所生識
以成自所作必待餘能作故十九相違能作
謂障礙緣如電望穀能損彼故二十不相違
能作謂無障礙如穀無障與上相違於此能
作因差別中唯說識和合等者且舉綱要爲
諸智者依此一方類思餘故助伴者謂諸法
共有而生必無缺減如四大種及所造色隨

其所應非一切聚定有四大及色等所造若
於是處有爾所量此必俱生互不相離等行
者謂諸法共有等行所緣必無缺減如心心
所前約助伴決定建立俱有因中唯說大種
及所造色者此但略標綱目以心心所互不
相離性決定故亦助伴攝若爾不應別立相
應因諸心心所亦共有因所攝故雖爾然義
有異謂諸法共有等行所緣互不相離此等
行故立相應因非唯共有義如心心所增益
有謂前際修習善不善無記法故能令後際

善等諸法展轉增勝後後生起前際修習者
 謂先所數習現行義後際展轉增勝後後生
 起者謂由彼長養諸種子故於未來世即彼
 種類增勝而生如是諸法能為相似增長因
 故立同類因障礙者謂隨所數習諸煩惱故
 隨所有惑皆得相續增長堅固乃令相續遠
 避涅槃此徧行因非唯令相似煩惱增長所
 以者何若有隨習貪等煩惱皆令瞋等一切
 煩惱相續增長堅固由此深重縛故障解脫
 得是故建立徧行因攝受者謂不善及善有

漏法能攝受自體故即是異熟因由此能引
 攝當來一向不相似無覆無記自體所攝異
 熟果故即攝受義建立異熟因善有漏言為
 簡無漏由違生死故不能感異熟果
 大乘阿毗達磨雜集論卷第四

音釋

相屬 屬朱微切 嬉戲 嬉虛共切嬉遊也 錄力
切錄也 電 彌角切 也 雨冰也

大乘阿毗達磨雜集論卷第五

唐五

安 慧 菩 薩 糝

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

本事分中三法品第一之五

等無間緣者謂中無間等無間故同分異

分心心所生等無間故是等無間緣義中無

間隔等無間者不必刹那中無間隔雖隔刹

那但於中間無異心隔亦名中無間隔若不

爾入無心定心望出定心應非等無間緣然

是彼緣是故於一相續中前心望後心中間

無餘心隔故是等無間緣如心望心當知心
所亦爾同分異分心心所生等無間者謂善
心心所望同分善異分不善無記無間生心
心所為等無間緣如是不善無記心心所望
同分異分無間生心心所亦爾又欲界心心
所望欲色無色界及無漏無間生心心所為
等無間緣如是色界等心心所各各別望色
界等及欲界等無間生心心所如其所應盡
當知問為一切心無間一切心生耶為有各
別決定耶答有今於此中若廣別說如是心

無間如是心生者便生無量言論是故唯應略總建立心生起相謂諸心生起由十種力一由串習力二由樂欲力三由方便力四由等至力五由引發力六由因力七由境界力八由憶念力九由作意力十由相續力串習力者復有三種謂下中上品若於諸定入住出相未了達故是下品雖已了達未善串習故是中品既了達已復善習故是上品若有下品串習力者於諸靜慮諸無色定唯能次第八若有中品串習力者亦能超越入唯能

方便超越一間若有上品串習力者隨其所欲或超一切若順若逆入諸等至樂欲力者謂已得第二靜慮者入初靜慮已若欲以第二靜慮地心出或欲以欲界善及無覆無記心出即能現前而出於定如是廣說餘一切地如理當知方便力者謂初修行者唯欲界善心無間色界心生未至定善心無間初根本靜慮心生初根本靜慮善心無間第二靜慮地心生如是廣說乃至有頂皆如理知等至力者謂已入清淨三摩鉢底或時還生清

淨等至或時生染引發力者謂從三摩地起
乃至現行定地心與不定剎那心間雜隨轉
乃至由彼相違煩惱現行故即便退失此相
違煩惱相應心復由因等四力方得現行因
力者謂先以積習能退障故決定應退境界
力者謂淨相勢力增上境界現前故能隨順
生貪等煩惱憶念力者謂憶念分別過去境
界而生戲論作意力者謂由觀察作意思惟
種種淨妙相貌相續力者有九種命終心與
自體愛相應於三界中各令欲色無色界生

相續謂從欲界沒還生欲界者即以欲界自
體愛相應命終心結生相續若生色無色界
者即以色無色界自體愛相應命終心結生
相續如是從色無色界沒若即生彼若生餘
處有六種心如其所應盡當知又此自體愛
唯是俱生不了中五所緣境有覆無記性攝而能
分別我自體生差別境界由此勢力諸異生
輩令無間中有相續未離欲聖者亦爾臨命
終時乃至未至不明了想位其中能起此愛
現行然能了別以對治力之所攝伏已離欲

聖者對治力强故雖未永斷然此愛不復現
行彼由隨眠勢力令生相續中有初相續刹
那唯無覆無記以是異熟攝故從此已後或
善或不善或無記隨其所應除彼没心以中
有没心常是染汙猶如死有生有相續心刹
那亦唯無覆無記若諸菩薩願力受生者命
終等心當知一切一向是善已說因論生論
等無間緣義
所緣緣者謂有分齊境所緣故無分齊境所
緣故無異行相境所緣故有異行相境所緣

故有事境所緣故無事境所緣故事所緣故
分別所緣故有顛倒所緣故無顛倒所緣故
有礙所緣故無礙所緣故是所緣緣義有分
齊境所緣者謂五識身所緣境界由五識身
各別境界故無分齊境所緣者謂意識所緣
境界以意識身緣一切法爲境界故無異行
相境所緣者謂不能了別名想衆生意識所
緣境界由彼於境不能作名字故有異行相
境所緣者謂與此相違有事境所緣者謂除
見慢及此相應法餘所緣境界無事境所緣

者謂前所除所緣境界由彼於我處起故事
所緣者謂除無漏緣不同分界地徧行於事
不決了及未來所緣餘所緣境界分別所緣
者謂前所除所緣境界由彼唯緣自所分別
爲境界故有顛倒所緣者謂常等行所緣境
界無顛倒所緣者謂無常等行所緣境界有
礙所緣者謂未斷所知障者所緣境界無礙
所緣者謂已斷所知障者所緣境界復次若
欲決擇所緣緣義應以相故差別故安立故
徧知故斷故建立所緣相者謂若義是似此

顯現心心所生因彼既生已還能執著顯了
內證此義是所緣相差別者有二十九種一
非有所緣謂顛倒心心所及緣過去未來夢
影幻等所緣境界二有所緣謂餘所緣境界
三無所緣所緣謂色心不相應行無爲四有
所緣所緣謂心心所五正性所緣謂善法六
邪性所緣謂染汙法七非正性非邪性所緣
謂無覆無記法八如理所緣謂善心心所九
不如理所緣謂染汙心心所十非如理非不
如理所緣謂界此心心所十一同類所緣謂

善等緣善等自地緣自地有漏緣有漏無漏
 緣無漏如是等十二異類所緣謂善等緣不
 善等餘地緣餘地有漏無漏緣無漏有漏如
 是等十三異性所緣謂有尋有伺心心所所
 緣十四一性所緣謂無尋無伺心心所所緣
 十五威勢所緣謂無想及彼方便心^五心所所
 緣境界及空識無邊處所緣境界此中前二
 句能除想故名威勢所餘性大故說威勢十
 六略細所緣謂無所有處所緣境界十七極
 細所緣謂非想非非想所緣過此更無極細

性故十八煩惱所緣謂即此能有所緣故如
 經中說斷滅所緣十九法所緣謂聖教名句
 文身二十義所緣謂依此法義二十一狹小
 所緣謂聲聞乘等二十二廣大所緣謂大乘
 二十三相所緣謂止舉捨相二十四無相所
 緣謂涅槃及第一有二十五真實所緣謂真
 如及十六行所緣諸諦二十六安住所緣謂
 滅盡定及定方便心心所緣二十七自在
 所緣謂解脫等乃至一切種智諸功德所緣
 二十八須臾所緣謂無學所緣唯此生故二

十九隨轉所緣謂佛菩薩所緣境界安立者
 謂所緣境體非真實唯安立故由四種因知
 所緣境體非真實謂相違識相故無所緣境
 識可得故不由功用應無倒故隨三智轉故
 由此道理能取體性亦非真實三智者謂自
 在智觀察智無分別智為顯四因乃說頌曰
 鬼傍生人天 各隨其所應 等事心異故
 許義非真實 於過去事等 夢像二影中
 雖所緣非實 而境相成就 若義義性成
 無無分別智 此若無佛果 證得不應理

得自在菩薩 由願解力故 如欲地等成
 得定者亦爾 成就簡擇者 有智得定者
 思惟一切法 如義皆顯現 無分別智行
 諸義皆不現 當知無有義 由此亦無識
 徧知者謂如實知相差別安立所緣境界斷
 者謂聲聞等及與大乘所得轉依聲聞乘等
 所得轉依雖於蘊界處所緣得解脫然於彼
 不得自在大乘所得轉依具得一種已說所
 緣緣隨文決擇義
 增上緣者謂任持增上故引發增上故俱有

增上故境界增上故產生增上故住持增上
 故受用果增上故世間清淨離欲增上故出
 世清淨離欲增上故是增上緣義任持增上
 者謂風輪等於水輪等器世間於有情世間
 大種於所造諸根於諸識如是等引發增上
 者謂一切有情共業於器世間故有漏業於
 異熟果如是等俱有增上者謂心於心所作
 意於心觸於受如是等此後增上依二十二
 根建立境界增上者謂眼耳鼻舌身意根由
 此增上力色等生故產生增上者謂男女根

由此增上力得入胎故住持增上者謂命根
 由此增上力眾同分得住故受用果增上者
 謂苦樂憂喜捨根依此能受愛非愛異熟故
 世間清淨離欲增上者謂信勤念定慧根由
 此制伏諸煩惱故出世清淨離欲增上者謂
 所建立未知欲知根第五已知根具知根由此未
 害諸隨眠故

云何同分彼同分幾是同分彼同分為何義
 故觀同分彼同分耶謂不離識彼相似根於
 境相續生故離識自相似相續生故同分彼

同分義初是同分諸根與識俱識相似於諸境界相續生故由根與識相似轉義說名同分第二是彼同分諸根離識自類相似相續生故由根不與識合唯自體相似相續生根相相似義說名彼同分色蘊一分眼等五有色界處一分是同分彼同分爲捨執著與識相應不相應我故觀察同分彼同分云何執受幾是執受爲何義故觀執受耶謂受生所依色故是執受義若依此色受得生是名執受色蘊一分五有色界處全及四一

分是執受色蘊一分者謂根根居處所攝五有色界處全者謂眼等四一分者謂不離根色香味觸爲捨執著身自在轉我故觀察執受

云何根幾是根爲何義故觀根耶謂取境增上故種族不斷增上故衆同分住增上故受用淨不淨業果增上故世間離欲增上故出世離欲增上故是根義取境增上者謂眼等六由此增上力於色等境心心所轉故種族不斷增上者謂男女根由此增上力子孫等

胤流轉不絕故餘如增上緣中說受識蘊全
 色行蘊一分十二界六處全法界法處一分
 是根色蘊一分者謂眼耳鼻舌身男女根行
 蘊一分者謂命信勤念定慧根十二界全者
 謂六根六識界六處全者謂內六處法界法
 處一分者謂命及樂等信等五根為捨執著
 增上我故觀察根
 云何苦苦性幾是苦苦性為何義故觀苦苦
 性耶謂苦受自相故隨順苦受法自相故是
 苦苦性義苦受自相者謂苦受即用苦體為

自相故名苦苦性隨順苦受法自相者謂能
 生此受根境及相應法隨順苦受故名苦苦
 性一切一分是苦苦性為捨執著有苦我故
 觀察苦苦性
 云何壞苦苦性幾是壞苦苦性為何義故觀壞苦
 性耶謂樂受變壞自相故隨順樂受法變壞
 自相故於彼愛心變壞故是壞苦苦性義此中
 樂受及隨順樂受法於變壞位能生憂惱故
 此變壞是壞苦苦性又由愛故令心變壞亦是
 壞苦如經中說入變壞心一切一分是壞苦

性為捨執著有樂我故觀察壞苦性

云何行苦性幾是行苦性為何義故觀行苦性耶謂不苦不樂受自相故隨順不苦不樂受法自相故彼二麤重所攝受故不離二無常所隨不安隱故是行苦性義不苦不樂受者謂阿賴耶識此五相應受隨順不苦不樂受者謂順此受諸行彼二麤重所攝受者謂苦壞二苦麤重所隨故不離二無常所隨不安隱者謂不解脫二苦故或於一時墮在苦位或於一時墮在樂位非一切時唯不苦不樂

位是故無常所隨不安隱義是行苦性除三界二處諸蘊一切是行苦性三界者謂意識界法界意識界二處者謂意識處法處一分者謂除無漏相為捨執著有苦不樂我故觀察行苦性

云何有異熟幾是有異熟為何義故觀有異熟耶謂不善及善有漏是有異熟由不善及有漏善法能有當來阿賴耶識及相應異熟由彼異熟故此二種名有異熟十界四處諸蘊一分是有異熟十界者謂七識色聲法界

四處者謂色聲意法處一分者謂除無記無漏爲捨執著能捨能續諸蘊我故觀察有異熱又異熱者唯阿賴耶識及相應法餘但異熱生非異熱餘者謂眼耳等及苦樂等是阿賴耶識餘此唯得名異熱生從異熱生故

云何食幾是食爲何義故觀食耶謂變壞故有變壞者境界故有境界者希望故有希望者取故有取者是食義初是段食由變壞時長養根大故二是觸食由依可愛境觸攝益所依故三是意思食由繫意希望可愛事力

攝益所依故四是識食由阿賴耶識執持力身得住故所以者何若離此識所依止身便爛壞故三蘊十一界五處一分是食爲捨執著由食住我故觀察食又此四食差別建立略有四種一不淨依止住食本五謂欲界異生由具縛故二淨不淨依止住食十謂有學及色無色界異生有餘縛故三清淨依止住食謂阿羅漢等解脫一切縛故四示現住食謂諸佛及已證大威德菩薩由唯示現食力住故云何有上幾是有上爲何義故觀有上耶謂

一切有爲故無爲一分故是有上義除法界
法處一分一切是有上以一切法中涅槃及
清淨真如最勝相故爲捨執著下劣事我故
觀察有上

云何無上幾是無上爲何義故觀無上耶謂
無爲一分故是無上義法界法處一分如前
所說是無上爲捨執著最勝事我故觀察無
上由此所說差別道理餘無量門可類觀察
復次蘊界處差別略有三種謂徧計所執相
差別所分別相差別法性相差別徧計所執

相差別者謂於蘊界處中徧計所執我有情
命者生者養者數取趣者意生者摩納婆等
於蘊等中實無我等自性但是徧計所執相
故所分別相差別者謂即蘊界處法由於此
處我有情等虛妄分別轉故法性相差別者
謂即於蘊界處中我等無性無我有性由離
有無相真如用蘊等中我等無性無我有性
爲相故當知此中依三自性及多分依數取
趣無我理說三種相復有四種差別謂相差
別分別差別依止差別相續差別相差別者

謂蘊界處一一自相差別如色受等分別差別者謂即於蘊界處中實有假有世俗有勝義有有色無色有見無見如是等無量差別分別如前說依止差別者謂乃至有情依止差別有爾所當知蘊界處亦爾由依各別內身蘊等諸法種種異故相續差別者謂一一剎那蘊界處轉於一身中蘊等諸法一一剎那性變異故問於相差別善巧為何所了知耶答了知我執過患問於分別差別善巧為何所了知耶答了知聚想過患問於依止差

別善巧為何所了知耶答了知不作而得雖作而失想過患問於相續差別善巧為何所了知耶答了知安住想過患又蘊界處有六種差別謂外門差別內門差別長時差別分限差別暫時差別顯示差別外門差別者謂多分欲界差別多分言為簡等流法為因聞思所生慧內門差別者謂一切定地長時差別者謂諸異生分限差別者謂諸有學及除最後剎那蘊界處所餘無學暫時差別者謂諸無學最後剎那蘊界處顯示差別者謂諸

佛及已得究竟菩薩摩訶薩所示現諸蘊界處

本事分中攝品第二

復次若略說攝有十一種謂相攝界攝種類攝分位攝伴攝方攝時攝一分攝具分攝更

互攝勝義攝

第五

十二

相攝者謂蘊界處一一自相即體自攝如色

蘊攝色蘊廣說乃至法處攝法處

界攝者謂蘊界處所有種子阿賴耶識能攝彼界由彼種子此中有故

種類攝者謂蘊界處其相雖異蘊義界義處

義等故展轉相攝蘊義等者謂色受等皆有

聚義雖相各異一切相攝更互相望同一類

故界義等者謂眼耳等皆有能持受用義故

一切相攝處義等者謂眼耳等皆生長門義

相應故一切相攝

分位攝者謂樂位蘊界處即自相攝苦位不

苦不樂位亦爾分位等故如色受等雖同蘊

類然苦樂等分位差別樂位還攝樂位非苦

等位如是苦位不苦不樂位還自相攝如蘊

界處亦爾

伴攝者謂色蘊與餘蘊互為伴故即攝助伴
餘蘊界處亦爾如色蘊與餘受等互為助伴
能攝五蘊如是受等一一助伴各攝五蘊如
蘊界處亦爾互為伴故一一皆攝一切界處
方攝者謂依東方諸蘊界處還自相攝餘方
蘊界處亦爾

時攝者謂過去世諸蘊界處還自相攝未來
現在諸蘊界處亦爾

一分攝者謂所有法蘊界處所攝但攝一分

非餘如戒蘊但攝色蘊等一分定慧蘊等但
攝行蘊一分欲恚害界但攝法界一分空無
邊處等但攝意法處一分如是等

具分攝者謂所有法蘊界處所攝能攝全分
如苦蘊攝五取蘊欲界攝十八界無想有情
處攝十處除香味由此道理於餘經中諸蘊
界處所攝一切法能攝全分

更互攝者色蘊攝幾界幾處十全一少分受
蘊攝幾界幾處一少分如受蘊想行蘊亦爾
識蘊攝幾界幾處七界一處眼界攝幾蘊幾

處色蘊少分一處全如眼界耳鼻舌身色聲
香味觸界亦爾意界攝幾蘊幾處一蘊一處
法界攝幾蘊幾處三蘊全色蘊少分一處全
眼識界攝幾蘊幾處識蘊意處少分如眼識
耳鼻舌身意識界亦爾眼處攝幾蘊幾界色
蘊少分一界全如眼處耳鼻舌身色聲香味
觸處亦爾意處攝幾蘊幾界一蘊七界法處
攝幾蘊幾界三蘊全一少分一界全如是諸
餘法以蘊界處名說及餘非蘊界處名說如
實有假有世俗有勝義有所知所識所達有

色無色有見無見如是等如前所顯隨其所
應與蘊界處更互相攝蓋當知隨其所應者
如蘊一一攝諸界處界一一攝諸蘊處處一
攝諸蘊界如是廣說當思了知
勝義攝者謂蘊界處真如所攝
如是攝相隨諸世界共所成立相攝道理復
有六種一依處攝如世間說瞻部洲攝於人
阿練若攝於鹿當知此中眼等諸根攝眼等
識亦爾二任持攝如世間說繩等攝薪束等
當知此中身根攝眼等根亦爾三同事攝如

世間說衆人同事共相保信更互相攝當知
 此中同一緣轉諸相應法更互相攝亦爾四
 攝受攝如世間說主能攝錄自僕使等當知
 此中阿賴耶識攝受自身亦爾五不流散攝
 如世間說瓶攝持水當知此中諸三摩地攝
 餘心心所亦爾六略集攝如世間說海攝衆
 流當知此中色受蘊等攝眼耳等亦爾如前
 所說十一種攝皆依此中略集攝說問於攝
 善巧得何勝利答得於所緣略集勝利隨彼
 彼境略聚其心如是如是善根增勝

本事分中相應品第三
 復次略說相應有六種謂不相離相應和合
 相應聚集相應俱有相應作事相應同行相
 應
 不相離相應者謂一切有方分色與極微處
 互不相離由諸色等極微所攝同十五一處所不
 相離故
 和合相應者謂極微已上一切有方分色更
 互和合如濁水中一地水極微更互和合
 聚集相應者謂方分聚色展轉集會如二泥

圓相擊成聚

俱有相應者謂一身中諸蘊界處俱時流轉
同生住滅

作事相應者謂於一所作事展轉相應如二
菱莠隨一所作更互相應

同行相應者謂心心所於一所緣展轉同行
此同行相應復有多義謂他性相應非已性
如心不與餘心相應受不與餘受相應如是
等又不相違相應非相違如貪瞋不相應善
不善不相應如是等又同時相應非異時如

現在去來不相應又同分界地相應非異分
界地如欲界色無色界不相應初靜慮第二
靜慮不相應如是等又有一切徧行同行相
應謂受想思觸作意及識由此六法於一切
位決定相應隨無一法餘亦無故又有染汙
徧行同行相應謂於染汙意四種煩惱由此
四法於一切時恒相應故又有非一切時同
行相應謂依止心或時起信等善法或時起
貪等煩惱隨煩惱法又有分位同行相應謂
與樂受諸相應法與苦受不苦不樂受諸相

應法又有無間同行相應謂在有心位又有
有間同行相應謂無心定所間又有外門同
行相應謂多分欲界繫心心所又有內門同
行相應謂諸定地所有心心所又有曾習同
行相應謂諸異生所有心心所及有學無學
者一分心心所第五一分言謂攝十六一向世間善不
善無記法如其所應又有未曾習同行相應
謂出世間諸心心所及初後時出世後所得
諸心心所初後時言爲顯非先種類初念已
去及第二念等已去出世心心所是未曾習

性問於相應善巧得何勝利答能善了悟唯
依止心有受想等染淨諸法相應不相應義
由此了悟即能捨離計我能受能想能思能
念染淨執著又能善巧速入無我
本事分中成就品第四

復次成就相如前已說謂於善不善無記法
若增若減假立獲得成就此差別有三種謂
種子成就自在成就現行成就
種子成就者謂若生欲界欲色無色界繫煩
惱隨煩惱由種子成就故成就及生得善生

欲界三界煩惱隨煩惱成就者依未離欲異
 生說若已離欲或生上地隨所離欲地即此
 地煩惱隨煩惱亦成就亦不成就未永害隨
 眠故對治道所損故如其次第及生得善者
 隨所生地即此地成就若生色界欲界繫煩
 惱隨煩惱由種子成就故成就亦名不成就
 色無色界繫煩惱隨煩惱由種子成就故成
 就及生得善若生無色界欲色界繫煩惱隨
 煩惱由種子成就故成就亦名不成就無色
 界繫煩惱隨煩惱由種子成就故成就及生

得善若已得三界對治道隨如是如是品類
 對治已生如此如此品類種子成就得不成
 就隨如是如是品類對治未生如此如此品
 類由種子成就故成就已得三界對治道者
 謂已得出世聖道隨如是如是品類對治已
 生者謂修道所斷上品等煩惱對治已生如
 此如此種類種子成就得不成就者謂已永
 害隨眠故
 自在成就者謂諸方便善法若世出世靜慮
 解脫三摩地三摩鉢底等功德及一分無記

法由自在成就故成就方便善法者謂聞所
生慧等雖先有種子若離今生數習增長終
不能起現前故一分無記法者謂工巧處變
化心等

現行成就者謂諸蘊界處法隨所現前若善
若不善若無記彼由現行成就故成就若已
斷善根者所有善法由種子成就故成就亦
名不成就若非涅槃法一闍底迦究竟成就
雜染諸法由闍解脫因亦名阿顛底迦以彼
解脫得因畢竟不成就故問何等名為解脫

得因答若於真如先以集起煩惱麤重若遇
隨順得對治緣便能永害此堪任姓名解脫
得因若與此相違名無解脫因問於成就善
巧得何勝利答能善了知諸法增減和增減
故於世與衰離決定想乃至能斷若愛若恚

第五

十一

大乘阿毗達磨雜集論卷第五

音釋

胤羊昏切子孫也
一闔相承續也底荒語也迦貪開齒善切

爛郎肝切

泥團塗年題切

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

大乘阿毗達磨雜集論卷第六

磨六

女 慧 菩 薩 糝

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中諦品第一之一

復次略說決擇有四種謂諦決擇法決擇得

決擇論議決擇諦決擇復有四種謂依苦集

滅道四聖諦說

苦諦云何謂有情生及生所依處即有情世

間器世間如其次第若生若生處俱說名苦

諦有情生者謂諸有情生在那落迦傍生餓

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇册

鬼人天趣中人謂東毗提訶西瞿陀尼南瞻
 部洲北俱盧洲天謂四大王衆天三十三天
 夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵
 衆天梵輔天大梵天少光天無量光天極光
 淨天少淨天無量淨天徧淨天無雲天福生
 天廣果天無想有情天無煩天無熱天善現
 天善見天色究竟天無邊空處天無邊識處
 天無所有處天非想非非想處天生所依處
 即器世界謂水輪依風輪地輪依水輪依此
 地輪有蘇迷盧山七金山四大洲八小洲內

海外海蘇迷盧山四外層級四大王衆天三十三天所居處別外輪圍山虛空宮殿若夜摩天觀史多天樂變化天他化自在天及色界天所居處別諸阿素洛所居處別及諸那落迦所居處別謂熱那落迦寒那落迦孤獨那落迦及一分傍生餓鬼所居處別乃至一日一月周徧流光所照方處名一世界如是一千世界中有千日千月千蘇迷盧山王千四大洲千四大王衆天千三十三天千夜摩天千觀史多天千樂變化天千他化自在天千

梵世天如是總名小千世界千小千界總名第二中千世界千中千界總名第三大千世界如此三千大千世界總有大輪圍山周而圍繞又此三千大千世界同壞同成譬如天雨滴如車軸無間無斷從空下注如是東方無間無斷無量世界或有將壞或有將成或有正壞或壞已住或有正成或成已住如於東方乃至一切十方亦爾如是若有情世間若器世間業煩惱力所生故業煩惱增上所起故總名若諦業煩惱力所生業煩惱增上

所起者此二句如其次第顯有情世間及器
世間俱是苦性復有清淨世界非苦諦攝非
業煩惱力所生故非業煩惱增上所起故然
由大願清淨善根增上所引此所生處不可
思議唯佛所覺尚非得靜慮者靜慮境界況
尋思者復次已略辨苦諦相今當廣顯諸經
所說苦相差別所謂生苦老苦病苦死苦怨
憎會苦愛別離苦求不得苦略攝一切五取
蘊苦生何因苦衆苦所逼故餘苦所依故衆
苦所逼者謂曾於母胎生熟藏間具受種種

穢不淨物所逼迫苦正出胎時復受支體逼
切大苦餘苦所依者謂有生故老病死等衆
苦隨逐老何因苦時分變壞苦故病何因苦
大種變異苦故死何因苦壽命變壞苦故怨
憎會何因苦合會生苦故愛別離何因苦別
離生苦故求不得何因苦所希不果生苦故
略攝一切五取蘊何因苦麤重苦故如是八
種略攝爲六謂逼迫苦轉變苦合會苦別離
苦所希不果苦麤重苦如是六種廣開爲八
轉變苦中分三種故若六若八平等平等問

如說三苦此中八苦爲三攝八八攝三耶答
展轉相攝所謂生苦乃至怨憎會苦能顯苦
苦順苦受法苦自相義故愛別離苦求不得
苦能顯壞苦已得未得順樂受法壞自相義
故略攝一切五取蘊苦能顯行苦不解脫二
無常所隨不安隱義故問如說二苦謂世俗
諦苦勝義諦苦何者世俗苦何者勝義苦答
生苦乃至求不得苦是世俗諦苦世間智境
界故略攝一切五取蘊苦是勝義諦苦由安
立真如門出世智境界故

復次諸觀行者於苦聖諦以四種行觀察共
相謂無常相苦相空相無我相無常相者略
有十二謂非有相壞滅相變異相別離相現
前相法爾相刹那相相續相病等相種種心
行轉相資產興衰相器世成壞相非有相者
謂蘊界處於一切時我我所性常非有故言
無常者是非有義由苦聖諦恒無有我我所
自性無者是除遣義常者是一切時義以常
無故名曰無常壞滅相者謂諸行生已即滅
暫有還無故變異相者謂諸行異異生由不

相似相續轉故別離相者謂於諸行失增上力或他所攝執為已有以於資具等事或時自在失壞或他陵奪為已有故現前相者謂正處無常由因隨逐今受無常故法爾相者謂當來無常由因隨逐定當受故死無常性第六決定當受刹那相者謂諸行刹那後必不住諸行念念劣得自體無間必壞故相續相者謂無始時來諸行生滅相續不斷由無始生死展轉相乘輪迴不絕故病等相者謂四大時分壽命變異由四大乖違齒髮踈落等住

時勢盡故種種心行轉相者謂於一時起有貪心或於一時起離貪心如有瞋離瞋有癡離癡若略若散若下若舉若掉離掉若不寂靜若寂靜若定不定如是等心行流轉由住能治所治位差別故資產興衰相者謂諸興盛終歸衰變由諸世間富貴榮盛不可愛樂非究竟故器世成壞相者謂水火風三種成壞由水火風災令大地等數成壞故能燒浸燥如其次第又有三災頂謂第二第三第四靜慮由水火風能壞世界安立處所乃至

第一第二第三靜慮邊際次上所餘名三災
頂如其次第第二第三第四靜慮處所差別
第四靜慮外宮殿等雖無外災成壞然彼諸
天與宮殿等俱生俱滅說有成壞由彼有情
初生時與宮殿等俱生終沒時與彼俱滅即
說此為成壞故又有三種中劫卷六所謂饑饉疫
病刀兵此小三災劫究竟滿方乃出現謂世
界成已一中劫初唯減一中劫後唯增十八
中劫亦增亦減一中劫初唯減者謂劫成時
第二十一劫一中劫後唯增者謂最後劫十

八中劫亦增亦減者謂於中間十八二十中
劫世界正壞二十中劫世界壞已住二十中
劫世界正成二十中劫世界成已住合此八
十中劫為一大劫由此劫數顯色無色界諸
天壽量如說以壽盡故福盡故業盡故彼彼
有情從彼彼處沒云何壽盡謂時死此約時
沒說由所引壽時分究竟應時死故云何福
盡謂非時死即非福死此約非時沒說以彼
有情貪著定味福力減盡因此命終由愛定
味損害所修引壽業力非時死故云何業盡

謂順生受業順後受業俱盡故死此約相續
沒說由於此處順生後受業受用斯盡以無
業故不復生此苦相者或三或八或六廣說
如前何故經說若無常者即是苦耶由三分
無常為緣苦相可了知故謂生分無常滅分
無常俱分無常生分無常為緣故苦苦性可
了知生分無常者謂本無今有苦品諸行體
是逼迫由此無常為緣苦苦性可了知滅分
無常為緣壞苦性可了知滅分無常者謂已
有還無樂品諸行不可愛樂由此無常為緣

壞苦性可了知俱分無常為緣行苦性可了
知俱分無常者謂麤重諸行相續流轉若生
者滅俱不可樂由此俱分無常為緣行苦性
可了知即依此義薄伽梵說諸行無常諸行
變壞又依此義言諸所有受我說皆苦當知
此中於不苦不樂受及樂受密意故說苦苦
受苦性世間共了故不復密意說又於生滅
二法所隨諸行中有生等八苦性可了知故
佛說言若無常者即是苦又於無常諸行中
有生等苦可了者如來依此密意說言由無

常故若非一切行若不爾聖道無常故亦應
是苦空相者謂若於是處此非有由此理正
觀為空若於是處餘是有由此理如實知有
是名善入空性如實者不顛倒義問於何處
誰非有答於蘊界處常恒凝住不變壞法我
我所等非有由此理彼皆是空問於是處誰
餘有答即此處無我性此我無性無我有性
是謂空性由彼諸行常等相我此中無故諸
行恒侍離我性相無我真性此中有故非一
向無此俱名空性故薄伽梵密意說言有如

實知有無如實知無又有三種空性謂自性
空性如性空性真性空性初依徧計所執自
性觀由此自相定非有故第二依依他起自
性觀由此如所計度皆非有故第三依圓成
實自性觀由此即空真性故無我相者謂如
我論者所立我相第六蘊界處非此相七由蘊界處
我相無故名無我相我論外道計度諸行為
我彼諸行非此相故名無我故薄伽梵密意
說言一切法皆無我如世尊說此一切非我
所此非我處此非我我於如是義應以正慧

如實觀察此言何義謂於外事密意說此一切非我所於內事密意說此非我處此非我所所以者何以於外事唯計我所相是故但遣我所於內事通計我我所相是故雙遣我我所問前說無常皆剎那相此云何知答如心心所是剎那相當知色等亦剎那相由心執受故等心安危故隨心轉變故是心所依故心增上生故心自在轉故又於最後位變壞可得故生已不待緣自然壞滅故當觀色等亦念念滅諸無常行壞滅等相心心所

剎那相世間共了更不重辯諸色等法剎那滅相世不共了故今成立由心執受者謂色等身由剎那心念念執受故剎那滅等心安危者謂色等身恒與識俱識若捨離即便爛壞由身與心安危等故決定如心心念念生滅隨心轉變者謂世間現見心在苦樂貪瞋等位身隨轉變隨剎那心而轉變故身念念滅是心所依者謂世間共知心依止有根身若法依此生非此自無壞能依有可見如火牙等依薪種等是故此身是剎那心所依止故

亦刹那滅心增上生者謂一切内外色皆心
增上所生能生因刹那滅故所生果亦刹那
滅如世尊說諸因諸緣能生於色彼亦無常
無常因緣力所生故色云何常隨此經句義
身定刹那滅心自在轉者謂若證得勝威德
心於一切色如其所欲自在轉變由隨刹那
能變勝解轉變生故色等刹那道理成就於
最後位變壞可得者謂諸色等初離自在念
念變壞於最後位歛爾變壞不應道理然此
可得故知色等從初已來念念變壞自類相

續漸增為因能引最後麤相變壞是故色等
念念生滅生已不待緣自然壞滅者謂一切
法從緣生已不待壞緣自然壞滅以不待餘
緣自然壞滅故最初生已決定壞滅若言生
已初無滅壞後方有者不然無差別故故知
一切可滅壞法初纔生已即便壞滅是故諸
法刹那義成問如世尊說諸所有色彼一切
若四大種若四大種所造此依何意說答依
容有意說同在一處依此而有是造義由所
造色離大種處別自建立無功能故若於此

聚此大種可得當知此聚唯有此大種非餘
或有聚唯一大種如乾泥團等或有二大種
謂即此濕或有三大種謂即此煖或有一切
大種謂即此濕煖泥團等於移轉位所造色
亦爾若於此聚此所造色可得當知此聚唯
此非餘或有聚唯一所造色如光等或有二
所造色如有聲香風等或有三所造色如香
煙等由此香煙有色香觸差別所顯故觸差
別者謂此中輕性或有四所造色如沙糖團
等或有五所造色謂即此有聲時又若於此

聚大種造色隨分可得當知此中有此非餘
此依麤物說非種子一一聚中有一切種子
故又說麤聚色極微集所成者當知此中極
微無體無實無性唯假建立展轉分析無限
量故但由覺慧漸漸分析細分損減乃至可
析邊際即約此際建立極微問若諸極微無
實體性何故建立答爲遣一合想故若以覺
慧分分分析所有諸色爾時妄執一切諸色
爲一合想即便捨離由此順入數取趣無我
性故又爲悟入諸所有色非真實故若以覺

慧如是分析所有諸色至無所有爾時便能
悟入諸色皆非真實因此悟入唯識道理由
此順入諸法無我性故

復次苦法略有八種差別謂有廣大不寂靜
苦有寂靜若有寂靜不寂靜苦有中不寂靜
苦有微薄不寂靜苦有微薄寂靜苦有極微
薄寂靜苦有非苦似苦住大寂靜云何廣大
不寂靜苦謂生欲界未曾積集諸善根者由
欲界一切生趣苦具足所顯故未集善根不
能遮止往諸趣故如其次第名廣大不寂靜

苦云何寂靜苦謂即此已生順解脫分善根
者決定趣向般涅槃故云何寂靜不寂靜苦
謂即此為世間道離欲已種善根者由即此
欲界苦為世間道離欲已種善根者決定超
越苦苦等故然非畢竟故如其次第如是中
不寂靜苦等隨所應當釋云何中不寂靜苦
謂生色界遠離順解脫分者云何微薄不寂
靜苦謂生無色界遠離順解脫分者云何微
薄寂靜苦謂諸有學云何極微薄寂靜苦謂
諸無學命根住緣六處云何非苦似苦住大

寂靜謂已得究竟菩薩摩訶薩等乘大悲願力故生諸有中由能除滅無量衆生相續大苦故名住大寂靜復次前說死苦死有三種謂或善心死或不善心死或無記心死善心死者謂於明利心現行位或由自善根力所持故或由他所引攝故發起善心趣命終位不善心死者謂亦於明利心現行位或由自不善根力所持故或由他所引攝故起不善心趣命終位無記心死者謂若於明利心現行位若於不明利心現行位或由闕二緣故

或由加行無功能故起無記心趣命終位此中所言善等心死者當知依我愛相應將命終心位前說修淨行者臨命終位於身下分先起冷觸不淨行者臨命終位於身上分先起冷觸又不淨行者中有生時其相顯現如卷六黑羊羔光或如陰闇夜分修淨行者中有生十一時其相顯現如白練光或如晴明夜分又此中有在欲色界正受生位亦從無色界命終後位亦名意生健達縛等極住七日或有中天或時移轉言意生者謂受化生身唯心為

因故香所引故名健達縛是隨逐於香往受
生處義極住七日或有中天者此約速得生
緣者說若過七日不得生緣必定命終還生
中有如是展轉乃至七返更不得過或時移
轉者謂於此位往餘生處強緣現前如得第
四靜慮起阿羅漢增上慢比丘彼地中有生
時由諍解脫邪見故轉生地獄中有又住中
有中亦能集諸業先串習力所引善等思現
行故又能覩見同類有情謂先所共行善不
善者如於夢中見已與彼現同遊戲又中有

形似當生處如當生處前時有形而起故又
此中有所趣無礙如具神通往來迅速仍於
生處有所拘礙又此中有於所生處如秤兩
頭低昂道理緣沒結生時分亦爾又住中有
中於所生處發起貪愛亦用餘煩惱為緣助
此中有身與貪俱滅羯邏藍身與識俱生此
唯是異熟自此已後根漸生長如緣起中說
於四生類或受卵生或受胎生或受濕生或
受化生如緣起中說者謂名色等前後次第
如是說

最初羯邏藍 次生頰部曇 從此生閉尸
 閉尸生鍵南 次鉢羅奢佉 後髮毛爪等
 及色根形相 漸漸而生長
 云何集諦謂諸煩惱及煩惱增上所生諸業
 俱說名集諦由此集起生死苦故煩惱增上
 所生業者謂有漏業若爾何故世尊唯說愛
 為集諦由最勝故謂薄伽梵隨勝而說若愛
 若後有愛若貪喜俱行愛若彼彼希樂愛是
 名集諦言最勝者是徧行義由愛具有六徧
 行義是故最勝何等為六一事徧行謂於一

已得未得自身境界事徧行故於已得自
 身起愛於未得自身起後有愛於已得境界
 起貪喜俱行愛於未得境界起彼彼希樂愛
 二位徧行謂於苦苦性位起別離愛於未得苦
 行故於已得苦苦性位起別離愛於未得苦
 苦性位起不和合愛於壞苦性位起不別離
 愛及和合愛已得未得差別故於行苦性位
 起愚癡愛由煩惱麤重所顯故及不苦不樂
 受所顯故唯阿賴耶識是最勝行苦位依止
 此位因我癡門貪愛轉故三世徧行謂於三

世中徧隨行故於過去世起追憶行徧隨行
 愛於未來世起希樂行徧隨行愛於現在世
 起貪著行徧隨行愛四界徧行謂欲色無色
 三愛次第徧三界故五求徧行謂由貪愛徧
 求欲有邪梵行故由欲求力不脫欲界招欲
 界苦由有求力不脫二界招色無色界苦由
 邪梵行求力不脫生死彼彼流轉故六種徧
 行謂有無有愛徧行斷常一切種故
 煩惱者謂由數故相故緣起故境界故相應
 故差別故邪行故界故衆故斷故觀諸煩惱

數者謂或六或十六謂貪瞋慢無明疑見十
 謂前五見又分五謂薩迦耶見邊執見邪見
 見取戒禁取相者若法生時相不寂靜由此
 生故身心相續不寂靜轉是煩惱相不寂靜
 性是諸煩惱共相此復有六謂散亂不寂靜
 性顛倒不寂靜性掉舉不寂靜性昏沉不寂
 靜性放逸不寂靜性無恥不寂靜性緣起者
 謂煩惱隨眠未永斷故順煩惱法現在前故
 不正思惟現前起故如是煩惱方乃得生煩
 惱隨眠未永斷者彼品麤重未永拔故順煩

惱法現在前者現前會遇可愛等境故不正
思惟現前起者於彼境界取淨等相能隨順
生貪瞋等故境界者謂一切煩惱還用一切
煩惱爲所緣境及緣諸煩惱事又欲界煩惱
除無明見疑餘不能緣上地爲境此無明等
雖亦有能緣上地者然彼不能親緣上地如
緣自地由依彼門起分別故立彼爲所緣所
言無明緣上地者謂與見等相應見者除薩
迦耶見不見世間緣他地諸行執爲我故上
地諸煩惱不緣下地爲境已離彼地欲故又

緣滅道諦諸煩惱不能親緣滅道爲境由滅
道諦出世間智及後得智內所證故唯由依
彼妄起分別說爲所緣分別所計境不離分
別故又煩惱有二種謂緣無事及緣有事緣
無事者謂見及見相應法見謂薩迦耶見及
邊執見所餘煩惱第六名緣有事相應者謂貪不
與瞋相應如瞋疑亦爾餘皆得相應何故貪
不與瞋相應一向相違法必不俱轉故又貪
不與疑相應者由慧於境不決定必無染著
故餘得相應者與餘慢等不相違故如貪瞋

亦爾謂瞋不與貪慢見相應若於此事起憎
 恚即不於此生於高舉及能推求與餘相應
 如理應知慢不與瞋疑相應無明有二一一
 切煩惱相應無明二不共無明不共無明者
 謂於諦無智見不與瞋疑相應疑不與貪慢
 見相應忿等隨煩惱更互不相應展轉相違
 法必不相應故如貪分與瞋分若不相違猶
 如煩惱展轉相應無慚無愧於一切不善品
 中恒共相應若離不顧自他不善現行無是
 處故惛沉掉舉不信懈怠放逸於一切染汙

品中恒共相應若離無堪任性等染汙性成
 無是處故差別者謂諸煩惱依種種義立種
 種門差別所謂結縛隨眠隨煩惱纏暴流軛
 取繫蓋株杌垢燒害箭所有惡行漏墮熱惱
 諍熾然稠林拘礙等問結有幾種云何結何
 處結耶答結有九種謂愛結恚結慢結無明
 結見結取結疑結嫉結慳結愛結者謂三界
 貪愛結所繫故不厭三界由不厭故廣行不
 善不行諸善由此能招未來世苦與苦相應
 當知此中宣說諸結若相若用若位辯結差

別且如愛結何等是結謂三界貪是結自性云何爲結謂有此者不厭三界由此展轉不善現行善不現行於何位結謂於後世苦果生位如是恚結等並如理應知恚結者謂於有情苦及順苦法心法損害恚結所繫故於恚境相心不棄捨不棄捨故廣行不善不行諸善由此能招未來世苦與苦相應慢結者即七慢謂慢慢過慢慢過慢我慢增上慢下劣慢邪慢慢者謂於下劣計己爲勝或於相似計己相似心舉爲性過慢者謂於相似計己

爲勝或復於勝計己相似心舉爲性慢過慢者謂於勝已計己爲勝心舉爲性我慢者於五取蘊觀我我所心舉爲性增上慢者謂於未得上勝證法計己已得上勝證法心舉爲性下劣慢者謂於多分勝計己少分劣心舉爲性邪慢者謂實無德計己有德心舉爲性慢結所繫故於我我所不能了知不了知故執我我所廣行不善不行諸善由此能招未來世苦與苦相應無明結者謂三界無智無明結所繫故於苦法集法不能解了不解了

故廣行不善不行諸善由此能招未來世苦
與苦相應於苦集法不解了者謂於果性因
性有漏諸行所有過患不了知故見結者即
三見謂薩迦耶見邊執見邪見見結所繫故
於邪出離妄計追求謂我當解脫我所解脫
既解脫已我當常住或當斷滅又謂佛法中
定無解脫如是執著邪出離已廣行不善不
行諸善由此能招未來世苦與苦相應取結
者謂見取戒禁取取結所繫故於邪出離方
便妄計執著棄捨八聖支道妄執薩迦耶見

等及彼爲先若戒若禁爲清淨道以妄執著
邪出離方便故廣行不善不行諸善由此能
招未來世苦與苦相應疑結者謂於諦猶預
疑結所繫故於佛法僧寶妄生疑惑以疑惑
故於三寶所不修正行以於三寶所不修正
行故廣行不善不行諸善由此能招未來世
苦與苦相應嫉結者謂耽著利養不耐他榮
發起心妬嫉結所繫故愛重利養不尊敬法
重利養故廣行不善不行諸善由此能招未
來世苦與苦相應慳結者耽著利養於資生

具其心恪惜慳結所繫故愛重畜積不尊遠
離重畜積故廣行不善不行諸善由此能招
未來世苦與苦相應縛有三種謂貪縛瞋縛
癡縛由貪縛故縛諸眾生令處壞苦由瞋縛
故縛諸眾生令處苦苦由癡縛故縛諸眾生
令處行苦由貪等縛縛處壞苦等者以貪瞋
癡於樂等受常隨眠故又依貪瞋癡故於善
方便不得自在故名爲縛猶如外縛縛諸衆
生令於二事不得自在一者不得隨意遊行
二者於所住處不得隨意所作當知內法貪

卷六

十七

瞋癡縛亦復如是隨眠有七種謂欲愛隨眠
瞋恚隨眠有愛隨眠慢隨眠無明隨眠見隨
眠疑隨眠欲愛隨眠者謂欲貪品麤重瞋恚
隨眠者謂瞋恚品麤重有愛隨眠者謂色無
色貪品麤重慢隨眠者謂慢品麤重無明隨
眠者謂無明品麤重見隨眠者謂見品麤重
疑隨眠者謂疑品麤重若未離欲求者由欲
愛瞋恚隨眠之所隨眠由依彼門此二增長
故未離有求者由有愛隨眠之所隨眠未離
邪梵行求者由慢無明見疑隨眠之所隨眠

由彼衆生得少對治便生憍慢愚於聖諦虛
妄計度外邪解脫解脫方便隨其次第三見
二取如結中說於佛聖教正法毗奈耶中猶
豫疑惑

大乘阿毗達磨雜集論卷第六

音釋

燥并到切 饑居希切 穀不熟曰 餒餒居希切 欬不熟曰
許勿切 鍵梵語 南梵語 正云 於男此 杻五 忽切
也猶怒也 也也 也也 也也 也也 也也 也也 也也 也也 也也

唐六

大

大乘阿毗達磨雜集論卷第七

磨七

安 慧 菩 薩 揉

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中諦品第一之二

隨煩惱者謂所有諸煩惱皆是隨煩惱有隨

煩惱非煩惱謂除煩惱所餘染汙行蘊所攝

一切心所此復云何謂除貪等六煩惱所餘

染汙行蘊所攝忿等諸心所又貪瞋癡名隨

煩惱心所由此隨煩惱隨惱於心令不離染

令不解脫令不斷障故名隨煩惱如世尊說

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇册

汝等長夜為貪瞋癡隨所惱亂心恒染汙纏
有八種謂惛沉睡眠掉舉惡作嫉慳無慚無
愧數數增盛纏繞於心故名纏由此諸纏數
數增盛纏繞一切觀行者心於修善品為障
礙故修善品者謂隨修習止舉捨相及彼所
依梵行等所攝淨尸羅時此復云何謂修止
時惛沉睡眠為障於內引沉沒故修舉時掉
舉惡作為障於外引散亂故修捨時嫉慳為
障由成就此於自他利恪妬門中數數搖動
心故修淨尸羅時無慚無愧為障由具此二

犯諸學處無羞恥故暴流有四謂欲暴流有
暴流見暴流無明暴流隨流漂鼓是暴流義
隨順雜染故初是習欲求者第二是習有求
者後二是習邪梵行求者能依所依相應道
理故見暴流是能依無明暴流為所依由有
愚癡顛倒推求解脫及加行故軛有四種謂
欲軛有軛見軛無明軛障礙離繫是軛義為
背清淨故此亦隨其次第習三求者相應現
行取有四種謂欲取見取戒禁取我語取執
取諍根執取後有是取義所以者何由貪著

欲繫縛耽染為因諸在家者更相鬪諍此諍
根本是第一取由貪著見繫縛耽染為因諸
出家者更相鬪諍此諍根本是後三取六十
二見趣是見取各別禁戒多分苦行是戒禁
取彼所依止薩迦耶見是我語取由見取戒
禁取諸外道輩更相諍論以於是處見不一
故由我語取諸外道輩互無諍論於我有性
皆同見故然由此取諸外道等與正法者互
有諍論由彼不信有無我故如是執著諍論
根本復能引取後有若異熟故名為取繫有

四種謂貪欲身繫瞋恚身繫戒禁取身繫此
實執取身繫以能障礙定意性身故名為繫
所以者何由此能障定心自性之身故多繫
非障色身何以故能為四種心亂因故謂由
貪愛財物等因令心散亂於鬪諍事不正行
為因令心散亂於難行戒禁苦惱為因令心
散亂不如正理推求境界為因令心散亂由
彼依止各別見故於所知境不如正理種種
推度妄生執著謂唯此真餘並愚妄由此為
因令心散動於何散動謂於定心如實智見

蓋有五種謂貪欲蓋瞋恚蓋憒沉睡眠蓋掉
舉惡作蓋疑蓋能令善品不得顯了是蓋義
覆蔽其心障諸善品令不轉故問於何等位
障諸善法答於樂出家位覺邪行位止舉捨
位於樂出家時貪欲蓋為障希求受用外境
界門於彼不欣樂故於覺邪行時瞋恚蓋為
障於所犯學處同梵行者正發覺時由心瞋
恚不正學故於止舉而位憒沉睡眠掉舉惡
作蓋為障如前所說能引沉沒及散亂故於
捨位疑蓋為障遠離決定不能捨故株杌有

三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡先所串習爲方便於成貪等行心不調順無所堪能難可解脫今諸衆生難斷此行故名株杌所以者何對治道犁難可破壞約此義故立爲株杌於無量生串習貪等以成其行堅固難拔猶株杌故垢有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故毀犯如是尸羅學處由此有智同梵行者或於聚落或閑靜處見已作如是言此長老作如是事行如是行爲聚落刺黠染不淨說名爲垢以貪瞋癡能現犯戒不淨相故燒害有

三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故長時數受生死燒惱故名燒害由於無始生死流轉因貪瞋癡數被生死苦燒害故箭有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故於有有具深起追求相續不絕於佛法僧苦集滅道常生疑惑故名爲箭於諸有財三寶四諦隨愛疑門能射傷故所有有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故積畜財物有怖有怨多住散亂故名所有由多積集所有資財恒與怖等共相應故惡行有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故恒行身語意

惡行故名惡行由貪瞋癡能引殺生等諸不善行故又即依此貪瞋癡門廣生無量惡不善行故建立三不善根所以者何以諸有情愛味世間所有為因行諸惡行貪求財利行惡行故分別世間怨相為因行諸惡行由懷瞋恚不忍他過多行惡故執著世間邪法為因行諸惡行由懷愚癡起顛倒見因祠祀等行諸惡故是故此貪瞋癡亦名惡行亦名不善根漏有三種謂欲漏有漏無明漏令心連注流散不絕故名為漏此復云何依外門流

注故立欲漏依內門流注故立有漏依彼二所依門流注故立無明漏令心連注流散不絕是漏義匱有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故於有及資生具恒起追求無有厭足常為貧乏苦所惱故故名匱以貪瞋癡能令身心恒乏短故執有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故不如正理執著諸相執著隨好由執著相及隨好故燒惱身心故名為熱不如正理妄執相好燒身心故惱有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故隨彼彼處愛樂耽著彼若

變壞便增愁歎種種憂苦熱惱所觸故名爲
惱由於色等諸可樂事深愛著已彼若變壞
是諸有情便爲種種愁歎等苦所惱亂故諍
有三種謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故執持刀
杖興諸戰諍種種鬪訟是故貪等說名爲諍
熾然有三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故爲非
法貪大火所燒非法貪者謂隨貪著不善業
道又爲不平等貪大火所燒不平等貪者謂
非法非理貪求境界又爲邪法大火所燒邪
法者謂諸外道惡說法律以非法貪等能發

身心熾然大火如火熾然故名熾然稠林有
三謂貪瞋癡由依止貪瞋癡故於諸生死根
本行中廣興染著令諸有情感種種身流轉
五趣今諸有情處生本行大樹稠林難可出
離是故貪等說名稠林拘礙有三謂貪瞋癡
由依止貪瞋癡故顧戀身財無所覺了樂處
情開得少善法便生厭足由此不能修諸善
法故名拘礙依貪瞋癡顧戀身財等拘礙有情
不得自在修諸善故又此顧戀身等即依五
種心拘礙說何等爲五謂顧戀身顧戀諸欲

樂相雜住關於隨順教誡教授於諸善品得少爲足拘礙心故名心拘礙諸如是等煩惱義門差別無量

邪行者謂貪瞋二煩惱迷境界及見起邪行修道所斷見道所斷隨其次第貪瞋二種緣少淨相及相違相爲境界故名迷境界雖亦緣有情起於貪瞋然依境界門起故亦名迷境界慢迷有情及見起邪行以於下劣等起計己勝等行於有情門邪解轉故薩迦耶見邊執見邪見迷所知境起邪行依增益損減

門如其所應見取戒禁取迷諸見起邪行由於諸見過失取爲第一及戒禁清淨故疑迷對治起邪行於諸諦中成二解故無明迷一切起邪行又十煩惱皆迷苦集起諸邪行是彼因緣所依處故所以者何苦集二諦皆是十種煩惱第七因緣又爲依處是故一切迷此因緣依處起諸邪行又十煩惱皆迷滅道起諸邪行由此能生彼怖畏故所以者何由煩惱力樂著生死於清淨法起懸崖想生大怖畏又諸外道於滅道諦妄起種種顛倒分別是

故十惑皆迷滅道起諸邪行

界云何謂除瞋餘一切通三界繫瞋唯欲界繫緣違損境生故又貪於欲界與樂喜捨相應如於欲界於初二靜慮亦爾於第三靜慮與樂捨相應已上唯與捨相應貪於欲界與樂相應者謂在五識身與喜相應者在意識身與捨相應者在一切處於相續末位所以不與憂苦相應者由此欣行轉故瞋與苦憂捨相應苦相應者在五識身憂相應者在第六識所以不與喜樂相應者由此戚行轉故

瞋能逼惱自相續故名戚行與捨相應者於一切處如前說慢於欲界與喜捨相應於初二靜慮與樂喜捨相應於第三靜慮與樂捨相應已上唯捨相應慢於欲界樂不相應者以五識無故若爾於初二靜慮云何與樂相應與意地樂相應故無過云何於彼有意地樂由說彼地有喜樂故如經言云何為喜謂已轉依者依於轉識心悅心踊心適心調安適受受所攝依於轉識者即依意識於三摩呬多位餘識無故云何為樂謂已轉依者依

阿賴耶識攝受所依所依怡悅安適受受所攝此經意說樂受依初二靜慮生時與如是心心所聚相應由欣踊行還令此聚皆得踊悅又令所依阿賴耶識自體安樂怡適由此樂受作二事故體雖是一建立二種若喜若樂是故說此相應慢與樂喜相應如慢薩迦耶見邊執見見取戒禁取亦爾邪見於欲界與憂喜捨相應於色無色界隨所有受皆與相應云何邪見於欲界與憂喜相應謂先造妙行惡行者見此無果生欣戚故所以不與

苦樂相應者曰一切見皆在意地故疑於欲界與憂捨相應於色無色界隨所有受皆與相應所以欲界非喜相應者不決定心若未息滅喜不生故色界中疑疑上靜慮者由喜樂定力所引持故亦得隨轉是故於彼亦與喜樂相應無明有二種謂相應不共相應無明一切煩惱相應故若於是處隨所有受皆得相應不共無明於欲界與憂捨相應於上界隨所有受皆得相應喜樂相應不相應理應如疑說何故諸煩惱皆與捨相應以一切

煩惱隨中庸位方息沒故所以者何煩惱生起展轉相續漸漸微薄勢力將盡墮處中位於此位中必與捨受相應又貪於欲界在六識身如貪瞋無明亦爾貪於色界在四識身彼無鼻舌識故於無色界唯在意識身如貪無明亦爾慢見疑於一切處唯在意識身由彼於稱量等門轉故又貪瞋慢於欲界緣一分事轉如於欲界於色無色界亦爾慢緣一分事轉者隨於一分高舉生故所餘煩惱於一切處徧緣一切事轉

衆云何謂二衆煩惱見道所斷衆修道所斷衆欲界見苦所斷具十煩惱如見苦所斷見集滅道所斷亦爾若迷此起邪行即見此所斷問若緣此爲境即迷此起邪行耶答不必爾緣無漏爲境煩惱唯於有漏事隨眠故若是處是彼因緣及所依處彼迷此起邪行是見苦所斷如見苦所斷見集滅道所斷亦爾隨其所應色界見四種所斷各有九煩惱除瞋如色界無色界亦爾如是見道所斷煩惱衆總有一百一十二欲界修所斷有六煩惱

謂俱生薩迦耶見邊執見及貪瞋慢無明何等名為修所斷俱生薩迦耶見謂聖弟子雖見道已生而依止此故我慢現行如經言長老馱索迦當知我於五取蘊不見我所然於五取蘊有我慢我欲我隨眠未永斷未徧知未滅未吐猶如乳母有垢膩衣雖以鹵土等水浣濯極令離垢若未香熏臭氣隨轉復以種種香物熏盆臭氣方盡如是佛聖弟子雖以見道永斷分別身見之垢若未以修道熏習相續無始串習虛妄執著習氣所引不

分別事我見隨轉復以修道熏習相續彼方未滅俱生邊執見者謂斷見所攝由此見故於涅槃界其心退轉生大怖畏謂我今者何所在耶貪等煩惱修道所斷者謂除見品所攝色界修道所斷有五除瞋如色界無色界亦爾如是修道所斷煩惱總有十六斷云何謂如此差別斷由此作意斷從此而得斷如此差別斷者謂徧知故遠離故得對治故徧知者謂彼因緣事徧智自體徧智過患徧智彼因緣事徧智者謂知煩惱隨眠未

永斷故如是等如前說自體徧智者謂知此
煩惱生已極惱亂心性過患徧智者謂知此
煩惱能引自害能引害他能引俱害能生現
法過能生後法過能生現法後法過能令有
情受此所生身心憂苦遠離者雖彼暫生而
不堅執由彼因緣事徧智等三種徧智於彼
已生一切煩惱心不堅執加行遠離得對治
者謂未生者令不生故已生者令斷故得對
治道爲令未生已生煩惱不生永斷修治道
故問何等作意能斷耶答總緣作意觀一切

法皆無我性能斷煩惱總緣作意者謂令緣
一切法共相行作意問若唯總緣諸法無我
智能斷煩惱者何故顯示無常等行答非爲
斷煩惱故修習彼行但爲修治無我行故由
依無常行引得苦行依止苦行引無我行如
經言無常故苦^{分七}故無我是故建立此無我
行爲無上無上有三種謂智無上行無上解
脫無上智無上者謂無我智得此智已更無
所求故行無上者謂樂速通行一切行中最
第一故解脫無上者謂無學不動解脫於一

切解脫最為勝故此三無上如其次第依止見修無學道說問從何而得斷耶答不從過去已滅故不從未來未生故不從現在道不俱故然從諸煩惱麤重而得斷為斷如是如是品麤重生如是如是品對治若此品對治生即此品麤重滅平等平等猶如世間明生闇滅由此品離繫故令未來煩惱住不生法中是名為斷

復次煩惱增上所生業云何謂若思業若思已業總名業相又業有五種謂取受業作用

業加行業轉變業證得業取受業者謂眼等能見色等作用業者謂地等能任持等或復諸法自相所作謂所有色質礙變壞如是等加行業者謂意解為先起身業等轉變業者謂金師等造莊嚴具等證得業者謂聖道等證涅槃等今此義中意多分別加行業頗亦兼有證得作用二業思業云何謂福業非福業不動業思已業云何謂身業語業意業又此身語意三業或善或不善不善者即十不善業道謂殺生不與取欲邪行虛誑語離間

語癡惡語雜穢語貪欲瞋恚邪見善者即十善業道謂離殺生乃至離雜穢語無貪無瞋正見今於此中唯以業道顯身等業者爲隨順經就勝而說彼加行等亦身等業所攝故前三中四後三業道隨其次第三身語意業相又殺生等應以五門分別其相謂事故意樂故加行故煩惱故究竟故殺生等事者謂有情數非有情數如其所應依此處所起殺生等意樂者謂於此事起此想意樂及起當作此業道意樂加行者謂此作用或自或他

發身語意煩惱者謂貪瞋癡如其所應或總或別究竟者由彼彼加行如是如是業道圓滿或於爾時或於後時於此義中殺生事者謂有情數意樂者謂此想及必害意加行者謂爲害故加刀杖等煩惱者謂貪等究竟者謂彼衆生由加行故或無間死或後時死不與取等事及究竟當廣分別餘如理應思不與取事者謂他所攝若有情數非有情數究竟者諸取爲己有欲邪行事者謂非所行文或雖所行非分非處非時非量及不應理一

切男及不男究竟者謂兩兩交會虛誑語事者謂見聞覺知不見不聞不覺不知意樂者謂別異想欲別異說究竟者謂時衆及對言者領解離間語事者謂諸有情若和合若不和合意樂者謂即於彼起乖離及不和合意究竟者謂所破領解麤惡語事者謂諸有情十二能為損害究竟者謂發麤惡言雜穢語事者謂能引攝不饒益義究竟者謂正發此言貪欲事者謂他所攝資財意樂者謂起此想及愛樂加行者謂思量籌度欲為己有究竟者

決定執為己有曠恚事者謂諸有情能為損害究竟者謂決定加害等邪見事者謂實有義意樂者謂於實有起非有想及彼欲樂究竟者謂決定誹謗如經言故思造業云何名為故思造業略有五種謂他所教勅故思造業他所勸請故思造業無所了知故思造業根本執著故思造業顛倒分別故思造業他所教勅故思造業者猶如有一雖不欲樂因他強力之所教勅發起故思行不善業他所勸請故思造業者猶如有一雖不欲樂因他

勸請因他引導執為利益發起故思行不善業無所了知故思造業者猶如有一不了得失無所執著隨欲所作發起故思行不善業根本執著故思造業者猶如有一為貪瞋等諸不善根纏蔽其心猛利執著發起故思行不善業顛倒分別故思造業者猶如有一依不平等因見愛樂邪法為求當來可愛異熟發起故思行不善業於此五中根本執著故思造業顛倒分別故思造業此二種若作若增長非不受異熟所以者何前三故思作業

雖作不增長輕故不必受異熟後二故思作業若作若增長重故必定受異熟作者謂起造諸業令其現行增長者謂令習氣增益於阿賴耶識中長養異熟種子故如經言決定受業者云何決定謂作業決定受異熟決定分位決定作業決定者由宿業力感得決定異熟相續於此生中必造此業何以故應造此業期限決定故終不越限必造此業乃至諸佛世尊大神通力亦不能為障令其不造隨因決定力果相續轉變故受異熟決定者

如先所說故思造業分位決定者謂現法受等分位決定業如由此業於現法中必定受異熟由此業必受生異熟由此業必受後異熟

又十不善業道異熟果有於三惡趣中隨下中上品受旁生餓鬼那落迦異熟等流果者各隨其相於人趣中感得自身眾具衰損謂從惡趣沒後生人中由殺盜等各隨其相感得自身眾具衰損所謂壽命短促常貧窮等如其所應增上果者各隨其相感得所有外

事衰損謂殺生等各隨其相感緣穢等外事衰損所謂外具乏少光澤是殺生增上果如是等如經言於一切十不善業道修習多修習故生於那落迦旁生餓鬼是彼異熟果若得來此人同分中由殺生故今得短壽不與取故乏少財物欲邪行故妻不貞良虛誑語故多被誹謗離間語故親友乖離麤惡語故恒聞不如意聲雜穢語故言不威肅由貪欲故貪轉猛盛由瞋恚故瞋轉猛盛由邪見故癡轉猛盛諸邪見者癡增上故是被等流果

由極修習殺生業故一切外事乏少光澤不
與取故多遭霜雹欲邪行故多諸塵分虛誑
語故多諸臭穢離間語故高下險阻麤惡語
故其比鹹鹵礮確穢惡雜穢語故時候乖變
貪欲故果實少暝煮故果味辛苦邪見故
果味辛苦或全無果是彼增上果又十善業
道異熟果者謂於人天趣中受人天異熟等
流果者謂即於彼處各隨其相感得自身眾
具興盛增上果者謂即於彼處各隨其相感
得外事興盛如不善業道建立異熟果等三

種差別如有漏善業道於人天中三界差
別如其所應亦當建立又善不善業於善趣
惡趣中感生異熟時有二種差別謂招引業
圓滿業招引業者謂由此業能牽異熟果圓
滿業者謂由此業生已領受愛不愛果
復次或有業由一業力牽得一身謂由一業
力長養一生異熟種子故或有業由一業力
牽得多身謂由一業力長養多生異熟種子
故或有業由多業力牽得一身謂由多業力
那數數長養一生異熟種子故或有業由多

業力牽得多身謂多剎那業更相資待展轉
長養多生異熟種子故問若一有情成就多
業云何次第受異熟果耶答於彼身中重者
先熟或將死時現在前者或先所數習者或
最初所行者彼異熟先熟如經言有三種業
謂福業非福業不動業福業者謂欲界繫善
業非福業者謂不善業不動業者謂色無色
界繫善業問何故色無色繫善業名不動耶
答如欲界中餘趣圓滿善不善業過緣轉得
餘趣異熟非色無色繫業有如是事所受異

熟界地決定故是故約與異熟不可移轉名
爲不動又定地攝故說爲不動問如經中說
無明緣行若福非福及與不動云何福及不
動行緣無明生耶答有二種愚一異熟愚二
真實義愚由異熟愚故發非福行由真實義
愚故發福及不動行由異熟愚發非福行者
由彼一向是染汙性無明合時必不容受信
解異熟行相正見故由真實義愚發福不動
行者真實義即四聖諦於彼愚癡名真實義
愚未見諦者雖起善心由彼隨眠所隨縛故

亦名愚癡由彼勢力於三界苦不如實知便能發起後有因性福不動行非已見諦者能發此業無真實義愚故是故彼業說因此生復次殺生業道貪瞋癡為加行由瞋究竟如殺生癡惡語瞋惡語癡業道亦爾殺生貪為加行者為皮肉等故瞋為加行者為除怨等故癡為加行者為祠祀等故由瞋究竟者離無慈悲必不殺害他有情故癡惡語等如理應知不與取業道貪瞋癡為加行由貪究竟如不與取欲邪行貪欲亦爾問貪欲等云何用貪

等為加行答前說貪欲業道於他資財決定執為己有為性若即於此資財先起餘貪加行追求欲為己有即立此為貪加行若先起瞋餘勿有此是瞋加行若先起癡謂於他物取為己有無有過失是癡加行如是所餘如理應知虛誑語業道貪瞋癡為加行於三種中隨由一究竟如虛誑語離間語雜穢語亦爾邪見業道貪瞋癡為加行由癡究竟復次如經言有共業有不共業有強力業有劣力業云何共業若業能令諸器世間種種

差別云何不共業若業能令有情世間種種差別或復有業令諸有情展轉增上由此業力說諸有情更互相望為增上緣以彼互有增上力故亦名共業由此勢力諸有情類展轉互為諸心心所變異生因是故經言如是有情與餘有情互相見等而不受用不易可得云何強力業謂對治力强補特伽羅故思所造諸不善業由對治力所攝伏故令當受那落迦業轉成現法受應現法受業轉令不受所以此業名強力者由能對治業力强故

此能治業望所治業其力强勝令彼所感諸苦異熟轉變滅故又故思所造一切善業望不善業對治力强皆名强力依此業故薄伽梵說我聖弟子能以無量廣大之業善熏其心諸所造作有量之業此業不能牽引不能留住亦不能令墮在彼數又對治力劣補特伽羅故思所造諸不善業望諸善業皆名强力又故思造業異熟決定不斷不知名強力業此中意說一切善不善業無有差別但異熟決定諸聖道力所不斷者皆名強力業又

欲界繫諸不善業性皆良強衆多煩惱隨煩惱等爲助伴故又先所串習名強力業以數熏習於相續故又依強位名強力業由處盛年所造諸業猛利執著淨信所發故又不可治者所造諸業名強力業由無涅槃法者所有諸業非對治力所能拔故又由田故發強力業謂害母等業又由心加行故發強力業謂於無上菩提發強大願等此所生業其力猛盛名強力業復次由九種因發強力業謂田故事故自體故所依故作意故意樂故助

伴故多修習故與多衆生共所行故由此九因發強力業田者謂具大功德堪爲福田事者謂所施物多而精妙自體者謂戒勝於施修勝於戒如是等所依者謂已離欲者作諸福業作意者謂猛利淨信俱行作意意樂者謂希求涅槃所有十七意樂助伴者謂更廣修習餘福業事共相攝受多修習者謂數數修習或數數尋思與多衆生共所行者謂自作教他見作隨喜與此相違是劣力業如世尊說若有說言彼彼丈夫補特伽羅隨如是如是

業若作若增長還受如是如是異熟若有是事便不應修清淨梵行亦不可知正盡諸苦作苦邊際若有說言彼彼丈夫補特伽羅隨如是如是順所受業若作若增長還受如是如是順所受異熟若有是事便應修習清淨梵行又亦可知正盡諸苦作苦邊際如是經言有何密意此中佛意爲欲遮止如是邪說謂樂俱行業還能感得樂俱行異熟苦俱行業還能感得苦俱行異熟不苦不樂俱行業還能感得不苦不樂俱行異熟故作是說若

有說言彼彼丈夫補特伽羅隨如是如是業若作若增長還受如是如是異熟若有是事便不應修清淨梵行亦不可知正盡諸苦作苦邊際何故便不應修清淨梵行以諸煩惱極猛利者要由智慧自勵自策與惡苦俱護持禁戒若於當來受彼異熟時還與憂苦俱者護持禁戒應無義利又於他妻等與喜樂俱毀犯梵戒若於當來受彼異熟時還與喜樂俱者精勤遠離即爲唐捐是故說言若有是事便不應修清淨梵行何故亦不可知正

盡諸苦作苦邊際即由如是修習梵行招苦
異熟故是故世尊爲遮如是外道邪說樂俱
行業還受樂異熟苦俱行業還受苦異熟不
苦不樂俱行業還受不苦不樂異熟異熟因
異熟果決定相似故說是經又爲開許如是
正說謂樂俱行業順樂受者還受樂異熟順
苦受者還受苦異熟順不苦不樂受者還受
不苦不樂異熟苦俱行業順樂受者還受樂
異熟順苦受者還受苦異熟順不苦不樂受
者還受不苦不樂異熟不苦不樂受俱行業

順樂受者還受樂異熟順苦受者還受苦異
熟順不苦不樂受者還受不苦不樂異熟樂
俱行業有二種謂善不善隨其所應順當來
世苦受樂受不苦不樂受還能感得樂等異
熟如是苦俱行業不苦不樂俱行業各有二
種隨順樂等感樂等異熟隨其所應如是名
爲此經密意

大乘阿毗達磨雜集論卷第七

音釋

膩女利切
 肥膩也
 鹵籠五切
 鹵也
 澆澆合管切
 澆也
 全蒲四切
 全也

唐七

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇册

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇册

大乘阿毗達磨雜集論卷第八

磨八

安 慧 菩 薩 標

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中諦品第一之三

復次業差別有三種謂律儀業不律儀業非

律儀非不律儀業律儀業復有三種謂別解

脫律儀所攝靜慮律儀所攝無漏律儀所攝

別解脫律儀所攝業者即是七眾所受律儀

謂苾芻律儀苾芻尼律儀式又摩那律儀勤

策律儀勤策女律儀鄔波索迦律儀鄔波斯

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

迦律儀及近住律儀依止何等補特伽羅建立出家律儀依能修行遠離惡行遠離欲行由苾芻等出家五眾乃能盡壽遠離殺生等惡行及能遠離非梵行故依止何等補特伽羅建立鄔波索迦律儀鄔波斯迦律儀依能盡壽遠離惡行不遠離欲行由彼二眾建立盡壽離欲邪行非離非梵行故依止何等補特伽羅建立近住律儀依止不能遠離惡行及不遠離欲行是故為彼但制日夜近住律儀為令漸漸俱修學故問若唯修學鄔波索

迦一分學處為說成就鄔波索迦律儀為說
 不成就耶答應說成就而名犯戒問扇搥半
 擇迦等為遮彼受鄔波索迦律儀不耶答不
 遮彼受鄔波索迦律儀然遮彼鄔波索迦性
 不堪親近承事苾芻苾芻尼等二出家眾故
 如扇搥半擇迦不堪親近承事苾芻苾芻尼
 等二出家眾故遮彼鄔波索迦性二形亦爾
 男女煩惱恒俱現行不堪親近承事二眾故
 不別說又半擇迦有五種謂生便半擇迦嫉
 妬半擇迦半月半擇迦灌灑半擇迦除去半

擇迦

靜慮律儀所攝業者謂能損伏發起犯戒煩
 惱種子離欲界欲者所有遠離離初二三靜
 慮欲者所有遠離是名靜慮律儀所攝身語
 業性發起犯戒煩惱者謂貪瞋等欲界所繫
 煩惱隨煩惱能損伏彼種子者謂由伏對治
 力損彼種子離欲界欲者謂由伏對治力或
 少分離欲或全分離欲所有遠離者謂從彼
 犯戒所得遠離性離初二三靜慮欲者謂由
 遠分對治力令彼發起犯戒煩惱所有種子

轉更衰損所以不說離第四靜慮欲者由無色界麤色無故略不建立色戒律儀

無漏律儀所攝業者謂已見諦者由無漏作意力所得無漏遠離戒性

不律儀業者謂諸不律儀者或由生彼種性中故或由受持彼事業故所期現行彼業決定何等名為不律儀者所謂屠羊養鷄養豬捕鳥捕魚獵鹿置兔劫盜剋膾害牛縛象立壇呪龍守獄讒搆好為損等屠羊者為欲活命屠養買賣如是養鷄豬等隨其所應縛象

者恒處山林調執野象立壇呪龍者習呪龍蛇戲樂自活讒搆者以離間語毀壞他親持用活命或由生彼種性中或由受持彼事業者謂即生彼家若生餘家如其次第所期現行彼業決定者謂身語方便為先決定要期現行彼業是名不律儀業

非律儀非不律儀業者謂住非律儀非不律儀者所有善不善業若布施愛語等業若毆擊等業律儀不律儀所不攝故名非律儀非不律儀

又業差別有三種謂順樂受業順苦受業順不苦不樂受業順樂受業者謂從欲界乃至第三靜慮所有善業順若受業者謂不善業順不苦不樂受者謂第四靜慮已上所有善業等

復次業差別有三種謂順現法受業順生受業順後受業順現法受業者若業於現法中異熟成熟謂從慈定起已於彼造作若損若益必得現異熟如從慈定起從無諍定滅盡定預流果阿羅漢果起亦爾又於佛為上首

僧中造善惡業必得現異熟又有餘猛利意樂加行所行善不善業亦得現異熟所以名為現法受業者業於此生作即於此生熟故順生受業者若業於無間生中異熟成熟無間生者即次此生謂五無間業等能得生異熟問若造一無間者於無間生中可受其異熟若造多無間業者於無間生中云何得受其異熟答於一生中頓受一切所得異熟無有過失所以者何若造眾多無間業者所感身形最極柔軟所感苦具眾多猛利由此頓

受種種大苦復有所餘善不善業於無間生
異熟熟者一切皆名順生受業順後受業者
若業於無間生後異熟成熟於此業中後初
熟位建立順現法受等名不唯受此一位異
熟若業於此生造即從此生已去異熟成熟
說名順現法受業摩八若業於此生造從無間生
已去異熟成熟說名順生受業若業於此生
造度無間生已去異熟成熟說名順後受業
若作是說即為善順訶怨心經如彼經言由
無間業於那落迦中數數死生受大苦異熟

復次有四種諸業差別謂黑黑異熟業白白
異熟業黑白黑異熟業非黑白無異熟業
能盡諸業黑黑異熟業者謂不善業由染汙
故不可愛異熟故白白異熟業者謂三界善
業不染汙故可愛異熟故黑白黑異熟業
者謂欲界繫雜業善不善雜故云何一業亦
善不善此中不約生剎那相說一種業亦善
不善然約意樂及方便總說一業是此經意
約此二種若黑若白互不相似建立一種黑
白業故或有業意樂故黑方便故白或有業

方便故黑意樂故白意樂故黑方便故白者
猶如有一為欲誑他先現其相令信已故行
於惠施乃至出家方便故黑意樂故白者猶
如有一欲令子及門徒速危處安由憐愍心
現發種種身語麤惡遂於此時發生雜染非
黑白無異熟業身入能盡諸業者謂於加行無間
道中諸無漏業以加行無間道是彼諸業斷
對治故非黑者離煩惱垢故白者一向清淨
故無異熟者生死相違故能盡諸業者由無
漏業力永拔黑等三有漏業與異熟習氣故

復次總約一切無漏業無有差別所有障礙
隨順體性如其次第建立曲穢濁等諸染汙
業淨牟尼等諸清淨業曲業者若身語意業
能障正直八聖道支令不生長穢業者若身
等業能汙相續依此發生如是障業濁業者
若身等業依止外道顛倒見生一切如來清
淨聖教之所對治不信混濁之所攝故復有
差別墮在斷常邊遠處中行義名曲損滅見
所攝增惡清淨所立法義名穢薩迦耶見所
攝障真無我見義名濁淨業者與如是等諸

雜染業相違類解三淨業者謂善淨尸羅正直見所攝身語意業遠離毀犯戒見垢故三牟尼業者謂學無學所有無漏身語意業唯諸牟尼有此業故

又有施等諸清淨業施業云何謂因緣故等起故處所故自體故分別施業因緣者謂無貪無瞋無癡善根等起者謂彼俱行思處所者謂所施物自體者謂正行施時身語意業云何施圓滿謂數數施故無偏黨施故隨其所欲圓滿施故施得圓滿依此義故經作是

說為大施主者此顯數數施義由彼串習成性數數能施故一切沙門婆羅門等者此顯無偏黨施義無有差別一切施故若食若飲等者此顯隨其所欲圓滿施義如所意願一切資財皆施與故復次無所依施故廣清淨施故極歡喜施故數數施故田器た施故善分布新舊施故施得圓滿依此義故經作是說解脫捨舒手施樂遠離常祠祀捨具足於正施時樂等分布如是諸句隨其次第顯示無所依施等無所依施者謂不迴向有及資財

而行惠施田器者謂貧苦田功德田舒手者
 廣行惠施手不潛縮故常祠祀者串習祠祀
 以成性故捨具足者慧為先故於正施時樂
 等分布者於來求者以所施物等分布故云
 何應知施物圓滿謂所施財物非誑詐得故
 所施財物非侵他得故所施財物非穢離垢
 故所施財物清淨故所施財物如法所引故
 是名施物圓滿依此義故經作是說發起正
 勤所得財物者此顯施物非誑詐得誑詐得
 者謂不起正勤而得財物於自住處他所寄

物謀詐得故運手臂力所得財物者此顯施
 物非侵他得侵他得者非自運動手力而得
 他所勤苦種種方便獲得財物侵凌取故離
 汙垢物者此顯施物非穢離垢由所施物遠
 離汙垢染汙故如法財者此顯施物清淨遠
 離刀毒酒等非淨施故如法所得者此顯施
 物如法所引遠離為斗稱等邪命財故
 復次如經中說成就尸羅善能防護別解脫
 律儀軌則所行皆悉圓滿見微細罪生大怖
 畏於諸學處善能受學云何成就尸羅能受

能護淨尸羅故謂受持淨戒相應無缺故名成就尸羅云何善能防護別解脫律儀能善護持出離尸羅故謂爲求解脫別別防護所有律儀故名別解脫律儀由此律儀能速出離生死苦故云何軌則所行皆悉圓滿具淨尸羅難爲毀責故軌則圓滿者諸威儀等非聰慧人所訶責故所行圓滿者遠離五種諸苾芻衆所不行處故何等爲五謂唱令家姪女家酤酒家王家旃荼羅羯恥那家云何見微細罪生大怖畏勇猛恭敬所學尸羅故於

遮罪中勇猛恭敬修學護持猶如性罪是故名爲見微細罪生大怖畏云何於諸學處善能受學圓滿受學所學尸羅故謂具足圓滿受學學處是故名爲於諸學處善能受學從是已後依止尸羅釋佛經中護身等義云何名爲防護身語由彼正解所攝持故謂如佛所聽往來等事必先覺察方正行故云何身語具足圓滿終不毀犯所毀犯故謂不違損清淨尸羅云何身語清淨現行由無悔等漸次修行乃至得定爲依止故謂依定力令犯

戒垢極遠離故云何身語極善現行染汙尋
思所不雜故謂染汙尋思所不能離一向淨
故云何身語無罪現行遠離邪願修梵行故
謂不迴向有及資財修行梵行為諸聖賢所
稱讚故云何身語無害現行不輕凌他易共
住故謂不由自高凌懾於人難共住等為損
害故云何身語隨順現行由能隨順涅槃得
故謂能隨順得涅槃德能引聖道故云何身
語隨隱顯現行隱善顯惡故謂隱自功德顯
自過失云何身語親善現行同梵行者攝受

尸羅故謂同梵行攝受尸羅應歸趣故云何
身語應儀現行於尊尊位離憍慢故謂於尊
長及等尊長所摧伏憍慢如應供事故云何
身語敬順現行於尊教誨敬順受故謂於尊
語言敬順而受離自見取故云何身語無熱
現行遠離苦行熱惱下劣欲解故謂離外道
下劣欲解行諸苦行不自燒然故云何身語
不惱現行棄捨財業無悔惱故謂由棄捨財
業無有追悔彼於後時無熱惱故云何身語
無悔現行雖得少分不以為喜無悔恨故謂

修善品雖獲少分不生喜足離諸悔恨盡其所能而修習故如世尊說如是有情皆由自業業所乖諍從業所生依業出離業能分判一切有情高下勝劣云何有情皆由自業由自造業而受異熟故謂諸有情由其自業故名自業自者不與他共受自業異熟故名自業云何業所乖諍於受自業所得異熟時善不善業互違諍故謂諸有情由業乖諍故名業所乖諍隨善惡業力自所受異熟愛不愛別故問是諸有情受自作業愛不愛異熟時

初從何生為無因耶為因世性自在等耶答從業所生云何從業所生是諸有情遠離無因惡因唯從業所生故謂諸有情遠離無因惡因唯由業等因緣所生如是已說依業流轉為明歸滅亦依諸業是故經言依業出離云何依業出離依對治業解業縛故謂依無漏業能斷有漏業故唯依業而得出離云何有情高下謂由業故於善惡趣得自體差別云何勝劣謂諸有情成就功德過失差別如世尊說有情業異熟不可思議如是經意非

一切種皆不可思議云何業異熟不可思議云何可思議謂諸善業於人天趣得可愛異熟是可思議諸不善業隨三惡趣得不愛異熟是可思議由善惡業往善惡趣感得可愛不可愛異熟世間智者能思議故由此能引發正見等功德故即由此業感諸有情自身異熟等種種差別不可思議謂內身等異熟有形色等無量差別難可思議除一切智不能思議強思議者發狂等過故復次即善不善業處差別事差別因差別異

熟差別品類差別等皆不可思議由即此業處差別等無量無邊難可思議故處者謂住如是處造如是業或於城邑或於村落如是等事者謂所依事或有情數或非有情數因者謂善不善根如其所應異熟者謂異熟內身品類者謂種種差別無量品類又有種種外事差別能感業用不可思議由何等業感棘刺等鋒鋷鉅利如是等類墮在世間不思議攝思議世間佛所制故又末尼珠藥草呪術相應業用不可思議末尼相應業者謂月

愛珠等能出水等業用難思藥相應業者謂
執持此藥藏隱形等呪相應業者謂誦此呪
便不燒等術相應業者謂由彼彼術故治熱
病等又諸觀行者威德業用不可思議云何
彼心威德力故能動大地升虛空等又諸菩
薩自在業用不可思議所謂命自在故心自
在故財自在故業自在故生自在故勝解自
在故願自在故神通自在故智自在故法自
在故諸大菩薩由如是等自在力故所作業
用不可思議謂諸菩薩由命自在力持諸壽

行隨所欲樂爾所時住由心自在力隨其所
樂於三摩地入出自在由勝解自在力轉大
地等為水火等勝解自在由願自在力隨其
所樂能引無數自利利他圓滿大願由神通
自在力為欲攝化無量有情顯示種種神通
變現由智自在力於諸法義訓釋言詞無滯
辯說圓滿究竟由法自在力以無量種名句
文身建立素怛纜等無上教法隨其所應乃
至一切有情於一時間能令彼心皆大歡喜
又一切佛所作諸佛應所作事業用不可思

議云何如來到於究竟無功用處證得清淨一味法界諸佛世尊之所應作利益安樂諸有情事隨時如應皆能成立如是諸佛及佛境界不可思議

復次如是集諦總有四種行相所謂因相集相生相緣相因相云何謂能引發後有習氣因是名因相由業煩惱是能引發後有習氣因故集相云何謂彼彼有情所集習氣於彼彼有情類為等起因是名集相由諸有情所集習氣於人天等有情類中能為相似形貌

種類平等起因故生相云何謂各別內身無量品類差別生因是名生相是諸有情各別內身相續決定趣生地等所有一切品類差別乃至有頂生因故緣相云何謂諸有情別別得捨因是名緣相能令有情得未曾得自體捨已曾得自體故如是名為集諦體相云何滅諦謂由相故甚深故世俗故勝義故不圓滿故圓滿故無莊嚴故有莊嚴故有餘故無餘故最勝故差別故分別滅諦相者謂真如聖道煩惱不生若滅依若能滅

若滅性是滅諦相如世尊說眼耳及與鼻舌
身及與意於此處名色究竟滅無餘又說是
故汝今當觀是處所謂此處眼究竟滅遠離
色想乃至意究竟滅遠離法想由此道理顯
示所緣真如境上有漏法滅是滅諦相

甚深者謂彼諸行究竟寂滅如是寂滅望彼
諸行不可說異不異亦異亦不異非異非不
異所以者何若彼諸行究竟寂滅如是寂滅
與彼諸行可說異者應與諸行不相繫屬迢
然異體若不異者應是染相內此道理非俱

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

非不俱何以故無戲論故於此義中若生戲
論非正思議非道非如亦非善巧方便思故
如世尊說此六觸處盡離欲滅寂靜沒等若
謂有異無異亦有異亦無異非有異非無異
者於無戲論便生戲論乃至有六處可有諸
戲論六處既滅絕諸戲論即是涅槃若於如
是絕諸戲論寂滅涅槃不正思議其名戲論
於應異思議乃異思議故云何應異思議謂
上妙離等種種思議

世俗者謂以世間道摧伏種子所得滅是故

世尊別名說為彼分涅槃

勝義者謂以聖慧未拔種子所得滅

不圓滿者謂諸有學或預流果攝或一來果

攝或不還果攝等所有滅

圓滿者謂諸無學阿羅漢果攝等所有滅

無莊嚴者謂慧解脫阿羅漢所有滅十三無三

等最勝功德所莊嚴故

有莊嚴者謂俱分解脫三明六通阿羅漢等

所有滅有無量種最勝功德所莊嚴故

有餘者謂有餘依滅

無餘者謂無餘依滅

最勝者謂佛菩薩無住涅槃攝所有滅以常

安住一切有情利樂事故

差別者謂無餘永斷永出永吐盡離欲滅寂

靜沒等何故名無餘永斷由餘句故謂無餘

永斷是標句餘是釋句是故說言由餘句故

因後別句釋此總故纏及隨眠皆悉永斷故

名無餘永斷何故名永出永出諸纏故此依

斷諸纏說謂已生者皆遠離故何故名永吐

永吐隨眠故此依斷隨眠說謂除根本永不

生故如是諸滅由見修道對治別故建立二
種盡及離欲故次問言何故名盡見道對治
得離繫故煩惱聚中餘少分故亦名為盡何
故名離欲修道對治得離繫故由彼修道離
諸地欲漸次所顯故名離欲由有如是俱離
繫故當來若滅故次問言何故名滅當來彼
果若不生故能成未來若不生法故名為滅
又於現法憂惱寂靜故次問言何故名寂靜
於現法中彼果心苦永不行故故名沒餘
所有事未滅沒故宿業煩惱所感諸蘊自然

滅盡故名為沒由如是等別句釋前無餘永
滅總句何故此滅復名無為離三相故生滅
住異三有為相究竟相違故名無為何故此
滅復名難見超過肉眼天眼境界故唯聖慧眼
所行境界故名難見何故此滅復名不轉永
離諸趣差別轉第八故離那落迦等十四往來流轉恒
常安住故名不轉何故此滅名不卑屈離三
愛故永離欲色無色三愛於諸有中無所卑
屈故名不卑屈何故此滅復名甘露離蘊魔
故永離一切死所依蘊故名甘露何故此滅

復名無漏永離一切煩惱魔故何故此滅復
 名舍宅無罪喜樂所依事故解脫喜樂所依
 止故名舍宅何故此滅復名洲渚三界隔絕
 故於生死大海挺出高原故譬洲渚何故此
 滅復名弘濟能遮一切大苦災橫故證得此
 滅生老病等諸苦災橫永遠離故何故此滅
 復名歸依無有虛妄意樂加行所依處故由
 於彼滅所發意樂及正加行無虛妄性所依
 處故所依止義是歸依義何故此滅名勝歸
 趣能為歸趣一切最勝聖性所依處故由此

寂滅能為歸趣最勝聖性所依止處是阿羅
 漢證得加行所緣境故何故此滅復名不死
 永離生故諸無生者必不死故何故此滅名
 無熱惱永離一切煩惱熱故永離一切求不
 得苦大熱惱故何故此滅名無熾然永離一
 切愁嘆憂苦諸惱亂故一切愁等熾然永息
 極清涼故名無熾然何故此滅復名安隱離
 怖畏住所依處故無老病死等一切怖畏聖
 住所依故名安隱何故此滅復名清涼諸利
 益事所依處故一切清涼善法所依故名清

涼何故此滅復名樂事第一義樂事故出世
間樂所依事故名樂事何故此滅名趣吉祥
為證得彼易修加行所依處故為證涅槃易
修加行所緣境故何故此滅復名無病永離
一切障礙病故離煩惱等諸障礙病故名無
病何故此滅復名不動永離一切散動故離
諸境界戲論散動故名不動何故此滅復名
涅槃無相寂滅大安樂住所依處故永離一
切色等諸想究竟寂滅大安樂住所緣境故
名為涅槃

復次依滅諦辯無生等名義差別與苦諦相
義相違故苦諦相者於彼彼處有情類中相
續而生為翻彼相是故問言何故此滅復名
無生離相續生故苦諦相者續生已後自身
眾分漸次圓滿為翻彼相是故問言何故此
滅復名無起永離此後漸生起故苦諦相者
宿業煩惱勢力所造為翻彼相是故問言何
故此滅復名無造永離前際諸業煩惱勢力
所引故又現在苦是能造作餘有異熟諸業
煩惱所依止處為翻彼相是故問言何故此

滅復名無作不作現在諸業煩惱所依處故
 又苦相者後有異熟相續生起無有間斷為
 翻彼相是故問言何故此滅復名不生永離
 未來相續生故

復次滅諦有四種相謂滅相靜相妙相離相
 何故名滅相煩惱離繫故謂流轉十六因煩惱離
 繫故名滅何故名靜相苦離繫故行苦所攝
 不寂靜相取蘊離繫故名靜何故名妙相樂
 淨事故諸煩惱苦究竟離繫自然樂淨以為
 自體故名妙何故名離相常利益事故不復

退還最極安隱如其次第名常利益安隱利
 益最勝善性是滅諦相

云何道諦謂由此道故知苦斷集證滅修道
 是略說道諦相今於此中依四聖諦以其作
 用顯道體相又道有五種謂資糧道加行道
 見道修道究竟道如是五種依道自性及眷
 屬以顯道諦差別

資糧道者謂諸異生所有尸羅守護根門飲
 食知量初夜後夜嘗不睡眠勤修止觀正知
 而住復有所餘進習諸善聞思修所生慧修

習此故得成現觀解脫所依器性謂諸異生
所有尸羅乃至正知而住等是資糧道體由
彼修習淨尸羅等極圓滿故復有所餘進習
諸善者謂無悔等由聞思等所生諸慧得成
煥等次第見諦永斷諸障相續堪任性

唐八

十七

加行道者謂所有資糧皆是加行或有加行
非資糧謂已積集資糧道者所有順決擇分
善根謂煥法頂法順諦忍法世第一法煥法
者謂各別內證於諸諦中明得三摩地鉢羅
若及彼相應等法由淨定心依諦增上契經

等法於意言問諸義顯現緣彼所生奢摩他
毗鉢舍那等是名煥法頂法者謂各別內證
於諸諦中明增三摩地鉢羅若及彼相應等
法由彼頂法展轉增進居上位故順諦忍法
者謂各別內證於諸諦中一分已入隨順三
摩地鉢羅若及彼相應等法一分已入者於
無所取一向忍解故一分隨順者於無能取
隨順通達所依處故世第一法者謂各別內
證於諸諦中無間心三摩地鉢羅若及彼相
應等法從此無間必起最初出世道故

大乘阿毗達磨雜集論卷第八

音釋

扇

梵語也

此云

生謂

生來

宜

答邪切

也

諛

也

也

扇

男根

不滿

也

挽

丑皆切

來

宜

免

邪切

也

利也

思

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

大乘阿毗達磨雜集論卷第九

磨九

安 慧 菩 薩 糝

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中諦品第一之四

云何見道若總說謂世第一法無間無所得

三摩地鉢羅若及彼相應等法由無分別奢
摩他毗鉢舍那等為體相故又所緣能緣平
等平等智為其相由此通達所取能取無性
真如故又遣各別有情假法假徧遣二假所
緣法智為相云何遣各別有情假所緣法智

為相由此智於自相續中不分別我相故不
分別者是除遣義云何遣各別法假所緣法
智為相由此智於自相續中不分別色等法
相故云何徧遣二假所緣法智為相由此智
於一切處無有差別不分別我及法相故
復次若別說見道差別謂世第一法無間苦
法智忍苦法智苦類智忍苦類智集法智忍
集法智集類智忍集類智滅法智忍滅法智
滅類智忍滅類智道法智忍道法智道類智
忍道類智如是十六種於諸聖諦中法類智

忍及法類智是見道差別相苦者謂苦諦苦法者謂苦諦增上所起教法法智者謂於方便道中觀察諦增上法智智忍者謂先觀察增上力故於各別苦諦中起現證無漏慧由此慧故未捨見苦所斷一切煩惱今於此中所說義者謂於方便道中觀察依止苦諦所起契經等法如理作意所攝智增上力故於自相續苦諦中現證彼真如出世間慧正見體生由此慧故未捨一切見苦所斷三界所繫二十八隨眠是故名爲苦法智忍苦法智

者謂忍無間由此智故於前所斷煩惱解脫而得作證所以者何先由忍故未斷一切見苦所斷煩惱令所依轉從此無間由如是智生證得轉依是名苦法智苦類智忍者謂苦法智無間無漏慧生於苦法智忍及苦法智各別內證言後諸聖法皆是此種類所以者何由初二種若忍若智是後一切學與無學聖法種類從此彼得生故是故無漏慧生各別內證緣此爲境言後諸聖法皆是此種類是故名爲苦類智忍苦類智者謂此無間無

漏智生審定印可苦類智忍所以者何由苦類智忍無間無漏智生於苦類智忍內證印可故名苦類智如是於餘諦中隨其所應諸忍諸智盡當知於此位中由法忍法智覺悟所取由類忍類智覺悟能取所以者何出世間道有二境界謂真如及正智法智品道真如為境類智品道正智為境由此諸忍智如實了知故又於此一切忍智位中說名安住無相觀者如薄伽梵說第六無相住補特伽羅者即現住此忍智位中者是也於此位中

一切相皆不可得故又無相住有六種謂空無相無願滅定有頂見道如是十六心刹那說名見道所以者何由如是忍智所攝十六心刹那於曾所未見四聖諦境各以四刹那見故名為見道又心刹那者謂於所知境智卷九生究竟名一刹那非唯於本無今有生時名三心刹那何以故乃至於所知境能知智生所作究竟名一刹那故如說苦應徧知是一心刹那如是集應永斷等亦爾又如上說見道差別皆假建立非真實爾何以故出世位中

各別內證絕戲論故

復次一切道諦由四種相應隨覺了謂安立
故思惟故證受故圓滿故安立者謂聲聞等
隨自所證已得究竟爲欲令他亦了知故由
後得智以無量種名句文身安立道諦謂於
諸諦中有如是如是忍如是如是智如是等
思惟者謂正修習現觀方便以世間智如所
安立思惟數習證受者謂如是數習已自內
證受最初見道正出世間無戲論位圓滿者
謂此位後圓滿轉依乃至證得究竟彼旣證

得究竟位已復由後得智以名句文身安立
道諦如是四相真實道輪數數展轉相依而
轉無有斷絕如經言遠塵離垢於諸法中正
法眼生者此依見道說諸法忍能遠塵諸法
智能離垢由彼最初於諸諦中妙聖慧眼爲
自性故法忍能遠塵者由諸法忍永斷一切
煩惱塵故法智能離垢者由諸法智已斷障
垢依得生故又於此忍智兩位如其次第徧
知故永斷故道得清淨依此而說遠塵離垢
又經言見法得法極通達法究竟堅法越度

一切希望疑惑不假他緣於大師教餘不能引於諸法中得無所畏者此亦依見道說於所化有情聖諦現觀無間說故見法者謂諸法忍由彼通達真實法故得法者謂諸法智彼於轉依能作證故極通達法者謂諸類忍通達諸聖法是此二類故究竟堅法者謂諸類智於諸所知已究竟故越度一切希望者由諸忍智出世間道證得長夜所希聖果於自所證無希慮故越度一切疑惑者於此位中於他所證無有猶豫謂餘亦能證此勝位

故不假他緣者於所修道中雖無他導引自然善巧故於大師教餘不能引者於佛聖教已得證淨雖轉餘生不為邪道所化引故於諸法中得無所畏者於依所證問記法中如惡欲增上慢者怯劣心未無有故云何修道謂見道上所有世間道出世間道輒道中道上道方便道無間道解脫道勝進道等皆名修道所以者何諸佛聖弟子已得諦現觀從此已上為斷餘結方便數習世間道等是名修道

世間道者謂世間初靜慮第二靜慮第三靜慮第四靜慮空無邊處識無邊處無所有處非想非非想處如是靜慮無色由四種相應廣分別謂雜染故清白故建立故清淨故雜染者謂四無記根一愛二見三慢四無明由第九此四惑染汗其心於諸染汗靜慮定門令色無色界一切有覆無記煩惱隨煩惱生長不絕所以者何由有愛故味上靜慮雜染所染貪味淨定輕安樂故由有見故見上靜慮雜染所染依止靜慮發起計度先除等見故由

有慢故慢上靜慮雜染所染依證勝定起高慢故由無明故疑上靜慮雜染所染求解脫者由未通達真實道理於勝品所證常生疑惑為解脫耶不解脫耶如是煩惱恒染其心令色無色大小二惑相續流轉清白者謂淨靜慮無色由性善故說名清白雖是世間離纏垢故亦名為淨建立者有四種建立謂支分建立等至建立品類建立名想建立於諸靜慮具四建立諸無色中唯有三種除支分建立者謂初靜慮有五支何等為五一

尋伺三喜四樂五心一境性第二靜慮有
 四支何等為四一內等淨二喜三樂四心一
 境性第三靜慮有五支何等為五一捨二念
 三正智四樂五心一境性第四靜慮有四支
 何等為四一捨清淨二念清淨三不苦不樂
 受四心一境性問法有無量何故唯立尋等
 為支答對治支故利益支故彼二所依自性
 支故由此三種支分滿足不待餘故初靜慮
 中尋伺二種是對治支能斷欲界欲恚害等
 尋伺故喜樂二種是利益支由尋伺支治所

治已得離生喜樂故心一境性是彼二所依
 自性支依止定力尋等轉故第二靜慮中內
 等淨是對治支由此能治尋伺故喜樂是利
 益支心一境性是彼二所依自性支義如前
 說第三靜慮中捨念正知是對治支由此三
 能治喜故樂是利益支心一境性^六是彼二所
 依自性支義如前說第四靜慮中捨清淨念
 清淨是對治支由此二能治樂故不苦不樂
 受是利益支心一境性是彼二所依自性支
 諸無色中不立支分以奢摩他一味性故等

至建立者謂由七種作意證入初靜慮如是
乃至非想非非想處何等名為七種作意謂
了相作意勝解作意遠離作意攝樂作意觀
察作意方便究竟作意方便究竟果作意此
廣分別如聲聞地後瑜伽處云何證入初靜
慮時由七作意謂由定地作意見欲界中過
患等故了達麤相初靜慮中此相無故名為
靜相是名了相作意如是作意猶為聞思之
所間雜從此已上超越聞思一向修相緣麤
靜相以為境界修奢摩他毗鉢舍那數數思

惟如所尋思麤靜性相是名勝解作意由修
習此故最初斷道生彼俱行作意名遠離作
意因此能斷上品煩惱故及能遠離彼品麤
重故此觀行者復欣樂上斷見上斷功德已
闕少分遠離喜樂為欲除去惛沉睡眠時時
修習淨妙作意以悅其心是名攝樂作意如
是正修行者方便善品所資持故令欲界繫
煩惱纏垢不復現行因此為欲審察煩惱斷
與未斷復更作意觀察彼生隨順淨相是名
觀察作意如是行者數數觀察進修對治為

令欲界一切煩惱於暫時間得離繫故此對治道相應作意是初靜慮最後方便故名方便究竟作意從此無間證得根本最初靜慮俱行作意是名方便究竟果作意又由於相作意發希願心爲正了知所應斷所應得爲斷故爲得故由勝解作意爲所未義發正方便由遠離作意捨上品惑由攝樂作意捨中品惑由觀察作意安心於所證遠離增上慢由方便究竟作意捨下品惑由方便究竟果作意領彼所修作意修果如爲證入初靜慮

定修七作意如是乃至爲證入非想非非想處定如應當知又麤相者謂於一切下地從欲界乃至無所有處如是麤相略有二種一住於重苦不寂靜住故二命行微少壽命短促故靜相者謂於一切上地從初靜慮乃至非想非非想處與麤相相違故品類建立者於初靜慮定具三品熏修謂軟中上如初靜慮餘靜慮及無色三品熏修亦爾由軟中上品熏修初靜慮故於初靜慮中還生三異熟如初靜慮於餘靜慮中若熏修若生果各三

品亦爾諸靜慮中三品熏修生三果者謂梵
衆天梵輔天大梵天如是等廣說如前於無
色界中無別處所故不立生果差別所以者
何於無色界無有安堵宮殿等處故不建立
生果差別然由三品熏修無色定故彼異熟
生時有高有下有劣有勝彼異熟生時有高
下者由壽命等有差別故有劣勝者染汙不
染汙多分少分有差別故名想建立者謂於
四靜慮中三摩地差別無量名字不可等數
不可思議何以故於初靜慮所攝定中諸佛

世尊及得究竟大威德菩薩摩訶薩所入三
摩地彼三摩地一切聲聞及獨覺等尚不了
其名豈能知數況復證入如般若波羅蜜多
經中說三摩地其數過百如是於餘大乘經
中說三摩地其數無量如於初靜慮所攝定
於餘靜慮無色所攝定亦爾如是所說皆依
靜慮波羅蜜多清淨者謂初靜慮中邊際定
乃至非想非非想處邊際定是名清淨靜慮
無色邊際定者爲欲引發勝品功德得自在
等修堪任定到究竟處故

出世間道者謂於修道中法智類智品所攝
苦智集智滅智道智如是八智相於見道中
已廣說及彼相應三摩地等或未至定所攝
或初靜慮乃至無所有處所攝非想非非想
處唯是世間不明了想恒現行故由不明了
想恒現在前非極明了現行聖道之所依止
是故一向世間所攝由此道理彼想羸劣不
能猛利取所緣相故名無相復云何知非想
非非想處無有聖道由世尊說乃至有想三
摩鉢底方能如實照了通達滅盡三摩鉢底

是出世間由聖道後所證得故要於人趣方
能引發言引發者是初起義或於人趣或於
色界能現在前先已生起後重現前故或於
人趣者謂即於此生或於色界者謂後生彼
云何聖弟子已得無色定已離色界欲復生
色界耶不必未離色界欲方入無色定是故
此中應作四句若已離色界欲者一切皆能
入無色界寂靜解脫定耶設能入無色界寂
靜解脫定者一切已離色界欲耶答此初句
者謂依未至定已離色界欲而不能得入無

色界寂靜解脫定第二句者謂諸聖者已得
 第四靜慮不求生無色界而起默背第四靜
 慮行恒現在前捨斷結道依勝進道漸次能
 入無色界寂靜解脫定第三句者謂即此行
 者勤求離欲依斷結道漸次能入無色界寂
 靜解脫定第四句者謂除上爾所相問無色
 界中何故滅定不起現前答生無色界此滅
 盡定多分不起現前由住寂靜解脫異熟者
 於此滅定多不發起勤方便故所以者何諸
 聖弟子為欲安住寂靜住故於人趣等引此

滅定令現在前若已生無色界者不由功用
 自然安住第一寂靜解脫異熟住不復發起
 方便功用求此滅定令現在前
 輒道者謂輒輒中輒上品道由此道故能
 捨三界所繫地地中上上上中上下三品煩
 惱中道者謂中輒中中上品道由此道故
 能捨三界所繫地地中中上中中中輒三品
 煩惱
 上道者謂上輒上中上上三品道由此道故
 能捨三界所繫地地中輒上輒中輒輒三品

煩惱

如是輕中上品道復各別分爲輕等三建立九品爲顯修道所斷煩惱漸次斷故復何因緣輕軟品道能斷上品煩惱由此煩惱於極猛利毀滅慚愧無羞恥者身中麤重現行易可覺了易可分別是故此上品煩惱猶如麤垢微少對治即能除遣若下品煩惱在與上相違者身中微隱現行難可覺了難可分別如微隱垢大力對治方能除遣由此道理當知所餘能治所治相翻建立亦爾

方便道者謂由此道能捨煩惱所以者何由正修如是道時能漸捨離各別上品等煩惱所生品類麤重一分漸得轉依是名修道中方便道

無間道者謂由此道無間永斷煩惱令無所餘所以者何由此道無間能永除遣此品煩惱所生品類麤重令無有餘又轉麤重依得無麤重是名修道中無間道

解脫道者謂由此道證斷煩惱所得解脫所以者何由此道能證煩惱永斷所得轉依故

勝進道者謂為斷餘品煩惱所有方便無間
解脫道是名勝進道所以者何為斷此品後
餘煩惱所有方便無間解脫道望此品是勝
進故名勝進道又復棄捨斷煩惱方便或勤
方便思惟諸法或勤方便安住諸法或進修
餘三摩鉢底諸所有道名勝進道又復者為
顯餘義捨斷煩惱諸方便道但正思惟契經
等法或復於先所思所證法中安住觀察或
復進入餘勝品定諸如是等名勝進道又為
引發勝品功德或復安住諸所有道名勝進

道所以者何若為引發神通無量等諸勝品
功德或彼生已現前安住如是等道名勝進
道如是已廣說修道相差別今乘義勢更辯
諸道修之差別
修云何略說有四種謂得修習修除去修對
治修得修者謂未生善法修習令生習修者
謂已生善法修令堅住不忘倍復增廣除去
修者謂已生惡不善法修令永斷對治修者
謂未生惡不善法修令不生如是四種修差
別相隨其所應依四正斷說為得故修名為

得修由此修力得所未得諸善法故習即是
修名爲習修由此修力數習已得諸善法故
爲除故修名除去修由此修力除去現行位
諸不善法故修習對治名對治修對治未來
諸不善法令成不生法故又道生時能安立
自習氣是名得修此從此種類展轉增盛相續
生故又即此道現前修習是名習修由即此
道現前行故又即此道現在前時能捨自障
是名除去修由此能滅自所對治羸重障故
又即此道既捨自障又令彼未來住不生法

中是名對治修由已得轉依於未來世安置
彼障令住不生法故又由具四種對治故名
對治修謂厭壞對治斷對治持對治遠分對
治厭壞對治者於有漏諸行見多過患謂以
如病如癰等行厭壞五取蘊故斷對治者謂
方便及無間道由彼能斷諸煩惱故持對治
者謂解脫道由彼任持斷得故遠分對治者
謂此後諸道由彼令先所斷煩惱轉遠離故
如是四種對治差別是前對治修差別義
復次道差別有十一種謂觀察事道勤功用

道修治定道現觀方便道親近現觀道現觀道清淨出離道依根差別道淨修三學道發諸功德道徧攝諸道當知此中由覺分等差別故建立十一種道如其次第謂三十七菩提分法四種正行四種法迹奢摩他毗鉢舍那三無漏根觀察事道者謂四念住由此最初以不淨等行觀察一切身受心法事故勤功用道者謂四正斷由徧觀察一切事已為斷諸障發勤精進故修治定道者謂四神足如是淨除一切障已復由欲勤心觀門修

三摩地令成調順堪任性故現觀方便道者謂信等五根如是修治三摩地已為欲證得無漏聖道勤修增上緣煖頂方便故親近現觀道者謂信等五力如是已得增上緣者為欲無間通達諦理修習推伏不信等障忍第一法近方便故現觀道者謂七覺支由此最初各別內證覺真理故清淨出離道者謂聖八支道由從此後為令修道所斷煩惱未得清淨修出離道故由此道理菩提分法如是次第依根差別道者謂四正行由依近分根

本等地差別及利鈍根差別故苦正行者依止未至及無色定如其次第止觀劣故樂正行者依止根本靜慮雙道轉故二遲通者謂鈍根依苦樂二速通者謂利根依苦樂淨修三學道者謂四法迹由此淨修增上戒等三學故無貪無恚能淨修治增上戒學終不於貪欲瞋恚門毀犯所學處故正念能淨修治增上心學由不忘所緣持心令定故正定能淨修治增上慧學由心得定能證如實智故發諸功德道者謂奢摩他毗鉢舍那由此能

成辦一切功德故攝諸道道者謂三無漏根由此能攝初中究竟一切道故未知欲知根攝方便道及見道已知根攝修道具知根攝究竟道

大乘阿毗達磨雜集論卷第九

音釋

堵董五切 堰垣也 輒乳究切 癰於容切 鈍徒困切

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

大乘阿毗達磨雜集論卷第十 磨十

安 慧 菩 薩 糝

唐三藏法師玄奘奉詔譯

決擇分中諦品第一之五

復次一切菩提分法無有差別皆由五門而

得建立第十謂所緣故自體故助伴故修習故修

果故如初四念住有五門所餘菩提分法亦

爾

四念住所緣境者謂身受心法復有四事謂

我所依事我受用事我自體事我染汙事何

故唯建立此為所緣境由顛倒覺愚癡凡夫

多分計我依止有根身受用苦樂等取了境

為相由貪等染汙由信等清淨是故最初為

正觀察真實事相是故建立此四種事為所

緣境念住自體者謂慧及念由佛經中有於

身等隨觀言故及有念住言故如其次第念

住助伴者謂彼相應心心所等彼者彼念慧

二法念住修習者謂於內身等修循身等觀

如於內於外於內外亦爾內身者謂於此身

中所有內色處由自身中眼耳鼻舌身根內

處所攝故隨有情數故名內外身者謂外所
有外色處由外色聲香味觸等外處所攝故
非有情數故名內外身者謂內處相應所
有外處根所依止由己身中眼等五處相應
根所依住所有色等外處隨有情數故外處
所攝故名內外又於他身中所有內色處約
處建立約身建立說名內外云何於身修循
身觀謂以分別影像身與本質身平等循觀
於身境循觀身相似性故名於身修循身觀
由循觀察分別影像身門審諦觀察本質身

故內受者謂因內身所生受緣眼等處為境
界故依自身生故名內外受者謂因外身所
生受緣色等處為境界故依他身生故名外
內外受者謂因內外身所生受緣自身中外
處為境故緣他身中內處為境故名內外如
受心法亦爾如於身修循身觀如是於受等
修循受等觀如其所應又修習者謂欲勤策
勵勇猛不息正念正知及不放棄修習差別
故欲修習者謂為對治不作意隨煩惱勤修
習者謂為對治懈怠隨煩惱策修習者謂為

對治沉掉隨煩惱勵修習者謂為對治心下劣性隨煩惱心下劣性者謂於勝品所證功德由自輕憊門心生怯弱性勇猛修習者謂為對治踈漏疲倦隨煩惱踈漏疲倦者謂能引蚊蝱等處所生逼惱不息修習者謂為對治得少善法生知足喜隨煩惱由得少善生知足喜故止息所餘勝進善品正念修習者謂為對治忘失尊教隨煩惱正知修習者謂為對治毀犯追悔隨煩惱毀犯追悔者謂於往來等事不正知而行先越學處後生悔惱

不放逸修習者謂為對治捨諸善軌隨煩惱捨善軌者由放逸過失故於所造修勝進善品捨勤方便不能究竟念住修果者謂斷四顛倒趣入四諦身等離繫是名修果斷四顛倒者謂四念住隨其次第能斷淨樂常我四種顛倒修不淨觀故了知諸受皆是苦故通達諸識依緣差別念念變異故觀察染淨唯有諸法無作用者故又此四種如其次第趣入四諦亦名修果由身念住趣入苦諦所有色身皆行苦相麤重所顯故是故修觀行時

能治此輕安於身差別生故由受念住趣入
集諦以樂等諸受是和合愛等所依處故由
心念住趣入滅諦觀離我識當無所有懼我
斷門生涅槃怖永遠離故由法念住趣入道
諦為斷所治法為修能治法故又此四種如
其次第能證得身受心法離繫果由此修習
漸能遠離身等麤重故

四正斷所緣境者謂已生未生所治能治法
初正斷緣已生所治法為境為斷已生惡不
善法樂欲生故第二正斷緣未生所治法為

境第三正斷緣未生能治法為境第四正斷
緣已生能治法為境如經所說應廣配釋正
斷自體者謂精進正斷助伴者謂彼相應心
心所等正斷修習者如經說生欲策勵發起
正勤策心持心此中諸句顯修正勤及所依
止所依止者謂欲樂欲為先發精進故正勤
者謂策勵等於止舉捨相作意等中若由止
等相作意不顧戀所緣境純修習對治爾時
名策勵為欲損減沉沒掉舉發起正勤所以
者何若沉沒隨煩惱生時為損減彼故以淨

妙等作意策練其心若掉舉隨煩惱生時即
以內諸略攝門制持其心爾時名為發起正
勤即為顯此損滅沉掉善巧方便故次說言
策心持心正斷修果者謂盡棄捨一切所治
於能對治若得若增是名修果初二正斷盡
捨一切所治如其所應斷捨一切已生未生
惡不善法故第三正斷得能對治能生未生
諸善法故第四正斷增能對治已生善法令
增廣故
四神足所緣境者謂已成滿定所作事此復

云何由已成滿三摩地力發起種種神變等
事是所緣境神足自體者謂三摩地神足助
伴者謂欲勤心觀及彼相應心心所等欲三
摩地者謂由殷重方便觸心一境性殷重方
便者謂由猛利樂欲猛利恭敬方便得三摩
地勤三摩地者謂由無間方便觸心一境性
勤者謂常精進無時暫間心三摩地者謂由
先修定力觸心一境性所以者何由於前生
數修定力令彼種子功能增長由種子力令
心任運於三摩地隨順轉變由此速證心一

境性觀三摩地者謂由聞他教法內自簡擇
觸心一境性又欲三摩地者謂由生欲觸心
一境性勤三摩地者謂由策勵發起正勤觸
心一境性心三摩地者謂由持心觸心一境
性觀三摩地者謂由策心觸心一境性為顯
發生神足因性故引修正斷中生欲策勵等
諸句持心策心是此次第心三摩地者由持
心故得定持心於內寂靜略攝速證定故觀
三摩地者由策心故得定依法觀門策練其
心速得定故神足修習者謂數修習八種斷

行何等為八謂欲精進信安正念正知思捨
如是八種略攝為四謂加行攝受繼屢對治
加行者謂欲精進信欲為精進依信為欲因
所以者何由欲求故為得此義發勤精進如
是欲求不離信受有體等故攝受者謂安由
此輕安攝益身心故繼屬者謂正念正知由
不忘所緣安心一境故若有放逸生如實了
知故隨其次第對治者謂思捨策心持心二
加行力已生沉掉能遠離故又能引發離隨
煩惱止等相故復次欲勤心觀修有二種謂

并因緣聚散遠離修不劣不散彼二所依隨
順修此中顯示欲等能遠離聚散及因緣等
二種修義聚因緣者謂遠離毗鉢舍那故由
懈怠門所生沉沒散因緣者謂遠離不淨想
故由掉動門所生高舉聚者謂由惛沉睡眠
門於內踈踏散者謂由隨順淨妙相門於外
馳散不劣隨順修者謂依觀察相觀察諸法
不散隨順修者謂依不淨想觀察髮毛等事
彼二所依隨順修者謂修光明想依如是次
第薄伽梵說我之欲樂無有下劣亦無高舉

於內不聚於外不散有前後想及上下想開
發其心遠離纏縛與光明俱自修其心當令
我心無諸闇蔽神足修果者謂已善修治三
摩地故隨所欲證所通達法即能隨心通達
變現又於別處四所法中證得六堪能自在作
用如所願樂能辨種種神通等事又能引發
勝品功德
五根所緣境者謂四聖諦由諦現觀加行所
攝作此行故五根自體者謂信精進念定慧
五根助伴者謂彼相應心心所等五根修習

者謂信根於諸諦起忍可行修習稍進根於諸諦生忍可以為覺悟故起精進行修習念根於諸諦發精進已起不忘失行修習定根於諸諦既繫念已起心一境性行修習慧根於諸諦心既得定起簡擇行修習五根修果者謂能速發諦現觀由此增上力不久能生見道故又能修治煖頂引發忍世第一法即現此身已入順決擇分位故如五根五力亦爾差別者由此能損減所對治障不可屈伏故名為力謂五力所緣境等

與根相似然果有差別所以者何如說果者謂能損減不信等障故勝過於前雖與五根所緣境界自體等相似然不可屈伏義有差別故別立覺分

七覺支所緣境者謂四聖諦如實性如實性者即是勝義清淨所緣故覺支自體者謂念擇法精進喜安定捨如是七法是覺支自體念者是所依支由繫念故令諸善法皆不忘失擇法者是自體支是覺自相故精進者是出離支由此勢力能到所到故喜者是利益

支由此勢力身調適故安定捨者是不染汗
支由此不染汗故依此不染汗故體是不染
汗故如其次第由安故不染汗由此能除麤
重過故依定故不染汗依止於定得轉依故
捨是不染汗體未除貪憂不染汗位爲自性
故覺支助伴者謂彼相應心心所等覺支修
習者謂依止遠離依止無欲依止寂滅迴向
棄捨修念覺支如念覺支乃至捨覺支亦爾
如是四句隨其次第顯示緣四諦境修習覺
支所以者何若緣苦體爲惱苦時於苦境界

必求遠離故名依止遠離若緣愛相苦集爲
苦集時於此境界必求離欲故名依止離欲
若緣苦滅爲苦滅時於此境界必求作證故
名依止寂滅棄捨者謂趣苦滅行古此勢力
棄捨苦故是故若緣此境時於此境界必求
修習故名迴向棄捨覺支修果者謂見道所
斷煩惱未斷由七覺支是見道自體故
八聖道支所緣境者謂即此後時四聖諦如
實性由見道後所緣境界即先所見諸諦如
實性爲體故道支自體者謂正見正思惟正

語正業正命正精進正念正定如是八法名
道支自體正見者是分別支如先所證真實
揀擇故正思惟者是誨示他支如其所證方
便安立發語言故正語正業正命者是令他
信支如其次第令他於證理者決定信有見
戒正命清淨性故所以者何由正語故隨自
所證善能問答論議決擇由此了知有見清
淨由正業故往來進止正行具足由此了知
有戒清淨由正命故如法乞求佛所聽許衣
鉢資具由此了知有命清淨正精進者是淨

煩惱障支由此永斷一切結故正念者是淨
隨煩惱障支由此不忘失正止舉相等永不
容受沉掉等隨煩惱故正定者是能淨最勝
功德障支由此引發神通等無量勝功德故
道支助伴者謂彼相應心心所等道支修習
者如覺支說謂依止遠離依止無欲依止寂
滅迴向棄捨修習正見乃至廣說如是諸句
義如前所說道理應隨順知道支修果者謂
分別誨示他令他信煩惱障淨隨煩惱障淨
最勝功德障淨故

四正行者謂苦遲通行苦速通行樂遲通行樂速通行初謂鈍根未得根本靜慮第二謂利根未得根本靜慮第三謂鈍根已得根本靜慮第四謂利根已得根本靜慮苦正行者謂依未至及無色地如其次第奢摩他毗鉢舍那微劣故樂正行者謂依靜慮第九雙道轉故遲通者謂鈍根依苦樂二地速通者謂利根依苦樂二地

四法迹者謂無貪無瞋正念正定無貪無瞋能令增上戒學清淨不因貪恚門毀犯學處

故正念能令增上心學清淨由於所緣無有忘失持心令定故正定能令增上慧學清淨由定心者能如實徧知故

奢摩他者謂於內攝心令住等住安住近住調順寂靜最極寂靜專注一趣平等攝持如是九行令心安住是奢摩他令住者攝外禁緣離內散亂最初繫心故等住者最初繫縛羸動心已即於所緣相續繫念微細漸略故安住者或時失念於外馳散尋復斂攝故近住者從初已來為令其心於外不散親近念

住故調順者從先已來於散亂因色等法中起過患想增上力故調伏其心令不流散故寂靜者於擾動心散亂惡覺隨煩惱中深見過患攝伏其心令不流散故最極寂靜者或時失念散亂覺等率爾現行即便制伏令不更起故專注一趣者精勤加行無間無缺相續安住勝三摩地故平等攝持者善修習故不由加行遠離功用定心相續離散亂轉故毗鉢舍那者謂揀擇諸法最極揀擇普徧尋思周審觀察為欲對治麤重相結故為欲制

伏諸顛倒故令無倒心善安住故此中諸句依淨行所緣境說或依善巧所緣境說或依淨煩惱所緣境說揀擇諸法者盡所有故最極揀擇者如所有故普徧尋思者由有分別作意俱行慧建立諸法相故周審觀察者委具推求故

卷十

十

又依奢摩他毗鉢舍那立四種道或有一類已得奢摩他非毗鉢舍那此類依奢摩他進修毗鉢舍那或有一類已得毗鉢舍那非奢摩他此類依毗鉢舍那進修奢摩他或有一

類不得奢摩他亦非毗鉢舍那此類專心制
伏沉掉雙修二道或有一類已得奢摩他及
毗鉢舍那此類奢摩他毗鉢舍那二道和合
平等雙轉此中依於止觀說四種道初已得
止故宴坐住心乃至平等攝持未得觀故還
復宴坐依三摩地揀擇諸法乃至周審觀察
第二與此相違第三二俱未得雙進修習云
何修習謂聽聞法由受持門進修正觀以此
為先進修於止第四已得二種相應俱轉
三根者謂未知欲知根已知根具知根未知

欲知根者謂於加行道及於見道十五心剎
那中所有諸根此中顯示順決擇分所攝加
行道及見道十五心剎那所有諸根是未知
欲知根體言諸根者謂意根信等五根由未
至等地所依差別故如其所應有樂喜憂捨
根隨一憂根者謂加行道時順決擇分後於
上解脫希求欲證愁感所攝如是十根先未
知真為欲得知修習轉故名未知欲知根已
知根者從第十六見道心剎那已上於一切
有學道中所有諸根是已知根體所以者何

即前十根從第十六見道心刹那乃至金剛
喻定於是有學道中未有所應知境曾所
不知故名已知根具知根者謂於無學道所
有諸根言諸根者即前所說九根除憂根於
無學道中說名具知根具知者謂阿羅漢等
此所有根名具知根無學身中無有憂根所
應學無故

復次依止修道分別修義謂依初靜慮地現
修道時亦修欲界繫所有善根於彼得自在
故如依初靜慮地修欲界善根如是依一切

上地現修道時皆能修習下界下地所有善
根於彼得自在故當知此中所說義者謂依
止上地現前修習道時下界下地所有善根
雖不現前亦皆修習何以故於彼得自在故
自在者謂轉增勝現行自在故

究竟道者謂依金剛喻定一切麤重永已息
故一切繫得永以斷故永證一切離繫得故
從此次第無間轉依證得盡智及無生智十
無學法等何等爲十所謂無學正見乃至無
學正定無學正解脫無學正智如是等法名

究竟道云何名一切麤重略說有二十四種
 謂一切徧行戲論麤重領受麤重煩惱麤重
 業麤重異熟麤重煩惱障麤重業障麤重異
 熟障麤重蓋麤重尋思麤重飲食麤重交會
 麤重夢麤重病麤重老麤重死麤重勞倦麤
 重堅固麤重第十麤重中麤重細麤重煩惱障
 麤重定障麤重所知障麤重如是二十四種
 略攝一切麤重一切徧行戲論麤重者謂執
 眼等諸法習氣無始時來依附阿賴耶識相
 續不斷即此名為戲論習氣從此習氣眼等

諸法及名言執數數生起領受麤重者謂有
 漏諸受習氣煩惱麤重者謂煩惱隨眠業麤
 重者謂有漏業習氣異熟麤重者謂異熟無
 堪能性煩惱障麤重者謂猛利長時煩惱性
 業障麤重者謂能障道無間等業障性異熟
 障麤重者謂與諦現觀相違那落迦等自體
 得蓋麤重者謂能障礙善品方便盛貪欲等
 性尋思麤重者謂能障礙欣樂出家欲尋思
 等性飲食麤重者謂極多少食於方便行無
 堪任性交會麤重者謂兩兩形交身心疲損

性夢麤重者謂睡眠所發身昏劣性病麤重者謂諸界互違所發不安隱性老麤重者謂大種衰變所起不隨轉性死麤重者謂臨命終時諸根亂性勞倦麤重者謂遠行等所作支體頓弊性堅固麤重者謂無涅槃法者如其所應所有戲論^{第十}麤重等性麤中細麤重者謂欲色無色所有麤重如其次第煩惱障麤重者謂聲聞獨覺菩提所治定障麤重者謂九次第定所發功德所治所知障麤重者謂一切智性所治如是隨其所應一切麤重永

已息故名究竟道如說如是行者心解脫圓滿慧解脫圓滿身麤重永息由成就念為因故於最初門善調善護善防善覆極善修治謂於眼所識色乃至於意所識法亦爾繫得者謂於麤重積集假立繫得性離繫得者謂於麤重離散假立離繫得性金剛喻定者謂居修道最後斷結道位所有三摩地此復略有二種謂加行道攝無間道攝加行道攝者謂從此已去不為一切障所礙而能破一切障無間道攝者謂從此無間盡智無生智生

又此三摩地無間堅固一味徧滿云何此金剛喻定名無間謂此相續流非世間行所間缺故堅固者非一切障所壞能壞一切障極堅猛故一味者無分別性純一切故徧滿者緣一切所知法共相真如為境故為顯此義薄伽梵說如火石山無缺無隙無穴一段極善圓滿十方猛風所不動轉無間轉依者謂已證得無學道者所有三種轉依何等為三謂心轉依道轉依麤重轉依心轉依者謂已得無學道證得法性心自性清淨永離一切

客塵隨煩惱故名為轉依即是真如轉依義道轉依者謂昔世間道於現觀時轉成出世說名有學餘有所作故若永除一切所治永離三界欲時此道自體究竟圓滿立為轉依麤重轉依者謂阿賴耶識一切煩惱隨眠永遠離故名為轉依第十盡智者謂由因盡所得智或緣盡為境所以者何由有盡故而起此智名為盡智或緣盡為境故名盡智此義意言於此位中由永斷集令無有餘所得智名盡智或緣因盡為境故名盡智無生智者謂由

果斷所得智或緣果不生為境所以者何由
 有無生故所得智名無生智或緣無生為境
 名無生智此義意言由有當來一切苦果畢
 竟不生法性故而得此智雖緣餘諦為境亦
 名無生智或緣苦諦無生為境故名無生智
 又十無學法當知依止無學戒蘊定蘊慧蘊
 解脫蘊解脫智見蘊說何以故無學正語正
 業正命是無學戒蘊無學正念正定是無學
 定蘊無學正見正思惟正精進是無學慧蘊
 無學正解脫是無學解脫蘊無學正智是無

學解脫智見蘊

復次道諦有四行相謂道相如相行相出相
 何故名道相因此尋求真實義故所以者何
 由此聖道是諸聖者證真義路是故名道何
 故名如相以能對治諸煩惱故所以者何一
 切煩惱皆不如理道能除此是故名如何故
 名行相善能成辦心令不顛倒故所以者何
 心不覺悟真實道理於無常等法起常等顛
 倒善能修治此顛倒心令離顛倒覺真實義
 是故名行何故名出相趣真常迹所以者何

由此聖道能趣出離究竟常迹是故名出間
於諸諦中有十六行皆通世間及出世間世
出世行有何差別答於所知境不善悟入善
悟入性差別故有障無障性差別故有分別
無分別性差別故所以者何於諸諦中無常
苦等十六世間行於所知境界不通達真如
性故煩惱所隨眠故依名言門起戲論故如
其次第不善悟入有障礙有分別出世間行
與此相違善悟入無障礙無分別由此道理
世出世行互有差別云何出世行無有分別

而善悟入所知境界由彼諸行現在前時雖
復現證見無常義然不依名言戲論門見此
是無常義如無常行於無常義餘行於餘義
隨其所應亦如是

大乘阿毗達磨雜集論卷第十

音釋

第十

十六

疲音皮勞文盲蚊音文暗音盲蚊昏呼尼
明力也蚊音子六切暗音人飛也也
跋踏跋踏若不自容也

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇冊

大乘阿毗達磨雜集論卷第十一 箴一

安 慧 菩 薩 糝

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中法品第二之一

云何法決擇法者謂十二分聖教何者十二

一契經二應頌三記別四諷頌五自說六緣

起七譬喻八本事九本生十方廣十一希法

十二論議契經者謂以長行綴緝略說所應

說義問何故如來不廣開演所應說義耶答

如來觀察十種勝利略說諸法謂易可建立

易可宣說易可受持恭敬法故菩提資糧速
得圓滿速能通達諸法實性於諸佛所得證
淨信於法僧所得證淨信觸證第一現法樂
住談論決擇悅智者心得預聰明英叡者數
云何名為易可建立諸說法者以無量門安
立開示所應說義今以略言易建立故云何
名為易可宣說能以少言詞廣顯大義故如
說能令心住等住如是廣說易可受持者令
能聞者易受持故恭敬法故菩提資糧速得
圓滿者了知佛法深慧所證即於是法深生

敬愛由敬愛門信等資糧速圓滿故速能通達諸法實性者即由敬法方便力故令其智慧轉復猛利漸能通達諸法實性於三寶所得證淨信者由悟聖教妙善建立於說者等淨信生故觸證第一現法樂住者於諸如來密意深義猛利加行正思量已獲得增上證歡喜故談論決擇悅智者心者善能開發深隱義故得預聰明英叡者數者廣大美稱流布十方故當知後二種合為一勝利應頌者即諸經中或中或後以頌重頌又不了義經

應更頌釋故名應頌記別者謂於是處聖弟子等謝徃過去記別得失生處差別又了義經說名記別記別開示深密意故諷頌者謂諸經中以句宣說或以二句或三或四或五或六自說者謂諸經中或時如來悅意自說如伽陀曰若於如是法發勇猛精進靜慮諦思惟爾時名梵志緣起者謂因請而說隨依如是補特伽羅起如是說故又有因緣制立學處亦名緣起謂依如是因緣依如是事乃至廣說譬喻者謂諸經中有比況說為今本

義得明了故說諸譬喻本事者所謂宣說聖
弟子等前世相應事本生者謂宣說諸菩薩
行本相應事方廣者謂菩薩藏相應言說如
名方廣亦名廣破亦名無比為何義故名爲
方廣一切有情利益安樂所依處故宣說廣
大甚深法故爲何義故名爲廣破以能廣破
一切障故爲何義故名爲無比無有諸法能
比類故此方廣等皆是大乘義差別名由與
七種大性相應故名大乘何等名爲七種大
性一境大性以菩薩道緣百千等無量諸經

廣大教法爲境界故二行大性正行一切自
利利他廣大行故三智大性了知廣大補特
伽羅法無我故四精進大性於三大劫阿僧
企耶方便勤修無量百千難行行故五方便
善巧大性不住生死及涅槃故六證得大性
證得如來諸力一無畏不共佛法等無量無數
大功德故七業大性窮生死際示現一切成
菩提等建立廣大諸佛事故希法者若於是
處宣說聲聞諸大菩薩及如來等最極希有
甚奇特法論議者若於是處無有顛倒解釋

一切深隱法相以無顛倒一切法相論議經等深隱義故如是契經等十二分聖教三藏所攝何等爲三一素怛纜藏二毗奈耶藏三阿毗達磨藏此復有二一聲聞藏二菩薩藏契經應頌記別諷頌自說此五聲聞藏中素怛纜藏攝緣起譬喻本事本生此四二藏中毗奈耶藏并眷屬攝緣起者宣說有因緣建立諸學處是正毗奈耶藏攝譬喻等三是彼眷屬攝方廣希法此二菩薩藏中素怛纜藏攝方廣者文義廣博正菩薩藏攝希法差別

難思廣大威德最勝相應是故亦是菩薩藏攝論議一種聲聞菩薩二藏中阿毗達磨藏攝問何故如來建立三藏答爲欲對治疑隨煩惱故建立素怛纜藏爲欲斷除所化有情於種種法發起疑惑宣說契經應頌等故爲欲對治受用二邊隨煩惱故建立毗奈耶藏二邊者謂欲樂行邊自苦行邊對治受用者遮彼受用畜積等故開彼受用百千如法衣服等故爲欲對治自見取執隨煩惱故建立阿毗達磨藏處處廣釋諸法差別如實相故

復次為欲開示三種學故建立素怛纜藏所以者何要依此藏所化有情解了三學由此藏中廣開三種所修學故為欲成立增上戒學增上心學故建立毗奈耶藏要依此藏二增上學方得成立所以者何廣釋別解脫律儀學道聖教為所依止方能修治淨尸羅故依淨尸羅生無悔等漸次修學心得定故為欲成立增上慧學故建立阿毗達磨藏要依此藏增上慧學方得成立所以者何由此藏中能廣開示簡擇諸法巧方便故

復次為欲開示正法義故建立素怛纜藏依止此藏文義易了故為顯法義作證安足處故建立毗奈耶藏依止此藏能修二種作證學行故毗奈耶是法義作證安足處安足處者是所依義為今智者論議決擇受用法樂住故建立阿毗達磨藏依止此藏諸有智者更相問答論議決擇受法樂住由此藏中以無量門開示諸法自相共相等真實法性故如是三藏具有八萬四千法蘊謂依聲聞乘尊者阿難常所受持問一一法蘊其量云何

答十百之數是法蘊量十百者千數義若爾何故不直說是千數耶為顯建立一一法蘊千數因故所以者何初一數增以成十數十數復增以成百數千等數量因十百數方得成立謂十百名千百千名百千百千名俱五胝如是等一切後後數位決定用此十百二數隨一為因是故此中唯總取十百兩數以用建立一一法蘊由此數量總計八萬四千法蘊成八俱胝四十洛叉問如是三藏所攝法為誰所行境耶答是聞

思修所生諸心心法所行境界所行者是所緣義復次因此所緣相依心心法建立有緣等義如經中說諸心心法有緣有行有依相應彼於此法為何所緣謂契經等此顯名身白身文身所攝契經等教法為所緣境作何等行謂蘊等相應義此顯依蘊等義所起言教法彼心心法作此行相何所依止謂他表了憶念習氣此顯正說法時用他表了為所依止如說從他言音故次此後時憶念為所依止如所聞已隨念數習故復此後時習氣

爲所依止由後串習習氣力強雖離憶念而似彼顯現故何等相應謂互爲助伴於所緣行平等解了由心心法互爲助伴於契經等所緣境界以蘊等相應義行平等解了故云何於法所緣差別若略說有四種謂徧滿所緣治行所緣善巧所緣治惑所緣遍滿所緣復有四種謂有分別影像所緣無分別影像所緣事邊際所緣所作成就所緣有分別影像所緣者謂由勝解作意所有奢摩他毗鉢舍那所緣境勝解作意者一向世間作意無

分別影像所緣者謂由真實作意所有止觀所緣境界真實作意者一向出世間及此後所得作意事邊際所緣者謂一切法盡所有性如所有性盡所有性者謂蘊界處爲顯所知諸法體事唯有爾所分量邊際是故建立蘊界處三如所有性者謂四聖諦十六行真一如一切行無常一切行苦一切法無我涅槃六寂靜空無願無相由如是等義差別門了所知境故名如所有性或以諦門了所知境謂即前所說諸蘊界處隨其所應了知是苦乃

至是道或以行門了所知境謂一一諦各由
四行及一切法無有差別皆真如行或以諸
法鄔陀南門了所知境謂諸行無常乃至涅
槃寂靜或以解脫門了所知境謂空無願無
相如是等所作成就所緣者謂轉依已得轉
依者無有顛倒所緣顯現故如是轉依不可
思議前說如所有性中有十六行及三解脫
門如是二種更互相攝問空攝幾行答二謂
空行無我行問無願攝幾行答六謂無常行
苦行苦因行集行生行緣行由彼於三界無

所願求故問無相攝幾行答八謂滅道八行
由彼不能作諸相故治行所緣者略說有五
種謂多貪行者緣不淨境多瞋行者緣修慈
境多癡行者緣衆緣性諸緣起境憍慢行者
緣界差別境尋思行者緣入出息念境何故
多貪行者等緣不淨等修治行所緣境耶由
此能息除增上貪等故善巧所緣者略有五
種謂蘊善巧界善巧處善巧緣起善巧處非
處善巧處非處善巧應云何觀應如緣起善
巧觀問緣起善巧處非處善巧有何差別答

若以諸法流潤諸法今離無因不平等因生故是緣起善巧謂以無明等諸法流潤行等諸法非彼諸法無因而生亦非自在天等不平等因生如是觀智名緣起善巧因果相稱攝受生起故是處非處善巧謂雖唯有法爲因然由攝受相稱因方能生起相稱果如善行感可愛異熟惡行感不可愛異熟如是比如是觀智名處非處善巧治惑所緣者謂下地麤性上地靜性真如及四聖諦下地麤性上地靜性者依世間道說由此制伏諸纏故

真如及四聖諦者依出世道說略故真如廣故四聖諦由此永害諸隨眠故復次因辯觀察契經等法應當解釋諸法道理由依此道理能觀彼法故問若欲於諸法正勤審觀察由幾種道理能正觀察耶答由四種道理謂觀待道理作用道理證成道理法爾道理觀待道理者謂諸行生時要待衆緣如芽生時要待種子時節水田等緣諸識生時要待根境作意等緣如是等作用道理者謂異相諸法各別作用如眼根等爲眼識

等所依作用色等境界為眼識等所緣作用
眼等諸識了別色等金銀匠等善修造金銀
等物如是比證成道理者謂為證成所應成
義宣說諸量不相違語所應成義者謂自體
差別所攝所應成義諸量不相違語者謂現
量等不相違立宗等言法爾道理者謂無始
時來於自相共相所住法中所有成就法性
法爾如火能燒水能爛如是等諸法成就法
性法爾如經言眼雖圓淨空無有常乃至無
我所以者何其性法爾復次於諸法中正勤

觀察四道理已云何而起尋思謂起四種尋
思一名尋思二事尋思三自體假立尋思四
差別假立尋思名尋思者謂推求諸法名身
句身文身自相皆不成實由名身等是假有
故觀彼自相皆不成實事尋思者謂推求諸
法蘊界處相皆不成實由諸蘊等如名身等
所宣說事皆不成實是故觀彼相不成實推
求者是觀察義自體假立尋思者謂於諸法
能詮所詮相應中推求自體唯是假立言說
因性能詮所詮相應者謂此二種互為領解

因性所以者何善名言者但聞能詮由憶念
門便於所詮得生領解或但得所詮由憶念
門便於能詮得生領解於如是種類共立相
應中眼等自相唯是假立但於肉團等名言
因中起此名言故若如是觀察是名自體假
立尋思差別假立尋思者謂於諸法能詮所
詮相應中推求差別唯是假立名言因性所
以者何以於能詮所詮相應中推求若常無
常有上無上有色無色有見無見等差別相
唯是假立名言因性如是觀察是名差別假

立尋思復次於法正勤修尋思已必於諸法
得如實智云何而起如實智耶謂起四如實
智一名尋思所引如實智二事尋思所引如
實智三自體假立尋思所引如實智四差別
假立尋思所引如實智名尋思所引如實智
者謂如實知名不可得智事尋思所引如實
智者謂如實知事相亦不可得智自體假立
尋思所引如實智者謂如實知實有自性不
可得智差別假立尋思所引如實智者謂如
實知實有差別不可得智此四如實智如前

所尋思了知名等如實皆不可得

復次依法修三摩地者瑜伽地云何當知此地略有五種謂持任鏡明依持者謂已積集菩提資糧於煖等位依諸聖諦所有多聞如所多聞安立止觀所緣境故說名為持又已積集菩提資糧者為求諦現觀聽受契經等法故名多聞任者謂緣此境如理作意由此作意依所多聞無倒思惟所聞義相任持心故鏡者謂緣此境有相三摩地此三摩地即緣多聞為境與定相俱故名有相由此三摩

地猶帶所知事同分影像相故又此三摩地能審照察所知事質故譬於鏡明者謂能取所取無所得智由此智見道所攝現觀轉故云何菩薩依瑜伽地方便修學證無所得謂諸菩薩已善積集福德智慧二種資糧已過後一第一無數大劫已聞隨順通達真如契經等法如理作意發三摩地依止定心思惟定中所知影像觀此影像不異定心依此影像捨外境想唯定觀察自想影像爾時菩薩了知諸法唯自心故內住其心知一切種所取境

界皆無所有所取無故一切能取亦非真實
故決了知能取非有次復於內捨離所得二
種自性證無所得依此道理佛薄伽梵妙善
宣說菩薩依靜定觀心所現影捨離外塵想
唯定觀自想如是內安心知所取非有次觀
能取空後觸二無所得依者謂轉依捨離一
切麤重得清淨轉依故當知此中以因果兩
位釋瑜伽地由持等四種釋此地因最後一
種釋此地果
復次云何於諸法中善巧云何義善巧云何

文善巧云何辭善巧云何前際後際密意善
巧如是五問隨順經中所說諸句如尊者阿
難告舍利子長老當知若諸苾芻成就五法
即能速受多受善受受已不失於此經中即
由五法如其所應成速受等四種句義云何
法善巧謂多聞故於法善巧便能速受由具
多聞者多分能速受文句差別故云何義善
巧謂於阿毗達磨毗奈耶中善知其相故於
義善巧便能多聞受若善了知阿毗達磨等
相乃於蘊界處等所說事中便能攝集衆多

文故云何文善巧謂善知訓釋文辭故云何辭善巧謂能善知我所等世俗言辭不深執著隨順說故若於文辭俱得善巧便能妙善領受所說善知訓釋文辭故善知我所等世俗言辭不深執著隨順說故即能無倒領受文義云何前際後際密意善巧謂能善知於前際領受於後際出離故若於前際後際密意善巧便能受已而不失壞依止前際所受法後能證得出離故由善了知如來密意便能證取聖教堅實

云何於諸法中安住於法若不得修慧唯勤方便修習聞思不得名爲安住於法若不得聞思唯勤方便修習修慧亦不得名安住於法若俱得二種方便安住如是乃名安住於法如經言大德當知若諸苾芻如是住法乃可名爲住法苾芻於此經中世尊顯示若能具依聞思修住方名住法非隨住一方便修習得名住法若唯於法受持讀誦爲他宣說等是名聞思所生慧如說若於是處多究其文讀誦宣說又多尋思唯修聞思慧不修習

慧捨離瑜伽等不可建立為住法若修三摩
地方便不知足是名修所生慧如說若有不
得聞思唯修修慧亦不可立為住法是故世
尊因住法苾芻說如是言若苾芻於法究竟
所謂契經應頌乃至廣說已後復說言不捨
瑜伽如是等應如理知若有具得聞思修慧
依二種住是名住法不捨瑜伽如是等者謂
修三摩地方便不知足顯示修所生慧三摩
地方便者謂無間殷重方便及無顛倒方便
此則顯示二種方便一無間殷重方便所攝

如說不捨瑜伽故二無顛倒方便所攝如說
不捨作意故不知足者謂不生味著修上奢
摩他方便如說不捨內心奢摩他故此則顯
示不生味著故及修上奢摩他方便故名為
不捨

復次何因緣故十二分聖教中方廣分名菩
薩波羅蜜多藏耶由此分中廣說一切波羅
蜜多數故相故次第故釋辭故修故差別故
攝故所治故功德故更互決擇故問於何處
說答如經中說大乘者即是菩薩波羅蜜多

藏云何宣說波羅蜜多數相次第乃至更互
決擇數有二種一計算數二決定數計算數
者謂六波羅蜜多決定數者謂波羅蜜多數
唯有六不增不減何以故一切菩薩道略有
二種一增上生道二決定勝道如其次第三
三攝故所以者何增上生道有三種一大資
財二大自體三大眷屬施波羅蜜多感大資
財果戒波羅蜜多感大自體果由持淨戒生
善趣中得尊貴身故忍波羅蜜多感大眷屬
果能行忍者一切衆生咸所歸附故決定勝

道有三種一伏諸煩惱修習善品方便二成
熟有情方便三成熟佛法方便如是三中隨
闕一種菩薩決定勝道必不成就成熟有情
方便者謂靜慮波羅蜜多依此發神通成熟
有情故復次波羅蜜多是無住處涅槃方便
故其數唯六所以者何由諸菩薩爲翻住涅
槃故於生死中攝增上生爲翻住生死故即
於生死而不染汙是故前三是得增上生方
便後三是不染汙方便隨其所應如前應知
不染汙方便者由精進故修習對治由靜慮

故伏諸煩惱由智慧故永害一切煩惱隨眠
復次為攝益一切有情故對治一切煩惱故
波羅蜜多唯有六種所以者何菩薩摩訶薩
由布施故引攝資財方便攝益一切有情由
持戒故不起侵損逼迫惱亂方便攝益一切
有情如其次第不毀壞他財身心故由忍辱
故堪受侵損逼迫惱亂方便攝益一切有情
由堪忍他侵損已財等故由此三種善能攝
益一切有情由精進故雖未永伏一切煩惱
而依善品修彼對治由靜慮故永伏煩惱由

智慧故永害隨眠由此三種善能對治一切
煩惱相者謂諸菩薩波羅蜜多相云何施波
羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心
為依止以悲導心捨一切時所有身語意業
如是由種性故願故意樂故事故自體故顯
施波羅蜜多相種性者謂菩薩法性願者謂
菩提心意樂者謂悲導心事者謂捨諸所有
自體者謂身語意業云何戒波羅蜜多相謂
諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以悲
導心受持一切菩薩戒時所有身語意業云

何忍波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性
 菩提心為依止以悲導心堪忍安定受諸怨
 苦時所有身語意業云何精進波羅蜜多相
 謂諸菩薩安住菩薩法性菩提心為依止以
 悲導心引發一切勝善法時所有身語意業
 云何靜慮波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩
 法性菩提心為依止以悲導心起一切種身
 語意業自在用時所有一切心恒安住云何
 慧波羅蜜多相謂諸菩薩安住菩薩法性菩
 提心為依止以悲導心起一切種身語意業

自在用時所有一切諸法簡擇復次若所施
 行依止薩伐若性能感薩伐若性攝受薩伐
 若性能為一切薩伐若事是名施波羅蜜多
 相如是四句隨其次第由起故習氣故自體
 故等流故顯波羅蜜多相發起者謂依止一
 切智性凡所生起一切施行皆迴向薩伐若
 性故習氣者謂能感一切智性即所行施重
 修相續於當來世能感薩伐若性故自體者
 謂攝受一切智性即所行施究竟圓滿爾時
 能辦佛法身故等流者謂能為一切一切智

事從此後時由受用變化身等流門發起一切薩伐若事故如施波羅蜜多相乃至慧波羅蜜多相皆應如是說次第者謂前前波羅蜜多能為後後所依止故所以者何菩薩摩訶薩由施波羅蜜多串習捨施内外事故不顧身命棄大寶藏受持禁戒由護戒故他所毀罵終不反報由如是等遂能堪忍以能堪忍寒熱等苦雖遭此緣加行不息發勤精進精進方便證究竟果成滿靜慮靜慮滿已由淨定心如實知故證得出世究竟大慧復次

前前波羅蜜多後後所持故謂戒能持施乃至慧能持靜慮由具尸羅施得清淨何以故由行布施攝益有情由具尸羅不為惱害是故菩薩於受施者以離惱害善能施與清淨樂具故由淨戒力施得清淨如是由忍力故戒得清淨何以故由能忍受他不饒益終不毀犯所學處故由精進故忍得清淨何以故由勇猛力故久處生死不以為難能受衆生違逆等苦由靜慮故精進清淨何以故由喜樂俱能勤修習一切善法無休息故由具慧

故靜慮清淨何以故若由無量門數數觀諸法能證內寂靜增長三摩地又如他說無有靜慮而不因慧復次由麤細故波羅蜜多前後次第所以者何於諸行中施行最麤故先建立於忍等行戒復為麤故次建立乃至於慧靜慮為麤一切行中慧為最細故最後立

永斷一切所治慳故如無盡慧經施無盡中說云何離垢永斷所治并習氣故如是三句顯波羅蜜多三種最勝何等為三一自體最勝并積習二方便最勝三果最勝積習者謂長時施故如施波羅蜜多有三種乃至慧波羅蜜多亦爾戒等離過者謂遠離我增益等隨其所應如無盡慧經廣說復次由與十二種最勝相應故名波羅蜜多何等名為十二最勝一廣大最勝不求一切世間樂故又最上故二長時最勝經三大劫阿僧企耶所積

習故三所為最勝為利益安樂一切有情故
四無盡最勝由迴向大菩提究竟無盡故五
無間最勝由得自他平等勝解令諸有情於
施等波羅蜜多速圓滿故六無難最勝唯由
隨喜他所行施等令波羅蜜多速圓滿故七
大自在最勝由得虛空藏等諸三摩地令布
施等波羅蜜多速圓滿故八攝受最勝無分
別智所攝受故九發起最勝謂解行地中上
品忍位所行施等波羅蜜多十證得最勝謂
初地中所得施等波羅蜜多十一等流最勝

謂八地中所行施等波羅蜜多十二圓滿最
勝謂第十地及如來地所有施等波羅蜜多
如其次第菩薩圓滿故佛圓滿故復次最勝
所作故最勝所至故名波羅蜜多一切佛菩
薩所為所到故復次到所知彼岸故名波羅
蜜多安住佛性故復次濟度自他最極災橫
故名波羅蜜多能令自他越度生死大苦海
故共辭已釋不共今當說能捨施者當來貧
苦能捨受者現在熱惱故名為施能令諸根
永寂靜故能趣清淨諸善趣故能為清涼所

依處故說名為戒隨其次第能引守護諸根
 門故是往清淨善趣因故能為無悔等漸次
 乃至涅槃所依故遠離一切忿熱灰故遠離
 不捨怨害心故顯發損者常安隱故說名為
 忍怨害心者謂起報怨心不捨者謂不棄此
 心能壞怨心名為損者顯此無畏故名顯發
 損者常安隱故損害生長作用相應故名精
 進損害作用相應者謂前二正斷以能損害
 不善法故生長作用相應者謂後二正斷以
 能生長諸善法故能持能息能靜能調又能

引發故名靜慮能持者謂於境繫心能息者
 謂息諸散亂能靜者謂令心寂靜能調者謂
 制伏諸纏能引發者謂能引發自在作用他
 所發智故內證智故種別智故得寂靜智故
 勝德智故名為慧他所發智者謂從他言音
 所生慧及如理或一作意相應慧內證智者謂出
 世間慧種別智者謂出世間後所得慧得寂
 靜智者謂修道中治煩惱慧勝德智者謂能
 引發勝功德慧
 大乘阿毗達磨雜集論卷第十一

大乘阿毗達磨雜集論卷第十二 箴二

安 慧 善 陸 孫

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中法品第二之二

云何修略有五種謂依止任持修依止作意
修依止意樂修依止方便修依止自在修依
止任持修復有四種一依止因修謂由種姓
力於波羅蜜多修習正行二依止報修謂由
勝自體力於波羅蜜多修習正行三依止願
修謂由本願力於波羅蜜多修習正行四依

止簡擇力修謂由慧力於波羅蜜多修習正
行依止作意修亦有四種一依止勝解作意
修謂於一切波羅蜜多相應經教起增上勝
解二依止愛味作意修謂於已得波羅蜜多
見勝功德起深愛味三依止隨喜作意修謂
於一切世界一切有情所行施等深生隨喜
四依止喜樂作意修謂於自他當來勝品波
羅蜜多深生願樂依止意樂修復有六種謂
由無厭意樂廣大意樂歡喜意樂恩德意樂
無染意樂善好意樂故修諸波羅蜜多此中

菩薩於施波羅蜜多無厭意樂者謂諸菩薩
 於一有情一刹那頃假使殞伽沙等世界滿
 中七寶以用布施又以殞伽沙等身命布施
 如是布施經殞伽沙等大劫如於一有情所
 如是乃至於一切有情界如是施時皆令彼
 於阿耨多羅三藐三菩提速得成熟修行如
 是差別施時菩薩意樂猶不厭足如是意樂
 是名菩薩於施波羅蜜多無厭意樂又諸菩
 薩修行如是施波羅蜜多時展轉相續無一
 刹那有退有斷乃至究竟坐菩提座如意

樂是名菩薩於施波羅蜜多廣大意樂又諸
 菩薩修行如是施波羅蜜多時於施所攝諸
 有情所生大歡喜是諸有情施所攝受雖生
 歡喜猶不能及如是意樂是名菩薩於施波
 羅蜜多歡喜意樂又諸菩薩修行如是施波
 羅蜜多時觀施所攝一切有情於我已身有
 大恩德不見已身於彼有恩由資助我阿耨
 多羅三藐三菩提故如是意樂是名菩薩於
 施波羅蜜多恩德意樂又諸菩薩修行如是
 施波羅蜜多時雖於無量諸有情所興大施

福而不希報恩當來異熟如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多無染意樂又諸菩薩修行如是施波羅蜜多時以所修行廣大施聚所得異熟施諸有情不自爲己又以此福共諸有情迴向阿耨多羅三藐三菩提如是意樂是名菩薩於施波羅蜜多善好意樂又諸菩薩修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時無厭意樂者謂諸菩薩假使經於殞伽沙等生是一一生殞伽沙等大劫壽量於此長時諸資生具常所匱乏三千大千世界滿中熾火

恒在其中行住坐卧唯能修習一刹那戒波羅蜜多或乃至慧波羅蜜多如是展轉差別修習所有戒聚乃至慧聚究竟滿足現能證得阿耨多羅三藐三菩提是諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時於此戒聚乃至慧聚修習意樂猶不滿足如是意樂是名菩薩於所修習戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多無厭意樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時展轉相續無一刹那有退有斷乃至究竟坐菩提座如是意

樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧
波羅蜜多廣大意樂又諸菩薩修行如是戒
波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時於此所攝諸
有情所生大歡喜是諸有情由此所攝雖生
歡喜猶不能及如是意樂是名菩薩於所修
行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多歡喜意樂
又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至慧波
羅蜜多時觀此所攝一切有情於我已身有
大恩德不見已身於彼有恩由資助我阿耨
多羅三藐三菩提故如是意樂是名菩薩於

所修行戒波羅蜜多乃至慧波羅蜜多恩德
意樂又諸菩薩修行如是戒波羅蜜多乃至
慧波羅蜜多時雖於無量諸有情所興大戒
福乃至慧福而不希報恩當來異熟如是意
樂是名菩薩於所修行戒波羅蜜多乃至慧
波羅蜜多無染意樂又諸菩薩修行如是戒
波羅蜜多乃至慧波羅蜜多時以所修行廣
大戒聚乃至慧聚所得異熟施諸有情不自
為己又以此福共諸有情迴向阿耨多羅三
藐三菩提如是意樂是名菩薩於所修行戒

波羅蜜多乃至慧波羅蜜多善好意樂依止
方便修復有三種謂由無分別智觀察三輪
皆清淨故所以者何由此方便一切作意所
修諸行速成滿故依止自在修亦有三種謂
身自在故行自在故說自在故身自在者謂
諸如來自性受用二身行自在者謂諸如來
變化身由此能示現一切有情一切種同法
行故說自在者謂能宣說六波羅蜜多一切
種差別無有滯礙故差別云何謂由十八種
任持以顯六波羅蜜多差別何等十八謂身

任持心任持善法任持善任持菩提任持悲
任持不捨有情任持捨下劣心任持無生法
忍任持善根方便任持善根圓證任持善根
無盡任持無厭倦任持諸所思事成滿任持
御衆業任持證入大地任持引發佛性任持
建立佛事任持施等六種各三差別如其次
第三三所攝施三種者謂財施無畏施法施
戒三種者謂律儀戒攝善法戒饒益有情戒
忍三種者謂耐怨害忍安受苦忍諦察法忍
精進三種者謂被甲精進加行精進饒益有

情精進靜慮三種者謂現法樂住靜慮引發神通靜慮饒益有情靜慮慧三種者謂緣世俗慧緣勝義慧緣有情慧當知財施能任持身由飲食等諸資生具攝益受者所依身故無畏施能任持心安慰他心離憂怖故如是餘句隨義應思下劣心者謂諸菩薩二厭生死苦同二衆心由安受苦忍所任持故方捨此心善根無盡者謂窮生死際恒作一切有情利益安樂事乃至於無餘涅槃界亦不棄捨由饒益有情精進所任持故御衆業者謂依

止內證故教授教誡所化有情心未定者令其得定心已定者令其解脫由饒益有情靜慮所任持故證入大地者謂先信解甚深教法資糧圓滿速能證入初極喜地由緣世俗慧所任持故所餘易了故不重釋

又差別者謂施有七種一根本施謂種性位菩薩所有施波羅蜜多依止種性而行施故二弘誓施謂發心位菩薩所有施波羅蜜多依受大願而行施故三攝受施謂自他利行位菩薩所有施波羅蜜多四無執受施謂觀

眞實義位菩薩所有施波羅蜜多以無施者
等分別執受故五無攝受施謂威德位菩薩
所有施波羅蜜多雖不攝受外資生具但由
虛空藏等三摩地力舉手摩空隨欲皆雨珍
寶等物六隨所應施謂成熟位菩薩所有施
波羅蜜多隨所化宜而行施故七廣大施謂
最勝菩提位所有施波羅蜜多以無上故如
施有七種乃至慧亦爾隨其所應攝云何謂
爲攝菩薩地故於中略說施等波羅蜜多此
攝略有四種一種性攝謂施波羅蜜多等種

性相應隨順知二發心攝謂差別發心所攝
故發心有二種謂無差別差別無差別者謂
願我當證阿耨多羅三藐三菩提差別者謂
願我施波羅蜜多速得圓滿乃至慧波羅蜜
多速得圓滿當知此中由差別發心攝諸波
羅蜜多此是彼第二因故三自他利攝謂由施故
攝受一切富樂自在是名自利攝由此施故
引攝財物爲饒益他是名他利攝如是所餘
攝相隨義應知四勝義攝此復多種謂或依
法界說以眞如是施等共相故或依智資糧

說以能成辦一切智器故或依智攝受說以能成滿一切智故或依智隨轉說以五波羅蜜多隨慧波羅蜜多轉故或依智相說以慧波羅蜜多是正智自體故如是勝義以真如及正智為體故能攝施等由此略說所餘攝義如理應思所治者謂施等六如其次第以慳悋犯戒忿恚懈怠散亂惡慧為所治復次乃至一切波羅蜜多所攝善法彼所對治及所知障皆是波羅蜜多所治功德者謂依五果無量無邊稱讚勝利皆名功德謂能永斷

自所對治是諸波羅蜜多離繫果於現法中由此施等攝受自他是士夫用果於當來世後後增勝展轉生起是等流果大菩薩是增上果感大財富往生善趣無怨無壞多諸喜樂有情中尊身無損害廣大宗族隨其次第是施等波羅蜜多異熟果更互決擇者略有三種一方便二差別三差別顯示方便者謂施方便中一切可得如捨內外一切身財是施方便此方便中若捨一切是施波羅蜜多即於此中若慈悲心遮防一切損害逼迫惱

亂他性是戒波羅蜜多即於此中忍受遮礙
損害疲倦是忍波羅蜜多即於此中數數發
起勇勵施心是精進波羅蜜多即於此中其
心純善繫心一境不外流散是靜慮波羅蜜
多即於此中善取施行如實因果不取異見
是慧波羅蜜多如是乃至慧波羅蜜多方便
中隨其所應當善建立由無畏施一切處有
施故差別者略有四種一自體差別二助伴
差別三勸讚差別四種植差別施等波羅蜜
多自體差別者如其次第以棄捨防護堪耐

策勤心住決擇爲體助伴差別者謂施等方
便中餘波羅蜜多悉皆隨轉如前廣說勸讚
差別者謂於施等勸勵讚美隨喜慶悅種植
差別者謂於他相續中建立施等波羅蜜多
此中施波羅蜜多是財施餘五波羅蜜多是
無畏施一切六是法施皆於他相續中種植
故差別顯示者謂由一行等差別顯示施等
波羅蜜多如有問言若施波羅蜜多亦戒波
羅蜜多耶設戒波羅蜜多亦施波羅蜜多耶
爲答此問應作順後句謂所有戒波羅蜜多

皆是施波羅蜜多或有施波羅蜜多非戒波羅蜜多謂戒波羅蜜多所不攝施波羅蜜多如是乃至以慧波羅蜜多對施波羅蜜多皆應作順後句餘互相望亦如理應思此中依始業地漸次修者說後必待前前不待後是故皆作順後句若已串習六種頌修皆互相攝如菩薩地說攝善法戒者謂六波羅蜜多若依純雜相資助說應作四句復次諸所有施皆波羅蜜多耶設波羅蜜多皆是施耶為答此問應作三句或有是施非波羅蜜多謂

所行施不迴向大菩提或有亦施亦波羅蜜多謂所行施等迴向大菩提或有非施非波羅蜜多謂除上所說法如是乃至依慧波羅蜜多一一皆應作四句如理當思復次一切行施皆能生施波羅蜜多種類福耶此應作四句初句謂所行施不迴向大菩提第二句謂於施波羅蜜多勸勵讚美隨喜慶悅第三句謂所行施迴向大菩提第四句謂除上爾所相如是乃至依慧波羅蜜多各作四句如理應思復次何緣說方廣分為廣大甚深耶

由一切種智性廣大甚深故謂此所得一切種智性果最廣大甚深故因受果名是故別說方廣分爲廣大甚深

復次何緣一分有情於方廣分廣大甚深不生勝解及懷怖畏耶由遠離法性故未種善根故惡友所攝或二故法性者謂菩薩種性是彼自體故由一分有情無菩薩種性故心性下劣於廣大甚深教不能勝解是故怖畏又一分有情雖有菩薩種性而於大菩提未種正願等諸善根故於此不能勝解是故怖畏又

一分有情雖已種善根而爲誹謗大乘有情惡友所攝故於此不能勝解是故怖畏復次何緣一分有情於方廣分廣大甚深雖生勝解而不得出離耶由深安住自見取故常堅執著如言義故深安住自見取者更不進求了義經故常堅執著如言義者恒堅封執不了義經故如聞一切法畢竟無自性言故便撥一切諸法性相皆無所有如是於餘不了義經堅執如言義亦爾是故雖信大乘而不得出離以大乘經由種種意說故依此密意

薄伽梵於大法鏡經中說如是言若諸菩薩
 隨言取義不如正理思擇法故便生二十八
 不正見何等名為二十八不正見耶謂相見
 損減施設見損減分別見損減真實見攝受
 見轉變見無罪見出離見輕毀見憤發見顛
 倒見出生見不立宗見矯亂見敬事見堅固
 愚癡見根本見於見無見見捨方便見不出
 離見障增益見生非福見無功果見受辱見
 誹謗見不可與言見廣大見增上慢見相見
 者謂聞大乘經中所說一切諸法皆無自性

無生無滅本來寂靜自性涅槃等言不善密
 意但隨此言義便生勝解謂佛所說一切諸
 法定無自性定無生等執著如是無性等相
 見名相見彼執著如是無性等相時便謗三
 自性謂遍計所執依他起自性圓成實
 自性遍計所執依他起自性者謂諸愚夫於色等相
 周遍計度起增益執謂此是色乃至此是涅
 槃此所執義無實無體唯有名言之所施設
 依他起自性者謂即此色等唯是虛妄分別
 自體又因果性或異不異圓成實自性者謂

一切法真如實性於此三性起誑謗行即次
三見謂損減施設見損減分別見損減真實
見彼如是誑謗一切種一切法時為欲成立
此邪見故便復攝受少分道理又於所有開
示離言諸法實性了義契經廣設方便皆悉
轉變令順已見如是二種即次二見謂攝受
見轉變見彼又起如是見若依此見行善不
善定皆無罪無有過失一切所行皆歸妙善
先所積習一切障垢皆得出離如是二種即
次二見謂無罪見出離見彼如是執自見已

便於此見相違安立蘊等諸法聲聞藏中妄
生輕毀又於不信如是邪見聲聞人等深生
憎嫉如是二種即次二見輕毀見憤發見彼
又隨順自惡邪見謂我當建立如實空無相
無願於非彼相起彼相想而於彼相顛倒建
立又作是思惟若能悟入如是法性^十或令他
人一切皆生無量功德如是二種即次二見
謂顛倒見出生見若他於彼所起惡見如理
語責彼於爾時竟不樂欲建立自宗反以機
弄妄理詰責於他如是二種即次二見謂不

立宗見矯亂見彼又起如是增上慢謂若能如是修行是真供養恭敬諸佛世尊如是見者名敬事見諸有善達無倒法性者為令捨離彼惡見故雖以種種真實成立道理方便開悟堅守愚見曾無捨心謂唯此真餘並邪妄如是見者名堅固愚癡見如上所說諸見所有習氣麤重是名根本見為欲開示如上所說十七種見諸過失門復說餘見謂即相見名於見無見見此實堅執無性等相而起不執一切相想故即損減施設見損減分別

見損減真實見名捨方便見由彼誹謗一切法性於勤精進起無用想故即攝受見轉變見名不出離見非方便修學不能證果故即無罪見出離見名障增益見所行邪僻無容盡障故即輕毀見憤發見名生非福見由於正法同梵行所起邪行門便能引發大衰損故即顛倒見出生見名無功果見由所安立非正法性授者受者俱不能證勝進果故即不立宗見矯亂見名受辱見非理輿論無宜得勝故即敬事見名誹謗見所不應說強增

益故即堅固愚癡見名不可與言見邪執空者不應與言徒設多辭終無所益故即根本見名廣大見由此當來諸惡見類轉增廣故即上所說二十七見皆名增上慢見並能發起虛妄無實增上慢故此云何知由彼經中即次後說如是諸見十七即十^{十二}即十七二十七即一一即二十七故復次如方廣分說一切諸法皆無自性此言依何密意說謂無自然性故無自體性故無住自體故無如愚夫所取相性故無自然性

者由無自然性故說無自性不遮待緣性故說無自性無自體性者由此自體曾所經有即此自體不可復有故說為無性無住自體者體雖現在未至壞相次必當滅體無住義故說無性無如愚夫所取相性者如諸愚夫未見諦者依止名言戲論熏習門妄取諸法性相遠離如是所取自性故說無性復次於遍計所執自性相無性故於依他起自性生無性故於圓成實自性勝義無性故更依異門顯無性義故言復次一切法者即三自性

謂遍計所執自性依他起自性圓成實自性
 遍計所執自性定無自相自相無故名相無
 性相無性故名為無性依他起自性待眾緣
 故非自然生無自然生性故名生無性生無
 性故名為無性圓成實自性清淨所緣故於
 依他起中無遍計所執相所顯自體故勝義
 為自體故無性所顯故名勝義無性勝義無
 性故名為無性由此道理是故如來說一切
 法皆無自性非一切種性相俱無說為無性
 又彼說言一切諸法無生無滅本來寂靜自

性涅槃此依何密意說如無自性無生亦爾
 如無生無滅亦爾如無生無滅本來寂靜亦
 爾如本來寂靜自性涅槃亦爾復有四種意
 趣由此意趣故方廣分中一切如來所有意
 趣應隨決了何等為四謂平等意趣別時意
 趣別義意趣眾生意樂意趣平等意趣者如
 說我於爾時曾名勝觀如來應正等覺與彼
 法身無差別故別時意趣者如說若有願生
 極樂世界皆得往生若暫得聞無垢月光如
 來名者即於阿耨多羅三藐三菩提決不退

轉如是等言意在別時故別義意趣者如說一切諸法皆無自性如是等言不可如文便取義故衆生意樂意趣者謂於一善根或時稱讚為令歡喜勇猛修故或時毀訾為遮得少善生喜足故為貪行者稱讚佛土富樂莊嚴為慢行者稱讚諸佛或有增勝為恒悔惱障修善者說如是言於佛菩薩雖行輕毀然彼有情亦生天趣為不定種性者捨離聲聞下劣意樂故記大聲聞當得作佛又說一乘更無第二復次有四種秘密由此秘密故於

方廣分中一切如來所有秘密應隨決了何等為四謂令入秘密相秘密對治秘密轉變秘密如是四種於大乘中略攝如來一切所說秘密道理令入秘密者謂於聲聞乘說色等諸法皆有自性為令無怖畏漸入聖教故相秘密者謂於三自性說一切法皆無自性十四無生無滅等對治秘密者謂為調伏諸過失者如來宣說種種秘密教如為對治八種障故說最上乘何等為八謂輕佛法懈怠少善生喜足貪慢行惡作不定性差別廣說指事隨

其所應如四意趣說轉變秘密者謂經所說
 隱密名言如說覺不堅為堅善住於顛倒極
 煩惱所惱得最上菩提此中密意者謂於不
 散動起堅固勝覺所以者何堅有二義一貞
 實二散動由此散動令心剛逸故亦名堅善
 住於顛倒者謂翻常樂我淨四倒為無常等
 故名顛倒於此不退故名善住極煩惱所惱
 者謂於長時精勤苦行極為勞倦所逼惱故
 得最上菩提者若具如上所說三事定速當
 證無上菩提復次方廣分中於法三摩地善

巧菩薩相云何可知謂由五種因故一刹那
 剎那消除一切麤重所依二出離種種想得
 法苑樂三了知無量無分別相大法光明四
 順清淨分無分別相恒現在前五能攝受轉
 上轉勝圓滿成就佛法身因如是五種依諸
 菩薩三種稱讚功德成二說謂奢摩他稱讚功德
 毗鉢舍那稱讚功德此二俱分稱讚功德奢
 摩他稱讚功德復有二種一剎那剎那勝進
 輕安無有間缺遍所依故剎那剎那消除一
 切麤重所依二勝解諦觀一切教法無有差

別同一味故遠離種種蘊界處等諸義相想得契經等喜樂法樂毗鉢舍那稱讚功德亦有二種一隨所擇法無有間缺不忘失故由憶念門於無量無分別相契經等法以慧照了二轉依前所有色像無分別無加行相恒現在前第五一種是此二俱分稱讚功德法身者謂所知障永斷轉依所攝此於第十地名圓滿於如來地名成就為令法身速得圓滿成就故引植轉上轉勝等流習氣故名攝受彼因如是五種即顯五修能得五果何等

為五謂息相修和合修無相修無功用修轉相修問聲聞藏法菩薩藏法等從法身所流何故有情以香鬘等供養菩薩藏法便生廣大無邊福聚非聲聞藏法耶答以菩薩藏法是一切有情利益安樂所依處故能建大義故無上無量大功德聚所生處故

大乘阿毗達磨雜集論卷第十二

音釋

宛口梵語也此云天堂來切
 而乃代切此將
毀切也

大乘阿毗達磨雜集論卷第十三

歲三

安 慧 善 薩 赫

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中得品第三之一

云何得決擇略說有二種謂建立補特伽羅
建立現觀前為能證後是所證補特伽羅雖
非實有由四種緣是故建立謂言說易故順
世間故離怖畏故顯示自他具德失故言說
易者若於無量色等差別無量差別相想法
中總合建立一假有情即呼名徃來等種種

言說遂不為難順世間者非諸世間唯依法
想而起言說多分依有情想而起言說是故
聖者為化世間必應同彼方便建立補特伽
羅離怖畏者世間有情未會甚深緣起法性
若聞一切有情無我便生怖畏不受正化顯
示自他具德失者若離假立有情差別唯說
諸法染淨相者是則一切無有差別不可了
知如是身中如此過失若斷未斷如是身中
如此功德若證未證是故建立補特伽羅云
何建立略有七種謂病行差別故出離差別

失等事

大悲作何業謂日夜六時遍觀世間誰滅誰退誰增誰進如是等種種觀察

不共佛法作何業謂由身語意業清淨以得不退若行若住映蔽一切聲聞獨覺如此諸

句依前所說於不共三業清淨具足等相如應配釋

一切種妙智作何業謂能絕一切有情一切

疑網今正法眼長時得住由此有情未成熟者今成熟已成熟者今解脫絕疑網者於一

切處智無礙故今正法眼得久住者於彼彼

時方為斷所化有情疑惑宣說種種法門差

別諸結集者次第結集今不滅故依此法眼

未成熟有情今速成熟已成熟者速令解脫

復次於諸現觀位證得後後勝品道時捨前

所得下劣品道如證得此果所攝道時即捨

此向所攝道以不復現前故又即此時集斷

作證由得果時永斷此所治種類煩惱品麤

重今無餘故證得勝品轉依故

復次於無餘涅槃界聲聞獨覺一切聖道由

復次於無餘涅槃界聲聞獨覺一切聖道由

頓捨所捨非諸菩薩是故唯說諸菩薩為無盡善根者無盡功德者頓捨所捨者是究竟不現行捨義非諸菩薩所得聖道有如是捨為欲利益一切有情皆得涅槃故由此因緣無盡慧經等說諸菩薩為無盡善根者無盡

功德者

復次何故建立諸無記事由彼所問不如理故何故所問不如理耶遠離因果染淨所應思慮故此中顯示如來於諸外道所問世間常無常等事建立十四不可記事由彼所

問不如正理能引無義利故何等問論能引義利謂依四聖諦所有問論由此問論因果染淨應思慮所攝故

復次何緣菩薩已入菩薩超昇離生位而非預流耶由得不住道一向預流行不成就故何緣亦非一來耶故受諸有無量生故何緣亦非不還耶安住靜慮還生欲界故又諸菩薩已得諦現觀於十地修道位唯修所知障對治道非煩惱障對治道若得菩提時頓斷煩惱障及所知障頓成阿羅漢及如來此諸

菩薩雖未永斷煩惱然此煩惱猶如呪藥所
伏諸毒不起一切煩惱過失一切地中如阿
羅漢已斷煩惱

復次諸菩薩於所知境應修善巧於諸方便
應修善巧於虛妄分別應修善巧於無分別

應修善巧於時時中應修練根所知境者略

有六種一迷亂二迷亂所依三不迷亂所依
四迷亂不迷亂五不迷亂六不迷亂等流迷
亂者謂能取所取執迷亂所依者謂聖智所
行唯有行相虛妄分別為體由有此故一切

愚夫迷亂執轉不迷亂所依者謂真如是無
分別智所依處故迷亂不迷亂者謂隨順出
世智所有聞慧等諸善法分別所知境故隨
順無分別智故不迷亂者謂無分別智不迷
亂等流者謂聖道後所得善法

方便善巧者略有四種一成熟有情善巧二
圓滿佛法善巧三速證通慧善巧四道無斷
善巧成熟有情善巧者謂四攝事由攝受彼
令處善法故圓滿佛法善巧者謂慧波羅蜜
多如經言若菩薩摩訶薩欲得圓滿施波羅

蜜多乃至一切種妙智性當學般若波羅蜜
多故速證通慧善巧者謂日夜六時發露諸
惡隨喜功德勸請佛迴向善根等廣說如
聖者彌勒所問經道無斷善巧者謂無住處
涅槃由此數數究竟無斷周遍十方一切世
界隨所應化示現一切佛菩薩行^{十七}
虛妄分別者略有十種謂根本分別相分別
相顯現分別相變異分別相顯現變異分別
他引分別不如理分別如理分別執著分別
散亂分別根本分別者謂阿賴耶識是一切

分別種子故相分別者謂身所居處所受用
識是所取相故彼復如其次第以諸色根器
世界色等境界為相相顯現分別者謂六識
身及意如前所說所取相而顯現故相變異
分別者謂如前所說身等相變異生起相顯
現變異分別者謂如前所說眼識等相顯現
於苦樂等位差別生起他引分別者謂教法
所攝名句文身相此復二種一惡說法律為
體二善說法律為體由此增上力如其次第
引二作意所攝謂不如理分別如理分別執

著分別者謂不如理分別所起六十二見所攝所有分別散亂分別者謂如理分別所起無性等執為相所有分別此復十種謂無性分別有性分別增益分別損減分別一性分別異性分別自性分別差別分別隨名義分別隨義名分別如是十種分別依般若波羅蜜多初分宣說如經言舍利子是菩薩實有菩薩正不隨觀菩薩正不隨觀菩薩名正不隨觀般若波羅蜜多正不隨觀菩提正不隨觀行正不隨觀不行所以者何名自性空非

空性色自性空非空性乃至識自性空非空非空性何以故此色空性非即色亦不離色別有空性色即是空性空性即是色乃至識亦爾何以故此唯有名所謂此是菩薩名此是菩薩此是般若波羅蜜多此是菩提此是色乃至此是識某四由彼自性無生十無滅無染無淨菩薩行般若波羅蜜多時正不隨觀生乃至正不隨觀淨何以故於所計度彼彼諸法假立客名由隨客名而起言說隨如是如是言說起如是如是執著菩薩於如是一切名

正不隨觀正不隨觀故不生執著於此經中
為對治無性分別故說如是言是菩薩實有
菩薩如是等由實有言是有性義故為對治
有性分別故說如是言正不隨觀菩薩乃至
正不隨觀不行由遣補特伽羅及法二性故
為對治增益分別故說如是言所以者何名
自性空由遣不實遍計所執自性故為對治
損減分別故說如是言非空性由於此名遍
計所執自性遠離性一切時有故為對治一
性分別故說如是言此色空性非即色乃至

此識空性非即識由自性異故所以者何色
等是遍計所執自性空性是圓成實自性故
為對治異性分別故說如是言亦不離色別
有空性乃至空性即是識由遍計所執自性
無相故離彼彼無性不可得故為對治自性
分別故說如是言此唯有名所謂此是色乃
至此是識等由離能詮無有決定所詮自性
故為對治差別分別故說如是言由彼自性
無生乃至正不隨觀淨由遣生等差別相故
為對治隨名義分別故說如是言於所計度

彼彼諸法假立客名由隨客名而起言說如是等爲對治隨義名分別故說如是言菩薩於如是一切名正不隨觀正不隨觀故不生執著由隨義於名不見不執故無分別者略有三種一知足無分別二無顛倒無分別三無戲論無分別如此三種異生聲聞菩薩如次第應知由諸異生隨於一無常等法性究竟思已便生喜足謂是事必然更無異望是名知足無分別爾時一切尋思分別皆止息故由諸聲聞於諸蘊中爲對治常等顛倒故

如理觀察唯有色等法時便得出世間智通達無我性是名無顛倒無分別由諸菩薩知色等法唯戲論已遂能除泯一切法相得最極寂靜出世間智通達遍滿真如是名無戲論無分別此無分別智復離五相謂非無作意故非超過故非寂止故非自性故非於所緣作加行故名無分別所以者何若無作意故名無分別熟眠醉等應是無分別智由彼不思惟諸法相故若超過故名無分別從第二靜慮已上一切地應是無分別智由彼超

過尋伺故若爾三界心心法是分別體言即
為相違若寂止故名無分別滅受想定應是
無分別智分別心心法於彼寂止故若爾智
亦應無若自性故名無分別色等應是無分
別智彼非分別自性故若於所緣作加行故
名無分別即分別性應是無分別智若謂此
是無分別此加行相即分別相故是故無分
別智非彼五相若爾當云何觀無戲論無分
別相謂於所緣不起加行此復云何若諸菩
薩遇隨順教觀察諸法若性若相皆不真實

由此觀察串習力所持故不由加行於如實
無戲論界一切法真如中內心寂定如是乃
名無戲論無分別智

復次若諸菩薩性是利根云何復令修練根
耶謂令依利稟根引發利中根復依利中根
引發利根故前已說一切菩薩性是利根
而復說於時時中應修練根者由於自種類
復有稟等三品後後相引發故說名練根若
異此者諸利根種性補特伽羅應根唯一品
諸菩薩等根品差別應不可得然有何得是

永樂北藏

阿毗達磨雜集論

第一〇〇册

故利根復有差別

大乘阿毗達磨雜集論卷第十四

藏

并

大乘阿毗達磨雜集論卷第十五

歲五

安 慧 菩 薩 赫

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中論品第四之一

云何論決擇略說有七種謂義決擇釋決擇

分別顯示決擇等論決擇攝決擇論軌決擇

祕密決擇

義決擇者謂依六義而起決擇何等六義謂

自性義因義果義業義相應義轉義自性義

者謂遍計所執等三自性因義者謂三因一

生因二轉因三成因生因者謂因等四緣由

此能生諸有為故轉因者謂由此次第彼法

轉如無明緣行等乃至集滅由此次第染淨

轉故成因者謂現量可得不可得等正說所

攝由此能成立先所未了所成義故果義者

謂五果何等為五疏云一異熟果二等流果三增

上果四士用果五離繫果異熟果者謂阿賴

耶識等等流果者謂前生諸善法所起自相

續後諸善法增上果者謂一切有情共業增

上力所感器世間生士用果者謂稼穡等離

繫果者謂由聖道隨眠永滅業義者謂五種業一取受業二作用業三加行業四轉變業五證得業此五業義如前業染中釋相應義者謂五種相應何等為五一聚結相應二隨逐相應三連綴相應四分位相應五轉變相應聚結相應者謂於舍等有木石等隨逐相應者謂隨眠等因由有此故雖煩惱等不現行而說與彼相應連綴相應者謂親屬等展轉相應分位相應者謂攝受益等相續分位由此分位現前說名與樂相應乃至與不苦

不樂相應故轉變相應者謂客塵煩惱等現前由有此故說與貪等信等相應轉義者謂五種轉一相轉二安住轉三顛倒轉四不顛倒轉五差別轉相轉者謂生等三有為相由彼三相差別轉故安住轉者謂所持法住能持中而轉故顛倒轉者謂雜染法不如實轉故不顛倒轉者謂清淨法如實轉故差別轉者謂一切行過去未來現在內外等差別轉故

釋決擇者謂能解釋諸經宗要開發彼義故

此復云何略有六種謂所遍知事所遍知義
遍知因緣遍知自性遍知果彼證受由此六
義隨其所應遍釋諸經故名釋決擇所遍知
事謂蘊等所遍知義謂無常等遍知因緣謂
淨尸羅守根門等遍知自性謂菩提分法遍
知果謂解脫彼證受謂解脫智見又十四門
辨釋決擇何等十四謂攝釋門攝事門總別
分門後後開引門遮止門轉變字門壞不壞
門安立數取趣門安立差別門理趣門遍知
等門力無力門別別引門引發門攝釋門者

謂若於是處宣說諸經緣起所以句義次第
意樂釋難攝事門者謂若於是處約學事聖
諦事等辨釋諸經如說諸惡者莫作諸善者
奉行善調伏自心是諸佛聖教此伽他中依
三學說如是等總別分門者謂若處顯示先
以一句總標後以餘句別釋如十二暇總集
經中先自圓淨後他圓淨二句後如其次第
五句五句別釋如是等後後開引門者謂若
處顯示能為後後開引所依故此諸法如是
次第說如信等五根先後次第必先信受乃

發精進發精進已然後念住既念住已心得
安定心安定已方如實知如是等遮止門者
謂若處顯示依止此事遮止此事如斤柯喻
經中依止漏盡遮止四種補特伽羅一處正
法外二處正法中但得聞思便生喜足三於
修慧中心生怯弱四資糧未滿告諸比丘我
知我見我說漏盡如是等一段經文遮止第
一不勤精進修習觀行者遮止第二說斤柯
喻遮止第三說船筏喻遮止第四轉變字門
者謂若處顯示轉餘顯了字義變成餘義如

不信不知因等伽他後當說壞不壞門者謂
若處顯示失壞不失壞彼二方便彼二差別
如善生經說失壞者謂染著內外依事自依
事五取蘊為相外依事田宅妻子等為相不
失壞者謂遠離此二種染著失壞方便者謂
不出家雖復出家而行放逸不得漏盡與此
相違是無失壞方便佛告善生族姓子有二
種事俱為美妙若落髮鬚乃至趣於非家若
盡諸漏乃至自稱不受後有者此正顯不失
壞及彼方便兼顯失壞及彼方便由與此相

相違故不失壞差別者如伽他中顯謂諸比丘
丘美妙寂靜離諸漏此顯出家及漏盡為顯
漏盡復說餘句謂離欲繫縛無執受涅槃任
持最後身摧伏魔所使者此顯由世間道離
欲由出世道永斷順下分結永斷順上分結
永斷內依事此則略說因盡果盡亦兼顯失
壞差別由與此相相違故安立數取趣門者
謂若處顯示依爾所補特伽羅說如是言如
水喻經中依二數取趣說三種四種差別言
何等為二謂異生及見諦異生差別有三謂

無白法少白法多白法見諦差別有四謂住
四果三有學一無學安立差別門者謂若處
顯示四句等所問義如無常經說若正觀者
一切觀色耶設觀色者一切正觀耶應作四
句初句謂於受等四蘊無有常淨樂我顛倒
增益又觀彼為應知應斷第二句謂於色蘊
有常淨樂我顛倒增益又觀彼為不應知不
應斷第三句謂於色蘊無有常淨樂我顛倒
增益又觀彼為應知應斷第四句謂於受等
四蘊有常淨樂我顛倒增益又觀彼為不應

知不應斷如因色作四句如是因受等一切處應廣說乃至說言若所作已辦者一切自謂不受後有耶設自謂不受後有者一切所作已辦耶此應作四句初句謂諸異生乃至命終恒行妙行第二句謂斷見者第三句謂無學第四句謂除上爾所相理趣門者謂若處顯示六理趣義何等爲六一真義理趣二證得理趣三教導理趣四離二邊理趣五不思議理趣六意樂理趣如是六種前三如其次第應隨後三決了如愛味經中佛告諸比

丘於色有味乃至廣說此中顯示由遠離增益損減二邊理趣決了真義理趣有味有患有出離者顯離損減邊於色乃至於識者顯離增益邊由顯示染汙清淨唯依諸蘊不依我故乃至告諸比丘我自證知由此故乃至已證覺無上正等菩提者顯由不思議理趣決了證得理趣此顯真證內自所受故如是一切經皆是教導理趣應隨意趣理趣決了謂依所遍知事所遍知義遍知遍知果彼證受意樂說此經所遍知事者謂色等所遍知

義者謂有味等由此差別義遍知色等事故
遍知者謂於五取蘊由如是三轉如實遍智
遍知果者謂從此諸天世間乃至并天人皆
得解脫乃至極解脫彼證受者謂自證知我
已證覺無上正等菩提遍知等門者謂若處
顯示依真實相宣說遍知相義永斷相義作
證相義修習相義屬此真實相等品類差別
相義能依所依相即相義遍知等障礙法相
義遍知等隨順法相義於不遍知等及遍知
等過失功德相義此亦如愛味經廣說真實

相者謂取蘊所攝苦諦相遍知相者謂即於
此有味等如實智永斷相作證相者謂從一
切世間得解脫由永斷諸障證得轉依故修
習相者謂離顛倒心多修習住品類差別相
者真實相有五種差別謂色乃至識遍知相
有三種差別謂味由味故乃至出離由出離
故如實知永斷相作相證各有二種差別謂
煩惱解脫若解脫從此諸天世間乃至并天
人皆得解脫者顯煩惱解脫為顯此差別義
故次說出離言何以故由餘經言出離云何

謂若於是處貪欲永滅貪欲永斷超過貪欲故如是由能生未來若煩惱得離繫故若亦解脫爲顯此差別義故次說離繫縛極解脫修習相有二種差別謂見道修道離顛倒心者顯示見道多修習住者顯示修道能依所依相屬相者謂顯示真實相等爲後後所依性遍知等障礙法相者謂如是三轉不如實知遍知等隨順法相者謂觀察如所安立色等法中味等相於不遍知等過失相者謂不解脫乃至不證覺無上正等菩提與此相違

名於遍知等功德相力無力門者謂若處顯示諸一一句皆有功能若不說一句義即不了如緣起經說此有故彼有此生故彼生所謂無明緣行等如是諸句一一皆有功能如前緣起相中說此五別引門者謂若處顯示先標經一句後以無量義門廣釋七如經言若比丘成就六法尚能口風吹碎高廣大雪山王況無明死屍何等爲六若諸比丘心生善巧乃至方便善巧云何比丘心生善巧所謂比丘離欲惡不善法乃至第四靜慮具足住如

是比丘心生善巧云何比丘心住善巧所謂
比丘善修習故所有順退分靜慮轉爲順住
分如是比丘心住善巧云何比丘心起善巧
所謂比丘善修習故所有順住分靜慮轉爲
順勝進分如是比丘心起善巧云何比丘生
長善巧所謂比丘未生善法方便今生乃至
廣說二正斷如是比丘生長善巧云何比丘
損滅善巧所謂比丘已生惡法方便今斷乃
至廣說二正斷如是比丘損滅善巧云何比
丘方便善巧所謂比丘欲三摩地斷行成就

修如意足乃至廣說四如意足如是比丘方
便善巧引發門者謂若處顯示一一句中宣
說四句是一一句復分四句如是展轉無邊
引發如引佛經言諸菩薩有四種淨修菩提
法一者善修空性二者於諸衆生心無罣礙
三者常攝利益諸菩薩衆四者以無染心廣
開法施如是四法於自利利他門淨修菩提
爲欲對治四種所治障故何等爲四一貪著
定味二瞋恚三慢四愛著利養又有差別初
顯煩惱斷對治餘顯遠離下劣乘由諸菩薩

三種因緣遠下劣乘一攝受一切有情二已入法者令成熟三未入法者令入正法又有差別初顯智資糧餘顯福資糧此三差別者攝受成熟今入三門各能生長勝品福故又由二緣差別一由意樂謂慈心俱二由正行成王謂說證教二行又諸菩薩成就四法能修空性一者於內心無動搖二者信解擇力所持三者於一切法如實通達四者解脫一切障如是四法顯修所依及修差別以何為依謂靜慮波羅蜜多云何修差別一由異生道謂

聞思力所持二由學道謂達諸法實性三由無學道謂脫一切障又諸菩薩成就四法於諸有情心無罣礙一者修慈二者不毀正行三者不分別相四者堪忍劬勞如是四法顯所依及無罣礙心差別誰為所依謂過去生所修慈云何無罣礙心差別謂於住邪行所心無違毀於怨家所不分別怨相為利益他精勤無懈又諸菩薩成就四法常能攝益諸菩薩眾一者不自稱量二者正教誨轉三者柔和易可共住四者精勤承事供養如是四

法顯示所依及攝益差別何等為依謂摧伏
 憍慢云何攝益差別謂後所說三句於劣等
 勝三種菩薩所知如其次第又諸菩薩成就
 四法能無染心廣開法施一者善達障難二
 者善能除遣愚癡沉沒三者歡喜攝受四者
 愛樂為依怙法如是四法顯示所依及廣開
 法施差別何等為依謂善通達利養恭敬是
 障難法云何廣開法施差別謂示現教導讚
 勵慶喜示現者於愚癡沉沒教導讚勵者於
 著放逸自輕下劣慶喜者於正行圓滿由性

疏五

九

愛樂法故如是前四句中一一句復引發四
 句差別如是等名引發門
 分別顯示決擇者謂於如所說蘊等法中隨
 其所應作一行順前句順後句二句三句四
 句述可句遮止句等一行者即問論法謂以
 一法與餘法一一互相問已除此法更以第
 二法與餘法互相問耶如是一一問一切法
 如有問言若成就眼處亦色處耶設成就色
 處亦眼處耶此應作順前句答若成就眼處
 亦耳處耶此應作四句答如是乃至對意處

如理應說若成就眼處亦法處耶此亦應作
 順前句答若成就色處亦眼處耶設成就眼
 處亦色處耶此應作順後句答若成就色處
 亦耳處耶此亦應作順後句答如是乃至對
 法處如理應說若成就耳處亦眼處耶此應
 作四句答如是乃至對法處如理應說如是
 一一次第漸減諸處更互如理應說順前句
 者謂於諸法中隨取二法更互相問依止前
 法以答所問如有問言若智亦所知耶設所
 知亦智耶此應作順前句答諸智亦所知有

所知非智謂餘法順後句者謂即二法展轉
 相問依止後法以答所問如有問言若所取
 亦能取耶設能取亦所取耶此應作順後句
 答諸能取亦所取有所取非能取謂色等五
 境及法處除相應二句者謂於所問應二句
 者謂於所問應二句答不得有餘如有依蘊
 建立依界建立而發問言若蘊數亦界數耶
 設界數亦蘊數耶此應作二句答或蘊數非
 界數謂色蘊識蘊何以故無有一界全攝色
 蘊相或全攝識蘊相故或界數非蘊數謂法

界三句者謂於所問唯三句答如有問言若
蘊數亦處數耶設處數亦蘊數耶此應三句
答或蘊數非處數謂色蘊或處數非蘊數謂
法處或蘊數亦處數謂識蘊意處俱非數者
於蘊處中決定不有四句者謂於所問作四
句答如有問言若成就眼根亦耳根耶設成
就耳根亦眼根耶應四句答初句謂聾者眼
根已生不捨第二句謂盲者耳根已生不捨
第三句謂眼耳根已生不捨第四句除上爾
所相述可句者謂於所問順爾而答以如是

言述可所問如有問言諸無常者皆是行耶
設當是行皆無常耶應述可答所問如是遮
止句者謂於所問不爾而答以不爾言遮止
所問如有問言蘊外諸行幾諦攝耶應遮止
答蘊外無行

等論決擇者謂依八何八若之詞問答決擇
一切真偽八何詞者且如問言何誰無所得
謂已得般若波羅蜜多菩薩摩訶薩何所無
所得謂所取相能取相用何無所得謂用般
若波羅蜜多為何無所得謂為救脫一切有

情令住無上正等菩提由何無所得謂由遇
佛出世聽聞正法如理作意法隨法行何之
無所得謂一切法之無所得於何無所得謂
於勝解行地乃至第十菩薩地幾何無所得
謂十一種一已生已滅二未生三現前四因
力所生五善友力所生六一切法無所得七
空性無所得八有我慢九無我慢十未具資
糧十一已具資糧如是十一無所得隨所有
過去未來現在若內若外若麤若細若劣若
勝若遠若近次第應知如何詞若詞亦爾謂

若能無所得若所無所得若用無所得若為
無所得若由無所得若彼無所得若於無所
得若爾所無所得如是一切處盡當知復有
四種等論決擇道理謂能破能立能斷能覺
能破者謂遮破他宗言彼惡說非為善事能
立者謂建立自宗言此善說真為善事能斷
者謂能決種種他所生疑能覺者謂開曉愚
情今解少義復有五種等論決擇道理謂如
頌言
自性所依識 清淨方便等 當知五各六

觀所知諸法

自性等六者一自性二因三境界四行相五
等無間六增上所依等六者一所依二依三
攝四相應五成就六雜染識等六者一識二
受三想四作意五智六遍知清淨等六者一
清淨二詞三出離四甚深五解脫門六入一
切法方便等六者一方便二通達三修四修
圓證五空竟六引發自性有四種謂實自性
假自性世俗自性勝義自性因有四種謂生
因成因轉因還因境界有七種謂有四相境

有分別境對治境安住境增益境損減境自
在境行相有五種謂分析行相差別行相正
解行相觀察行相作隨作行相等無間有九
種謂自類等無間異類等無間三摩鉢底等
無間退等無間生等無間隣次等無間隔越
等無間起等無間滅等無間增上有七種謂
取增上生增上住增上受用雜染增上清淨
增上田增上執受增上所依有八種謂界所
依趣所依洲渚所依村田所依補特伽羅所
依無病所依尸羅所依莊嚴所依依有五種

謂眾具依善友依法依作意依三摩鉢底依
 攝有十一種謂界攝相攝種類攝分位攝助
 伴攝時攝方攝具分攝一分攝更互攝勝義
 攝相應有十種謂他性相應不相違相應遍
 行相應不遍行相應所治相應能治相應曾
 習相應未曾習相應五下劣相應十三廣大相應成
 就有三種謂種子成就自在成就現行成就
 雜染有四種謂煩惱雜染業雜染生雜染障
 雜染識有六種謂眼識耳鼻舌身意識受有
 三種謂苦樂不苦不樂想有二十種謂無常

想無常苦想苦無我想歇離食想一切世間
 不可樂想過患想斷想離欲想滅想死想不
 淨想青瘀想膿爛想破壞想膨脹想食噉想
 血塗想離散想骨鑠想空觀想作意有七種
 謂了想作意勝解作意遠離作意攝樂作意
 觀察作意方便究竟作意方便究竟果作意
 智有十種謂法智類智世俗智他心智若智
 集智滅智道智盡智無生智遍知有九種謂
 欲繫見苦集所斷斷遍知色無色繫見苦集
 所斷斷遍知欲繫見滅所斷斷遍知色無色

繫見滅所斷斷遍知欲繫見道所斷斷遍知
色無色繫見道所斷斷遍知順下分結斷斷
遍知色愛盡遍知無色愛盡遍知清淨有七
種謂戒清淨心清淨見清淨度疑清淨道非
道智見清淨行智見清淨行斷智見清淨詞
有八種謂八何詞八若詞出離有六種謂世
間出離聲聞出離獨覺出離大乘出離不畢
竟出離畢竟出離甚深有十種謂相甚深雜
染甚深清淨甚深緣起甚深業甚深智甚深
生甚深菩提甚深佛甚深教甚深解脫門有

三種謂空無願無相入一切法有八種謂一
切法欲為根本作意所生觸所集起受所引
攝定為上首慧為最勝解脫為堅固出離為
後邊方便有七種謂作持方便瑜伽方便相
方便決擇方便隔越方便隣次方便隣次隔
越方便通達有^五種謂有相文字^十通達所攝
能攝通達遲通達速通達法性通達修有四
種謂得修習修除去修對治修圓證有四種
謂果圓證離欲圓證根滿足圓證功德圓證
究竟有六種謂智究竟斷究竟畢竟究竟不

畢竟究竟下劣究竟廣大究竟引發有二十種謂無量引發乃至一切種妙智引發

大乘阿毗達磨雜集論卷第十五

音釋

稼音穡居居訝訝切穡所所力力穡穡脹脹匪匪絳絳切切鑠鑠蘇蘇果果切切與與鑠鑠同

大乘阿毗達磨雜集論卷第十六 歲六

安 慧 善 薩 糝

唐三藏法師玄奘奉 詔譯

決擇分中論品第四之二

等論決擇之餘

實自性者謂諸法實有性假自性者謂諸法假有性世俗自性者謂諸法世俗有性勝義自性者謂諸法勝義有性生因者謂因等四緣成者謂三量一現量二比量三聲量轉因者謂順緣起還因者謂逆緣起有相境者

謂眼等五識所緣色等五境由緣此所生唯
有無分別相故有分別境者謂意識所緣境
由緣此境有分別生故對治境者謂緣此境
棄捨雜染由能對治故安住境者謂緣此境
能生聖梵天住由眾聖所住故增益境者謂
緣此境能轉勝進歲六是增勝因故損減境者謂
緣此境能入無想定滅盡定是損滅心心法
因故自在境者謂緣此境發神通等勝品功
德是自在因故分拏行相者謂種種品類分
拏諸法如有色無色有見無見如是等差別

行相者謂諸法差別義如一信相或名心淨
或名喜樂或名忍可如是等正解行相者謂
以種種行相正解所緣境如了別行相名識
取像行相名想領納行相名受如是等觀察
行相者謂十六行即無常等四因等四滅等
四道等四或世俗六行謂麤行障行苦行靜
行妙行離行作隨作行相者謂作所作已復
更隨作如由此行善守護已復更起餘隨守
護行自類等無間者謂貪無間還復生貪瞋
等亦爾各別種類等無間生故異類等無間

者謂貪無間瞋等生欲界無間色界生色界
無間無色界生如是等三摩鉢底等無間者
謂三摩鉢底無間相生如是欲界善無間入
初靜慮初靜慮無間還生欲界如是於第二
靜慮等及無色定如理應知退等無間者謂
從靜慮等退時第六無間所生起生無間者謂受
生時無間所生如從欲界無間生色界等隣
次等無間者謂諸心心法無間次第生於其
中間心無斷絕故隔越等無間者謂起滅定
等時前生心心法望後生心心法中間隔越

故起等無間者謂若此法無間彼法次第生
滅等無間者謂此法無間彼法次第滅如心
心法無間滅已或入滅盡定或入無想定等
或入無餘涅槃界取增上者謂眼等根望能
取境界有增上力故生增上者謂男女根望
生胎孕有增上力故住增上者謂命根望身
等住有增上力故受用雜染增上者謂五受
根望所受用有增上力故又為貪等所隨眠
故謂樂貪所隨眠苦瞋所隨眠不苦不樂癡
所隨眠清淨增上者謂信等五根未知欲知

等三根望世出世清淨法有增上力故由增
上者謂共業望器世間生於有增上有增上
力故執受增上者謂四大種望所造色界所
依者謂欲界等所攝身趣所依者謂五趣所
攝身洲渚所依者瞻部洲等村田所依者謂
若依此村田而有即用此為所依補特伽羅
所依者謂若依此補特伽羅而有即用此為
所依無病所依者謂若依無漏病而有即用
此為所依尸羅所依者謂若依尸羅而有即
用此為所依莊嚴所依者謂若依彼沙門_三莊

嚴諸功德生即用彼爲所依衆具所依者謂
四依即衣服等善友依者謂若依此善等生
起法依者謂契經等十二分教作意依者謂
七種作意即了相作意等三摩鉢底依者謂
七依定如經言我說依初靜慮能盡諸漏乃
至依無所有處亦爾界攝者謂諸界種子由
此能攝種所生法相攝者謂諸法自相還能
自攝種類攝者謂約色種類有十色處色蘊
所攝如是等分位攝者謂順樂受等分位所
攝助伴攝者謂色五蘊所攝彼眷屬故如是

等時攝者謂過去等攝過去等方攝者謂於
此方所有蘊等即此方攝具分攝者謂欲色
無色無漏諸色攝一切色一分攝者謂眼根
攝色蘊如是等更互攝者謂蘊界處更互相
攝勝義攝者謂諸法無常苦不淨空無我真
如所攝他性相應者謂與他性相應非己性
不相違相應者謂雖與他性相應然不相違
非相違如貪與瞋樂與苦如是等遍行相應
者謂觸受想思作意於一切心無明我慢我
愛薩迦耶見此四煩惱於染行意不遍行相

應謂除遍行所餘貪等信等所治相應者謂諸煩惱更互相應能治相應者謂對治道所攝善法更互相應曾習相應者謂除出世間及出世後所得法餘相應法未曾習相應者謂前所除諸相應法下劣相應者謂聲聞獨覺乘所攝諸相應法廣大相應者謂諸佛菩薩所有相應法成就雜染識等乃至七種清淨已說其相不復重釋八何詞者謂何能信何所信用何信為何信由何信何之信於何信幾何信八若詞者謂若能信若所信若用

信若為信若由信若彼信若於信若爾所信如是等無量法門皆有八種不畢竟出離者謂由世間道畢竟出離者謂由出世間道前四易解故不重釋相甚深者謂三自性雜染甚深者謂真如云何染而不染清淨甚深者謂即真如云何淨而不淨緣起甚深者謂無有法於所生起有實作用然彼諸法種種生起如是等又實無我似我顯現業甚深者謂有業有果報而作者不可得智甚深者謂無分別智云何此智無有分別而能分明觀真

如性生甚深者謂諸菩薩不由業煩惱力而示現受生菩提甚深者謂於無漏界中諸佛菩提不可建立一性無量相續所證故不可建立種種性所依無差別故諸佛甚深者謂於一八集會中有無量無邊諸佛世尊種種身種種意樂然不謂有自他差別又化身佛不住佛相而能造作種種佛事教甚深者謂於大乘教中有種種秘密意樂差別三解脫門及一切法欲為根本等已說其相不復重釋任持方便者謂於資糧所有方便瑜伽方

便者謂奢摩他毗鉢舍那相方便者謂於止舉捨相中所有方便決擇方便者謂於順決擇分中所有方便隔越方便者謂即任持方便隣次方便者謂即決擇方便隣次隔越方便者謂即瑜伽及相二種方便於任順決擇分中名隣次於任持方便中名隔越去聖道遠故通達修圓證餘處已說故不重釋智究竟者謂盡無生智斷究竟者謂一切煩惱無餘永斷畢竟究竟者謂由出世間道不畢竟究竟者謂由世間道下劣究竟者謂聲聞獨

覺廣大究竟者謂諸佛菩薩菩薩究竟者謂
於最後位諸佛究竟者謂無障智生時猶如
百千俱胝等日一時出現二十種引發前已
廣說攝決擇者謂由十處攝諸決擇何等十
處謂成所作決擇趣人決擇勝解決擇道理
決擇論決擇通達決擇清淨決擇引發決擇
句差別決擇不由功用暫作意時一切義成
決擇成所作決擇者謂能決擇成辨世間種
種養命方便等趣入決擇者謂能觀察我於
三乘當入何乘云何今他亦得趣入勝解決

擇者謂由聞慧如所聞教起勝信解道理決
擇者謂由思慧稱量前後所說意趣論決擇
者謂如所聞思建立問論道理為令展轉受
用法樂通達決擇者謂見道能通達諦理故
清淨決擇者謂修道以能無餘淨諸煩惱故
引發決擇者謂勝進道以能引發勝功德故
句差別決擇者謂以二三四句等差別引發
門演說無邊法義差別故不由功用暫作意
時一切義成決擇者謂如來智離先功用於
一切義暫作意時無著無礙智見轉故

論軌決擇者略有七種一論體二論處三論依四論莊嚴五論負六論出離七論多所作法於此七門方便善巧名論軌決擇論體者復有六種一言論二尚論三諍論四毀論五順論六教論言論者謂一切世間語言尚論者謂諸世間所隨聞論世智所尚故諍論者謂互相違反所立言論毀論者謂更相憤怒發麤惡言順論者謂隨順清淨智見所有決擇言論教論者謂教導有情心未定者令其心定心已定者令得解脫所有言論論處者

或於王家或於執理家或對淳質堪為量者或對善伴或對善解法義沙門婆羅門等而起論端於王家者謂若於是處王自降臨執理家者謂若是處處斷王事淳質堪為量者謂商人等善伴者謂於伴侶中立論者敵論者不越其言善解法義沙門婆羅門等者謂於彼彼論中善通達文義論依者謂依此立論略有二種一所成立二能成立所成立有二一自性二差別能成立有八種一立宗二立因三立喻四合五結六現量七比量八聖

教量所成立自性者謂我自性法自性若有
若無所成立差別者謂我差別法差別若一
切遍若非一切遍若常若無常若有色若無
色如是等無量差別立宗者謂以所應成自
所許義宣示於他令彼解了所以者何若不
言以所應成者自宗已成而說示他應名立
宗若不言自所許義者說示他宗所應成義
應名立宗若不言他者獨唱此言應名立宗
若不言宣示者以身表示此義應名立宗若
不言令他解了者聽者未解此義應名立宗

若如所安立無一切過量故建立我法自性
若有若無我法差別遍不適等具足前相是
名立宗立因者謂即於所成未顯了義正說
現量可得不可得等信解之相信解相者是
信解因義所以者何由正宣說現量可得不可
可得等相故於所應成未顯了義信解得生
是故正說彼相乃名立因現量可得不可得
者謂依自體及相貌說立喻者謂以所見邊
與未所見邊和會正說所見邊者謂已顯了
分未所見邊者謂未顯了分以顯了分顯未

了分今義平等所有正說名立喻合者爲引
所餘此種類義今就此法正說理趣謂由三
分成立如前所成義已復爲成立餘此種類
所成義故遂引彼義今就此法正說道理是
名合結者謂到究竟趣所有正說由此道理
極善成就是故第六此事決定無異結會究竟是
名結已說立宗等相今當就事略顯如無我
論者即於此事對我論者先說諸法無我此
言是立宗次說若於蘊施設四過可得故此
言是立因所以者何若於諸蘊施設實我者

此所計我爲即蘊相爲於蘊中爲於餘處爲
不屬蘊而施設耶若即蘊相而施設者蘊不
自在從衆緣生是生滅法若即彼相我不成
就是名初過若於蘊中而施設者所依諸蘊
既是無常能依之我亦應無常是第二過若
離蘊於餘處施設者我無所因我亦無用是
第三過若不屬蘊而施設者我應獨存自性
解脫更求解脫唐指其功是第四過次說如
於現在施設過去此言是立喻所以者何若
同現在相施設實有過去者此所計過去爲

即現在相爲於現在中爲於餘處爲不待現
在而施設耶若即現在相而施設者已生未
滅是現在相過去法體亦應已生未滅爲相
是初過若於現在中施設者於未滅中施設
滅體不相應故不應道理是第二過若離現
在於餘處施設者除現在外餘實有爲事少
分亦不可得云何於彼施設是第三過若不
待現在而施設者亦應施設無爲爲過去世
是第四過然過去世相滅壞故無相義成若
同現在施設即成四過是故過去相不成就

諸法無我亦爾若於蘊施設即四過可得故
無我義成次說如是遮破我顛倒已即由此
道理常等亦無此言是合後說由此道理是
故五蘊皆是無常乃至無我此言是結現量
者謂自正明了無迷亂義自正義言顯自正
取義如由眼正取色等此言爲簡世間現所
得瓶等事共許爲現量所得性由彼是假故
非現量所得明了言爲簡由有障等不可得
因故不現前境無迷亂言爲簡旋火爲輪幻
陽燄等比量者謂現餘信解此云何謂除現

量所得餘不現事決定俱轉先見成就今現見彼一分時於所餘分正信解生謂彼於此決定當有由俱轉故如遠見煙知彼有火是名現量為先比量聖教量者謂不違二量之教此云何謂所有教現量比量皆不相違決無移轉定可信受故名聖教量論莊嚴者謂依論正理而發論端深為善美名論莊嚴此復六種一善自他宗二言音圓滿三無畏四辯才五敦肅六應供善自他宗者謂於自宗他宗若文若義前後無間淳熟明解言音圓

滿者謂善解聲論方起論端離當所說言音過失所發言音無雜亂等無畏者謂處大眾中雖為無量僻執英俊結謀圍繞所發言詞坦然無畏辯才者謂言詞無滯敦肅者謂言無卒暴觀敵論者言詞究竟方乃發言應供者謂立性賢和發言溫善方便隨順敵論者破六心論負者謂捨言言屈言過由此三種諸立論者隨在負處受他屈伏捨言者謂自發言稱已論失稱他論德謂我不善汝為善等言屈者謂假託餘事方便而退或說外事而捨

本宗或現忿怒憍慢覆藏等如經廣說假託
餘事方便退者謂託餘事亂所說義如經說
長老闡鐸迦與諸外道共論或毀已立宗或
立宗已毀言過者略有九種一雜亂二麤獷
三不辯了四無限量五非義相應六不應時
七不決定八不顯了九不相續雜亂者謂捨
所論事廣設異言麤獷者謂憤發卒暴言詞
躁急不辯了者謂所說法義衆及敵論所不
領悟無限量者謂言詞重疊所說義理或增
或減非義相應者略有五種一無義二違義

三損益理四與所成等五招集過難義不可
得故義不相應故不決定故能成道理復須
成故一切言論非理非諦所隨逐故不應時
者謂所應說前後不次不決定者謂立已復
毀毀而復立速疾轉換難可了知不顯了者
謂越闡陀論相不領而答或典或俗言詞雜
亂不相續者謂於中間言詞斷絕論出離者
謂觀察德失今論出離或復不作恐墮負處
故不興論設復興起能善究竟又若知敵論
非法器時衆無德自無善巧不應興論若知

敵論是法器時衆有德自有善巧方可興論
敵論非法器者謂彼不能出不善處安置善
處時衆無德者謂不淳實樂僻執有偏黨等
自無善巧者謂於論體乃至論莊嚴中不善
通達與此相違名敵論者是法器等論多所
作法者謂略有三種將興論端定所須法何
等爲三一善達自他宗由此堪能遍興談論
遍於言事而興論故二無畏由此堪能處一
切衆而興論端三辯才由此堪能於諸問難
皆善辯答復次若欲自求利益安樂於諸論

軌應善通達不應與他而興諍論如薄伽梵
於大乘阿毗達磨經中說如是言若諸菩薩
欲勤精進修諸善品欲行真實法隨法行欲
善攝益一切有情欲得遠證阿耨多羅三藐
三菩提者當正觀察十二處法不應與他共
興諍論何等十二一者宣說證無上義微妙
法時其信解者甚爲難得二者作受教心而
請問者甚爲難得三者時衆賢善觀察得失
甚爲難得四者凡所興論能離六失甚爲難
得何等爲六謂執著邪宗失矯亂語失所作

語言不應時失言退屈失麤惡語失心恚怒
失五者凡興論時不懷穢毒甚為難得六者
凡興論時善護他心甚為難得七者凡興論
時善護定心甚為難得八者凡興論時欲令
己劣他得勝心甚為難得九者已劣他勝心
不煩惱甚為難得十者心已煩惱得安隱住
甚為難得十一者既不安住常修善法甚為
難得十二者於諸善法既不恒修心未得定
能速得定心已得定能速解脫甚為難得於
此經中已說欲勤精進修諸善品何故復言

欲行真實法隨法行為顯意樂清淨故所以
者何不為利養恭敬等事修聞思等諸善品
故欲善攝益有情者為別聲聞等行由諸善
薩以利他行為最勝故如是菩薩自利利他
行具足已速證無上正等菩提又此經中諸
句義意謂興論時大乘法性無上甚深若無
諍心解尚為難況為諍競凡興諍論雖起請
問無心求解但求過失又傍證者心不賢直
不善宗門樂著僻執凡所言論多具六失所
以者何凡興論時或有私心執著邪宗或矯

方便求他誤失或不待言竟便興亂語或敵論者言稱正理反相誹撥或作麤言惱敵論者及時衆心或復於彼自懷恚怒多具如是六種過失又興論時身心寂靜甚為難得不寂靜故二事難成謂善護他心善護自心由版六此今他心得淨信於解脫處正勤方便令自十三心定又興論時多起此心云何令我得勝他墮負處若不遂心即深熱惱由有此故不安樂住由此不能無間修善是故於彼增上證法有未得退

祕密決擇者謂說餘義名句文身隱密轉變更顯餘義如經言
 逆害於父母 王及二多聞 誅國及隨行
 是人說清淨
 今此頌中詮表世間共可極重罪惡文字轉變密顯餘清淨義何等世間共可極重罪惡謂逆害尊人及大眾尊人有二一別二共共又二種一護世間二應供養別亦二種謂父及母護世間者謂王應供養者謂多聞梵志世間共許最清淨故若總殺害名逆尊人若

誅國人及隨行畜生名害大衆顯此義者名
詮表世間共可極重罪惡文字云何轉此文
字密顯清淨義謂逆害父母等言轉變密顯
永斷愛等餘義故所以者何若愛若業若有
取識戒見二取眼等六處及所行境如其次

第名毋父等法相似故愛為發因業為生因
由此能植習氣種子類世間父等由此二因
今有取識流轉不絕於流轉時雖求解脫然
由二種非方便法障解脫得謂妄計度清淨
最勝戒見二取猶如世間多聞梵志恒妄計

著最勝清淨此有取識所依所緣六處境界
猶如世間國及隨行若能永斷如是等法當
知是人最為清淨又如經說
不信不知恩 斷密無容處 恒食人所吐
是最上丈夫

今此頌中宣說世間極下劣義十四所有文字轉
變密顯餘最上義世間下劣凡有四種謂意
業下劣身業下劣語業下劣受用下劣意業
下劣復有二種一音不信善生相違不信有
後世等不行施等故二不知恩順生不善不

顧徃思違越世理起害母等所有惡行故身
業下劣者謂行竊盜攻牆密處最可輕賤活
命業故語業下劣者謂妄語等最可輕賤於
善衆中所不容故受用下劣者謂鬼犬烏等
好食所吐故顯此義者名說世間極下劣義
文字云何轉此文字顯無上義謂不信等言
轉變密顯餘勝義故不信者謂解脫智見自
現證故不知恩者謂涅槃智有為名恩無為
非恩知非恩故名不知恩斷密者謂永斷後
有續因煩惱故無容處者謂於當來諸趣苦

處不復生故食吐者謂於現法中雖假資具
力暫持身而於命財不生欣樂故若能如是
是最上丈夫又如經說
覺不堅為堅 善住於顛倒 極煩惱所惱
得最上菩提

此如前說然其體性謂諸菩薩依十五三摩地由

見修二道證大菩提

又餘經說菩薩摩訶薩成就五法施波羅蜜
多速得圓滿何等為五一者增益慳慳法性
二者於施有倦三者增惡乞求四者無暫少

施五者遠離於施增益慳法性者謂由永斷慳法隨眠并彼習氣證得彼法性真如轉依故於施有倦者謂為修施誓受長時難行苦行故增惡乞求者謂欲其自取馱彼乞求故無暫少施者謂一切時一切物施故遠離於施者謂常遠離期報施等故又餘經說菩薩摩訶薩成就五法名梵行者成就第一清淨梵行何等為五一者常求以欲離欲故二者捨斷欲法三者欲貪已生即便堅執四者怖治欲法五者二二數會成就第一清淨梵

行者謂出世間道常求以欲離欲者謂即以此如實遍智永斷彼故此如實遍智者謂能通達此真如智捨斷欲法者謂恒觀察捨斷非梵行方便欲貪已生即便堅執者謂於內欲貪已生即便堅執損出於外怖治欲法者謂說欲過患怖諸有情立對治道拔濟一切二二數會者謂於染淨因果差別四真諦中以世出世二道及奢摩他毗鉢舍那二道數數證會故

何故此論名為大乘阿毗達磨集略有三義

謂等所集故遍所集故正所集故由釋詞理
 以顯得名故為此問等所集者謂證真現觀
 諸大菩薩共結集故遍所集者謂遍攝一切
 大乘阿毗達磨經中諸思擇處故正所集者
 謂由無倒結集方便乃至證得佛菩提故

卷六

十六

大乘阿毗達磨雜集論卷第十六

音釋

鐸

達各切

獷

古猛切

擯

必刃切

斥也

切

中論序

歲七

姚秦沙門釋僧叡撰

中論有五百偈龍樹菩薩之所造也以中為名者照其實也以論為稱者盡其言也實非名不悟故寄中以立之言非釋不盡故假論以明之其實既宣其言既明於菩薩之行道場之照朗然懸解矣夫滯惑生於倒見三界以之而淪溺偏悟起於獸智取介以之而致乖故知大覺在乎曠照小智纏乎隘心照之不曠則不足以夷有無一道俗知之不盡則

未可以涉中途泯二際道俗之不夷二際之不泯菩薩之憂也是以龍樹大士折之以中道使惑趣之徒望玄指而一變括之以即化令玄悟之賓喪諮詢於朝徹蕩蕩焉真可謂理夷路於冲階敞玄門於宇內扇慧風於陳枝流甘露於枯悴者矣夫百揲之構興則鄙茅茨之仄陋觀斯論之宏曠則知偏悟之鄙倍幸哉此區之赤縣忽得移靈鷲以作鎮險陂之邊情乃蒙流光之餘惠而今後談道之賢始可與論實矣云天竺諸國敢預學者之

流無不翫味斯論以為喉衿其染翰申釋者甚亦不少所出者是天竺梵志名賓羅伽泰言青目之所釋也其人雖信解深法而辭不雅中其中乖闕煩重者法師皆裁而裨之於經通之理盡矣文或左右未盡善也百論治外以閑邪斯文祛內以流滯大智釋論之淵博十二門觀之精詣尋斯四者真若日月入懷無不朗然鑒徹矣予翫之味之不能釋手遂復忘其鄙拙託悟懷於一序并目品義題之於首豈期能釋耶蓋是欣自同之懷耳

中論卷第一

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

破因緣品第一

不生亦不滅 不常亦不斷 不一亦不異

不來亦不出 或七 能說是因緣 二 善滅諸戲論

我稽首禮佛 諸說中第一

問曰何故造此論答曰有人言萬物從大自在天生有言從韋紐天生有言從和合生有言從時生有言從世性生有言從變化生有

言從自然生有言從微塵生有如是謬墮於無因亦因斷常等邪見種種說我我所不知正法佛欲斷如是等諸邪見令知佛法故先於聲聞法中說十二因緣又為已習行有大心堪受深法者以夫乘法說因緣相所謂一切法不生不滅不一不異等畢竟空無所有如般若波羅蜜中說佛告須菩提菩薩坐道場時觀十二因緣如虛空不可盡佛滅度後後五百歲像法中人根轉鈍深著諸法求十二因緣五陰十二十八界等決定相不知

佛意但著文字聞大乘法中說畢竟空不知何因緣故空即生見疑若都畢竟空云何分別有罪福報應等如是則無世諦第一義諦取是空相而起貪著於畢竟空中生種種過龍樹菩薩為是等故造此中論

不生亦不滅 故七 不常亦不斷 三 不一亦不異

不來亦不出 能說是因緣 善滅諸戲論

我稽首禮佛 諸說中第一

以此二偈讚佛已則已略說第一義問曰諸法無量何故但以此八事破答曰法雖無量

略說八事則爲總破一切法不生者謂論師
種種說生相或謂因果一或謂因果異或謂
因中先有果或謂因中先無果或謂自體生
或謂他生或謂共生或謂有生或謂無生如
是等說生相皆不然此事後當廣說生相決
定不可得故不生不滅者若無生何得有滅
以無生無滅故餘六事亦無問曰不生不滅
已總破一切法何故復說六事答曰爲成不
生不滅義故有人不受不生不滅而信不常
不斷若深求不常不斷即是不生不滅何以

故法若實有則不應無先有今無是即爲斷
若先有性是即爲常是故說不常不斷即入
不生不滅義有人雖聞四種破諸法猶以四
門成諸法是亦不然若一則無緣若異則無
相續後當種種破是故復說不一不異有人
雖聞六種破諸法猶以來出成諸法來者言
諸法從自在天世性微塵等來出者還去至
本處復次萬物無生何以故世間現見故世
間眼見劫初穀不生何以故離劫初穀今穀
不可得若離劫初穀有今穀者則應有生而

實不爾是故不生問曰若不生則應滅答曰
不滅何以故世間現見故世間眼見劫初穀
不滅若滅今不應有穀而實有穀是故不滅
問曰若不滅則應常答曰不常何以故世間
現見故世間眼見萬物不常如穀芽時種則
變壞是故不常問曰若不常則應斷答曰不
斷何以故世間現見故世間眼見萬物不斷
如從穀有芽是故不斷若斷不應相續問曰
若爾者萬物是一答曰不一何以故世間現
見故世間眼見萬物不一如穀不作芽芽不

作穀若穀作芽芽作穀者應是一而實不爾
是故不一問曰若不一則應異答曰不異何
以故世間現見故世間眼見萬物不異若異
者何故分別穀芽穀莖穀葉不說樹芽樹莖
樹葉是故不異問曰若不異應有來答曰無
來何以故世間現見故世間眼見萬物不來
如穀子中芽無所從來若來者芽應從餘處
來如鳥來栖樹而實不爾是故不來問曰若
不來應有出答曰不出何以故世間現見故
世間眼見萬物不出若有出應見芽從穀出

如蛇從穴出而實不爾是故不出問曰汝雖
 釋不生不滅義我欲聞造論者所說答曰
 諸法不自生 亦不從他生 不共不無因
 是故知無生
 不自生者萬物無有從自體生必待眾因緣
 復次若從自體生則一法有二體五一謂生二
 謂生者若離餘因從自體生者則無因無緣
 又生更有生生則無窮自無故他亦無何以
 故有自故有他若不從自生亦不從他生共
 生則有二過自生他生故若無因而有萬物

者則為是常是事不然無因則無果若無因
 有果者布施持戒等應墮地獄十惡五逆應
 當生天以無因故復次
 如諸法自性 不在於緣中 以無自性故
 他生亦復無
 諸法性不在眾緣中但眾緣和合故得名字
 自性即是自體眾緣中無自性自性無故不
 自生自性無故他性亦無何以故因自性有
 他性他性於他亦是自性若破自性即破他
 性是故不應從他性生若破自性他性即破

共義無因則有大過有因尚可破何況無因
於四緣中生不可得是故不生問曰阿毗曇
人言諸法從四緣生云何言不生何謂四緣
因緣次第緣 緣緣增上緣 四緣生諸法
更無第五緣

一切所有緣皆攝在四緣以是四緣萬物得
生因緣名一切有為法次第緣除過去現在
阿羅漢最後心心數法餘過去現在心心數
法緣緣增上緣一切法答曰
果為從緣生 為從非緣生 是緣為有果

是緣為無果

若謂有果是果為從緣生為從非緣生若謂
有緣是緣為有果為無果二俱不然何以故
因是法生果 是法名為緣 若是果未生
何不名非緣

諸緣無決定何以故若果未生是時不名為
緣七但眼見從緣生果故名之為緣緣成由於
果以果後緣先故若未有果何得名為緣如
瓶以水土和合故有瓶生見瓶故知水土等
是瓶緣若瓶未生時何以不名水土等為非

緣是故果不從緣生緣尚不生何況非緣復次

果先於緣中 有無俱不可 先無為誰緣

先有何用緣

緣中先非有果非無果若先有果不名為緣

果先有故若先無果亦不名為緣不生餘物

故問曰已總破一切因緣今欲聞一一破諸

緣答曰

若果非有生 亦復非無生 亦非有無生

何得言有緣

若緣能生果應有三種若有若無若有無如

先偈中說緣中若先有果不應言生以先有

故若先無果不應言生以先無故亦緣與無

緣同故有無亦不生者有無名為半有半無

二俱有過又有與無相違無與有相違何得

一法有二相如是三種求果生相不可得故

云何言有因緣次第緣者

果若未生時 則不應有滅 滅法何能緣

故無次第緣

諸心心數法於三世中次第生現在心數法

滅與未來作次第緣未來法未生與誰作次第緣若未來法已有即是生何用次第緣現在心心數法無有住時若不住何能為次第緣若有住則非有為法何以故一切有為法常有滅相故若滅已則不能與作次第緣若言滅法猶有則是常若常則無罪福等若謂滅時能與作次第緣滅時半滅半未滅更無第三法名為滅時又佛說一切有為法念念滅無一念時住云何言現在法有欲滅未欲滅汝謂一念中無是欲滅未欲滅則破自法

汝阿毗曇說有滅法有不滅法有欲滅法有不欲滅法欲滅法者現在法將欲滅未欲滅者除現在將欲滅法餘現在法及過去未來無為法是名不欲滅法是故無次第緣緣緣者

如諸佛所說 真實微妙法 於此無緣法云何有緣緣

佛說大乘諸法若有色無色有形無形有漏無漏有為無為等諸法相入於法性一切皆空無相無緣譬如衆流入海同為一味實法

可信隨宜所說不可為實是故無緣緣增上緣者

諸法無自性 故無有有相 說有是事故是事有不然

經說十二因緣是事有故是事有此則不然

何以故諸法從眾緣生故自無定性第七自無定

性故無有有相有相無故何得言是事有故是事有是故無增上緣佛隨凡夫分別有無故說緣復次

略廣因緣中 求果不可得 因緣中若無

云何從緣出

略者於和合因緣中無果廣者於一一緣中亦無果若略廣因緣中無果云何言果從因緣出復次

若謂緣無果 而從緣中出 是果何不從

非緣中而出

若因緣中求果不可得何故不從非緣出如泥中無瓶何故不從乳中出復次

若果從緣生 是緣無自性 從無自性生何得從緣生 果不從緣生 不從非緣生

以果無有故 緣非緣亦無

果從眾緣生是緣無自性若無自性則無法
無法何能生是故果不從緣生不從非緣生
者破緣故說非緣實無非緣法是故不從非
緣生若不從二生是則無果無果故緣非緣
亦無

破去來品第二

問曰世間眼見三時有作已去未去去時以
有作故當知有諸法答曰

已去無有去 未去亦無去 離已去未去

去時亦無去

已去無有去已去故若離去有去業是事不
然未去亦無去未有去法故去時名半去半
未去不離已去未去故問曰

動處則有去 此中有去時 非已去未去
是故去時去

隨有作業處是中應有去眼見去時中有作
業已去中作業已滅未去中未有作業是故
當知去時有去答曰

云何於去時 而當有去法 若離於去法

去時不可得

去時有去是事不然何以故離去法去時不

可得若離去法有去時者應去時中有去如

器中有果復次

若言去時去 是人則有咎 離去有去時

去時獨去故

若謂已去未去中無去去時實有去者是人

則有咎若離去法有去時則不相因待何以

故若說去時有去是則為二而實不爾是故

不得言離去有去時復次

若去時有去 則有二種去 一謂為去時

二謂去時去

若謂去時有去是則有過所謂有二去一者

因去有去時二者去時中有去問曰若有二

去有何咎答曰

若有二去法疏七 則有二去者 以離於去者

去法不可得

若有二去法則有二去者何以故因去法有

去者故一人有二去二去者此則不然是故

去時亦無去問曰離去者無去法可爾今三

時中定有去者答曰

若離於去者 去法不可得 以無去法故

何得有去者

若離於去者則去法不可得今云何於無去

法中言三時定有去者復次

去者則不去 不去者不去 離去不去者

無第三去者

無有去者何以故若有去者則有二種若去

者若不去者離是二無第三問曰若去者去

有何答答曰

若言去者去 云何有此義 若離於去法

去者不可得

若謂定有去者用法是事不然何以故離

去法去者不可得故若離去者定有去法則

去者能用去法而實不爾復次

若去者有去 則有二種去 一謂去者去

二謂去法去

若言去者用法則有二過於一去者中而

有二去一以去法成去者二以去者成去法

去者成已然後用去法是事不然是故先三

時中謂定有去者用去法是事不然復次

若謂去者去 是人則有咎 離去有去者

說去者有去

若人說去者能用去法是人則有咎離去法

有去者何以故說去者用去法是為先有去

者後有去法是事不爾復次若決定有去有

去者應有初發而於三時求發不可得何以

故

已去中無發 未去中無發 去時中無發

何處當有發

何故三時中無發

未發無去時 亦無有已去 是二應有發

未去何有發 無去無未去 亦復無去時

一切無有發 何故而分別

若人未發則無去時亦無已去若有發當在

二處去時已去中二俱不然未去時未有發

故未去中何有發發無故無去無去故無去

者何得有已去未去去時間曰若無去無去

者應有住住者答曰

去者則不住 不去者不住 離去不去者

何有第三住

若有住有住者應去者住若不去者住若離
此二應有第三住是皆不然去者不住去未
息故與去相違名為住不去者亦不住何以
故因去法滅故有住無去則無住離去者不
去者更無第三住者若有第三住者十二即在去
者不去者中以是故不得言去者住復次
去者若當住 云何有此義 若當離於去
去者不可得
汝謂去者住是事不然何以故離去法去者

不可得若去者在去相云何當有住去住相
違故復次

去未去無住 去時亦無住 所有行止法
皆同於去義

若謂去者住是人應在去時已去未去中住
三處皆無住是故汝言去者有住是則不然
如破去住法行止亦如是行者如從穀子相
續至芽莖葉等止者穀子滅故芽莖葉滅相
續故名行斷故名止又如無明緣諸行乃至
老死是名行無明滅故諸行等滅是名止問

曰汝雖種種門破去去者住住者而眼見有
 去住答曰肉眼所見不可信若實有去去者
 為以一法成為以二法成二俱有過何以故
 去法即去者 是事則不然 去法異去者
 是事亦不然

若去法去者說七一是則不然異亦不然十三問曰一
 異有何答答曰

若謂於去法 即為是去者 作者及作業
 是事則為一 若謂於去法 有異於去者
 離去者有去 離去有去者

如是二俱有過何以故若去法即是去者是
 則錯亂破於因緣因去有去者因去者有去
 又去名為法去者名人人常去法無常若一
 者則二俱應常二俱應無常一中有如是等
 過若異者則相違未有去法應有去者未有
 去者應有去法不相因待一法滅應一法在
 異中有如是等過復次
 去去者是二 若一異法成 二門俱不成
 云何當有成
 若去者去法有應以一法成應以異法成二

俱不可得先已說無第三法成若謂有成應說因緣無去無去者今當更說

因去知去者 不能用是去 先無有去法故無去者去

隨以何去法知去者是去者不能用是去法

何以故是去去法未有時無有去者亦無去時已去未去如先有人有城邑得有所趣去法去者則不然去者因去法成去法因去者成故復次

因去知去者 不能用異去 於一去者中

不得二去故

隨以何去法知去者是去者不能用異去法何以故一去者中二去法不可得故復次

決定有去者 不能用三去 不決定去者亦不用三去 去法定不定 去者不用三

是故去去者 註七 所去處皆無

決定者名實有不因去法生去法名身動三名未去已去去時若決定有去者離去法應有去不應有住是故說決定有去者不能用三去若去者不決定不決定名本實無以因

去法得名去者以無去法故不能用三去因
 去法故有去者若先無去法則無去者云何
 言不決定去者用三去如去者去法亦如是
 若先離去者決定有去法則不因去者有去
 法是故去者不能用三去法若決定無去法
 去者何所用如是思惟觀察去法去者所去
 處是法皆相因待因去法有去者因去者有
 去法因是二法則有可去處不得言定有不
 得言定無是故決定知三法虛妄空無所有
 但有假名如幻如化

破六情品第三

問曰經中說有六情所謂

眼耳及鼻舌 身意等六情 此眼等六情

行色等六塵

此中眼為內情色為外塵眼能見色乃至意

為內情法為外塵意能知法答曰無也何以

故

是眼則不能 自見其已體 若不能自見

云何見餘物

是眼不能見自體何以故如燈能自照亦能

照他眼若是見相亦應自見亦應見他而實不爾是故偈中說若眼不自見何能見餘物問曰眼雖不能自見而能見他如火能燒他不能自燒答曰

火喻則不能 成於眼見法 去未去去時

已總答是事

汝雖作火喻不能成眼見法是事去來品中已答如已去中無去未去中無去去時中無去如是已燒未燒燒時俱無有燒如是已見未見見時俱無見相復次

見若未見時 則不名為見 而言見能見是事則不然

眼未對色則不能見爾時不名為見因對色名為見是故偈中說未見時無見云何以見能見復次二處俱無見法

見不能有見 非見亦不見 若已破於見則為破見者

見不能見先已說過故非見亦不見無見相故若無見相云何能見見法無故見者亦無何以故若離見有見者無目者亦應以餘情

見若以見見則見中有見相見者無見相是故偈中說若已破於見則為破見者復次離見不離見 見者不可得 以無見者故何有見可見

若有見見者則不成若無見見者亦不成見者無故云何有見十七可見若無見者誰能用見法分別外色是故偈中說以無見者故何有見可見復次見可見無故 識等四法無 四取等諸緣云何當得有

見可見法無故識觸受愛四法皆無以無愛故四取等十二因緣分亦無復次耳鼻舌身意 聲及聞者等 當知如是義皆同於上說

如見可見法空屬眾緣故無決定餘耳等五情聲等五塵當知亦同見可見法義同故不別說

破五陰品第四

問曰經說有五陰是事云何答曰

若離於色因 色則不可得 若當離於色

色因不可得

色因者如布因縷除縷則無布除布則無縷
布如色縷如因問曰若離色因有色有何過
答曰

離色因有色 是色則無因 無因而有色

是事則不然

波七

十七

如離縷有布布則無因無因而有法世間所
無有問曰佛法外道法世間法中皆有無因
法佛法有三無為無為常故無因外道法中
虛空時方識微塵涅槃等世間法虛空時方

等是三法無處不有故名為常常故無因汝
何以說無因法世間所無答曰此無因法但
有言說思惟分別則皆無若法從因緣有不
應言無因若無因緣則如我說問曰有二種
因一者作因二者言說因是無因法無作因
但有言說因令人知故答曰雖有言說因是
事不然虛空如六種中破餘事後當破復次
現事尚皆可破何況微塵等不可見法是故
說無因法世間所無問曰若離色有色因有
何過答曰

若離色有因 則是無果因 若言無果因 則無有是處

若除色果但有色因者即是無果因問曰若無果有因有何答答曰無果有因世間所無何以故以果故名為因若無果云何名因復

次若因中無果者物何以不從非因生是事如破因緣品中說是故無有無果因復次

若已有色者 則不用色因 若無有色者亦不用色因

二處有色因則不然若先因中有色不名為

色因若先因中無色亦不名為色因問曰若二處俱不然但有無因色有何答答曰

無因而有色 是事終不然 是故有智者不應分別色

若因中有果因中無果此事尚不可何況無

因有色是故言無因而有色是事終不然是

故有智者不應分別色分別名凡夫以無明

愛染貪著色然後以邪見生分別戲論說因

中有果無果等今此中求色不可得是故不

應分別復次

若果似於因 是事則不然 果若不似因 是事亦不然

若果與因相似是事不然因細果麤故因果色力等各異如布似縷則不名布縷多布一故不得言因果相似若因果不相似是亦不然如麻縷不成綃麤縷無細布是故不得言因果不相似二義不然故無色無色因受陰及想陰 行陰識陰等 其餘一切法皆同於色陰 四陰及一切法亦應如是思惟破今造論者

欲讚美空義故而說偈

若人有問者 離空而欲答 是則不成答

俱同於彼疑 若人有難問 離空說其過

是不成難問 俱同於彼疑

若人論義時各有所執離於空義而有問答

者皆不成問答俱亦同疑如人言瓶是無常

問者言何故無常答言從無常因生故此不

名答何以故因緣中亦疑不知為常為無常

是為同彼所疑問者若欲說其過不依於空

而說諸法無常則不名問難何以故汝因無

常破我常我亦因常破汝無常若實無常則無業報眼耳等諸法念念滅亦無有分別有如是等過皆不成問難同彼所疑若依空破常者則無有過何以故此人不取空相故是故若欲問答常應依於空法何況欲求離苦寂滅相者

破六種品第五

問曰六種各有定相有定相故則有六種答曰空相未有時則無虛空法若先有虛空

即為是無相

若未有虛空相先有虛空法者虛空則無相何以故無色處名虛空相色是作法無常若色未生未生則無滅爾時無虛空相因色故有無色處無色處名虛空相問曰若無相有虛空有何答答曰

是無相之法 一切處無有 於無相法中相則無所相

若於常無常法中求無相法不可得如論者言是有是無云何知各有相故生住滅是有

為相無生住滅是無為相虛空若無相則無
虛空若謂先無相後相來相者是亦不然若
先無相則無法可相何以故

有相無相中 相則無所住 離有相無相
餘處亦不住

如有峯有角尾端有毛頸下垂壺是名牛相
離是相則無牛若無牛是諸相無所住是故
說於無相法中相則無所相有相中相亦不
住先有相故如水相中火相不住先有自相
故復次若無相中相住者則為無因無因名

為無法而有相相可相常相因待故離有相
無相更無第三處可相是故偈中說離有相
無相餘處亦不住復次

相法無有故 可相法亦無 可相法無故
相法亦復無

相無所住故則無可相法可相法無故相法
亦無何以故因相有可相因可相有相共相
因待故
是故今無相 亦無有可相 離相可相已
更亦無有物

於因緣中本末推求相可相決定不可得是
 二不可得故一切法皆無一切法皆攝在相
 可相二法中或相為可相或可相為相如火
 以煙為相煙亦復有相問曰若無有有應當
 有無答曰

若使無有有卷七云何當有無十一有無既已無

知有無者誰

凡物若自壞若為他壞名為無無不自在從
 有而有是故言若使無有有云何當有無眼
 耳見聞尚不可得何況無物問曰以無有故

無亦無應當有知有無者答曰若有知者應
 在有中應在無中有無既破知亦同破
 是故知虛空 非有亦非無 非相非可相
 餘五同虛空

如虛空種種求相不可得餘五種亦如是問
 曰虛空不在初不在後何以先破答曰地水
 火風眾緣和合故易破識以若樂因緣故知
 無常變異故易破虛空無如是相但凡夫怖
 望為有是故先破復次虛空能持四大四大
 因緣有識是故先破根本餘者自破問曰世

問人盡見諸法是有是無汝何以獨與世間相違言無所見答曰

淺智見諸法 若有若無相 是則不能見

滅見安隱法

若人未得道不見諸法實相愛見因緣故種

種戲論見法生時謂之為有取相言有見法滅時謂之為斷取相言無智者見諸法生即滅無見見諸法滅即滅有見是故於一切法雖有所見皆如幻如夢乃至無漏道見尚滅何況餘見是故若不見滅見安隱法者則見

有見無

破染染者品第六

問曰經說貪欲瞋恚愚癡是世間根本貪欲有種種名初名愛次名著次名染次名婬欲次名貪欲有如是等名字此是結使依止眾

生眾生名染者貪欲名染法有染法染者故

則有貪欲餘二亦如有瞋則有瞋者有癡則有癡者以此三毒因緣起三業三業因緣起三界是故有一切法答曰經雖說有三毒名字求實不可得何以故

若離於染法 先自有染者 因是染欲者
 應生於染法 若無有染法 云何當有染
 若有若無染 染者亦如是
 若先定有染者則不更須染染者先已染故
 若先定無染者亦復不應起染要當先有染
 者然後起染若先無染者則無受染者染法
 亦如是若先離人定有染法此則無因云何
 得起似如無薪火若先定無法法則無染者
 是故偈中說若有若無染染者亦如是問曰
 若染法染者先後相待生是事不可者若一

時生有何咎答曰
 染者及染法 俱成則不然 染者染法俱
 則無有相待
 若染法染者一時成則不相待不因染者有
 染法不因染法有染者是二應常以無因成
 故若常則多過無有得解脫法復次今當以
 一異法破染法染者
 染者染法一 一法云何合 染者染法異
 異法云何合
 染法染者若一法合若以異法合若一則無

合何以故一法云何自合如指端不能自觸
若以異法合是亦不可何以故以異成故若
各成竟不須復合雖合猶異復次一異俱不
可何以故

若一有合者 離伴應有合 若異有合者

離伴亦應合

若染染者一強名爲合者應離餘因緣而有
染染者復次若一亦不應有染染者二名染
是法染者是人若人法爲一是則大亂若染
染者各異而言合者則不須餘因緣而有合

若異而有合者雖遠亦應合問曰一不合可
爾眼見異法共合答曰

若異而有合 染染者何事 是二相先異

然後說合相

若染染者先有決定異相而後合者是則不

合何以故是二相先已異而後強說合復次

若染及染者 先各成異相 既已成異相

云何而言合

若染染者先各成別相汝今何以強說合相
復次

異相無有成 是故汝欲合 合相竟無成
而復說異相

汝以染染者異相不成故復說合相合相中
有過染染者不成汝為成合相故復說異相
汝自以為定而所說不定何以故

異相不成故 合相則不成 於何異相中
而欲說合相

以此甲染染者異相不成故合相亦不成汝
於何異相中而欲說合相復次
如是染染者 非合不成 諸法亦如是

非合不成

如染瘵癡亦如是如三毒一切煩惱一切法
亦如是非先非後非合非散等因緣所成

中論卷第一

音釋

敵楚兩切 仄阻力切 險波義切
波禪補也 紐女九切

中論卷第二

歲八

龍 樹 菩 薩

造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

觀三相品第七

問曰經說有為法有三相生住滅萬物以生

法生以住法住以滅法滅是故有諸法答曰
不爾何以故三相無決定故是三相為是有
為能作有為相為是無為能作有為相二俱
不然何以故
若生是有為 則應有三相
若生是無為

何名有為相

若生是有為應有三相生住滅是事不然何
以故共相違故相違者生相應生法住相應
住法滅相應滅法若法生時不應有住滅相
違法一時則不然如明闇不俱以是故生不
應是有為法住滅相亦應如是問曰若生非
有為若是無為有何答答曰若生是無為云
何能與有為法作相何以故無為法無性故
因滅有為名無為是故說不生不滅名無為
相更無自相是故無法不能為法作相如象

角龜毛等不能為法作相是故生非無為住
滅亦如是復次

三相若聚散 不能有所相 云何於一處
一時有三相

是生住滅相若一一能與有為法作相若和
合能與有為法作相二俱不然何以故若謂
一一者於一處中或有有相或有無相生時
無住滅住時無生滅滅時無生住若和合者
共相違法云何一時俱若謂三相更有三相
者是亦不然何以故

若謂生住滅 更有有為相 是即為無窮
無即非有為

若謂生住滅更有有為相生更有生有住有
滅如是三相復應更有相若爾則無窮若更
無相是三相則不名有為法亦不能為有為
法作相問曰汝說三相為無窮是事不然生
住滅雖是有為而非無窮何以故
生生之所生 生於彼本生 本生之所生
還生於生生
法生時通自體七法共生一法二生三住四

滅五生生六住住七滅滅是七法中本生除
自體能生六法生生能生本生本生能生生
生是故三相雖是有為而非無窮答曰

若謂是生生 能生於本生 生生從本生
何能生本生

若是生生能生本生者是生生則不名從本
生生何以故是生生從本生生云何能生本
生復次

若謂是本生 能生於生生 本生從彼生
何能生生生

若謂本生能生生生者是本生不名從生生
生何以故是本生從生生生云何能生生生
生生法應生本生而今生生不能生本生生
生未有自體何能生本生是故本生不能生
生生問曰是生生生時非先非後能生本生
但生生生時能八能生本生答曰不然何以故
若生生生時 能生於本生 生生尚未有
何能生本生
若謂生生生時能生本生可爾而實未有是
故生生生時不能生本生復次

若本生生時 能生於生生 本生尚未有
何能生生

若謂是本生生時能生生可爾而實未有
是故本生生時不能生生問曰

如燈能自照 亦能照於彼 生法亦如是

自生亦生彼

如燈入於闇室等照諸物亦能自照生亦如
是能生於彼亦能自生答曰不然何以故

燈中自無闇 住處亦無闇 破闇乃名照
無闇則無照

燈體自無闇明所及處亦無闇明闇相違故
破闇故名照無闇則無照何得言燈自照亦
照彼問曰是燈非未生有照亦非生已有照
但生時能自照亦照彼答曰

云何燈生時 而能破於闇 此燈初生時

不能及於闇

燈生時名半生半未生燈體未成就云何能
破闇又燈不能及闇如人得賊乃名為破若
謂燈雖不到闇而能破闇者是亦不然何以
故

燈若未及闇 而能破闇者 燈在於此間 則破一切闇

若燈有力不到闇而能破闇者此處然燈應 破一切處闇俱不及故復次燈不應自照照 彼何以故

若燈能自照 亦能照於彼 闇亦應自照 亦能照於彼

若燈與闇相違故能自照亦照於彼闇與燈 相違故亦應自蔽蔽彼若闇與燈相違不能 自蔽蔽彼燈與闇相違亦不應自照亦照彼

是故燈喻非也破生因緣未盡故今當更說 此生若未生 云何能自生 若生已自生 生已何用生

是生自生時為生已生為未生生若未生生 則是無法無法何能自生若謂生已生則為 已成不須復生如已作不應更作若已生若 未生是二俱不生故無生汝先說生如燈能 自生亦生彼是事不然住滅亦如是復次 生非生已生 亦非未生生 生時亦不生 去來中已答

生名衆緣和合有生已生中無作故無生未
生中無作故無生時亦不然離生法生時
不可得離生時生法不可得云何生時生是
事去來中已答已生法不生何以故生已復
生如是展轉則爲無窮如作已復作復次若
生已更生者以何生法生若是生相未生而
言生已生者則自違所說何以故生相未生
而汝謂生若未生謂生者法或可生已而生
或可未生而生汝先說生已生是則不定復
次如燒已不應復燒去已不應復去如是等

因緣故生已不應生不生法亦不生何以故
法若未生則不與生緣和合若不與生緣和
合則無法生若法未與生緣和合而生者應
無作法而作無去法而去無染法而染無恚
法而恚無癡法而癡如是則破世間法是故
不生法不生復次若不生法生者世間未生
法皆應生一切凡夫未生菩提今應生菩提
不壞法阿羅漢無有煩惱今應生煩惱兔等
無角今皆應生但是事不然是故不生法亦
不生問曰不生法不生者以未有緣無作無

作者無時無方等故不生若有緣有作有作者有時有方等和合故不生法生是故若說一切不生法皆不生是事不爾答曰若法有緣有時有方等和合則生者先有亦不生先無亦不生有無亦不生三種先已破是故生亦不生不生亦不生生時亦不生何以故已生分不生未生分亦不生如先答復次若離生有生時者應生時生但離生無生時是故生時亦不生復次若言生時生者則有二生過一以生故名生時二以生時中生二皆不

然無有二法云何有二生是故生時亦不生復次生法未發則無生時生時無故生何所依是故不得言生時生如是推求生已無生未生無生時無生無生故生不成生不成故住滅亦不成生住滅不成故有為法不成是故偈中說去未去去時中已答問曰我不定言生已生未生生時生但眾緣和合故有生答曰汝雖有是說此則不然何以故若謂生時生是事已不成云何眾緣合爾時而得生

生時生已種種因緣破汝今何以更說衆緣
和合故有生若衆緣具足不具足皆與生同
破復次

若法衆緣生 即是寂滅性 是故生時
是二俱寂滅

衆緣所生法無自性故寂滅寂滅名為無此
無彼無相斷言語道滅諸戲論衆緣名如因
縷有布因蒲有席若縷自有定相不應從麻
出若布自有定相不應從縷出而實從縷有
布從麻有縷是故縷亦無定性布亦無定性

如然可然因緣和合成無有自性可然無故
然亦無然無故可然亦無一切法亦如是是
故從衆緣生法無自性無自性故空如野馬
無實是故偈中說生與生時二俱寂滅不應
說生時生汝雖種種因緣欲成生相皆是戲
論非寂滅相問曰定有三世別異未來世法
得生因緣即生何故言無生答曰
若有未生法 說言有生者 此法先已有
更復何用生
若未來世中有未生法而生是法先已有何

用更生有法不應更生問曰未來雖有非如
現在相以現在相故說生答曰現在相未來
中無若無云何言未來生法生若有不名未
來應名現在現在不應更生二俱無生故不
生復次汝謂生時生亦能生彼今當更說
若言生時生 是能有所生 何得更有生
而能生是生
若生生時能生彼是生誰復能生
若謂更有生 生生則無窮 雖生生有生
法皆自能生

若生更有生生則無窮若是生更無生而自
生者一切法亦皆能自生而實不爾復次
有法不應生 無亦不應生 有無亦不生
此義先已說

凡所有生為有法有生為無法有生為有無
法有生是皆不然是事先已說離此三事更
無有生是故無生復次
若諸法滅時 是時不應生 法若不滅者
終無有是事
若法滅相是法不應生何以故二相相違故

一 是滅相知法是滅 二是生相知法是生 二相相違法 一時則不然是故 滅相法不應生 問曰 若滅相法不應生 不滅相法應生 答曰 一切有為法 念念滅 故無不滅 法離有為 無有決定 無為法 無為法 但有名字 是故說不滅 法終無有是事 問曰 若法無生 應有住 答曰

不住法不住 住法亦不住 住時亦不住 無生云何住 住法亦不住 何以故 已有住 故因去 故有住

若住法先有不應更住 不住法亦不住 無住相 故住時亦不住 離住不住 更無住時 是故住時亦不住 如是一切處求住 不可得 故即是無生 若無生 云何有住 復次 若諸法滅時 是則不應住 法若不滅者 終無有是事 若法滅相 欲滅是法 無有住相 何以故 一法中有二相 相違 故一是欲滅 二是住相 一時一處 有住 滅相是事 不然是故 不得言滅相 法有住 問曰 若法不滅 應有住 答曰 無有不

滅法何以故

所有一切法

皆是老死相

終不見有法

離老死有住

一切法生時無常常隨逐無常有二名老及

死如是一切法常有老死故無住時復次

住不自相住

破八

亦不異相住

九

如生不自生

亦不異相生

若有住法為自相住為他相住二俱不然若

自相住則為是常一切有為法從眾緣生若

住法自住則不名有為住若自相住法亦應

自相住如眼不能自見住亦如是若異相住

則住更有住是則無窮復次見異法生異相

不得不因異法而有異相異相不定故因異

相而住者是事不然問曰若無住應有滅答

曰無何以故

法已滅不滅

未滅亦不滅

滅時亦不滅

無生何有滅

若法已滅則不滅以先滅故未滅亦不滅離

滅相故滅時亦不滅離二更無滅時如是推

求滅法即是無生無生何有滅復次

若法有住者 是則不應滅 法若不住者 是亦不應滅

若法定住則無有滅何以故猶有住相故若住法滅則有二相住相滅相是故不得言住中有滅如生死不得一時有若法無住亦無有滅何以故離住相故若離住相則無法無法云何滅復次 是法於是時 不於是時滅 是法於異時 不於異時滅 若法有滅相是法為自相滅為異相滅二俱

不然何以故如乳不於乳時滅隨有乳時乳相定住故非乳時亦不滅若非乳不得言乳滅復次

如一切諸法 生相不可得 以無生相故 即亦無滅相

如先推求一切法生相不可得爾時即無滅相破生故無生無生云何有滅若汝意猶未已今當更說破滅因緣 若法是有者 是即無有滅 不應於一法 而有有無相

諸法有時推求滅相不可得何以故云何一
 法中亦有亦無相如光影不同處復次
 若法は無者是則無有滅譬如第二頭
 無故不可斷
 法若無者則無滅相如第二頭第三手無故
 不可斷復次
 法不自相滅 他相亦不滅 如自相不生
 他相亦不生
 如先說生相生不自生亦不從他生若以自
 體生是則不然一切物皆從眾緣生如指端

不能自觸如是生不能自生從他生亦不然
 何以故生未有故不應從他生是生無生故
 無自體自體無故他亦無是故從他生亦不
 然滅法亦如是不自相滅不他相滅復次
 生住滅不成 故無有有為 有為法無故
 何得有無為 成八
 汝先說有生住滅相故有有為以有有為故
 有無為今以理推求三相不可得云何得有
 有為如先說無有無相法有為法無故何得
 有無為無為相名不生不住不滅止有為相

故名無為相無為自無別相因是三相有無為相如火為熱相地為堅相水為冷相無為則不然問曰若是生住滅畢竟無者云何論中得說名字答曰

如幻亦如夢 如乾闥婆城 所說生住滅

其相亦如是

生住滅相無有決定凡人貪著謂有決定諸賢聖憐愍欲止其顛倒還以其所著名字為說語言雖同其心則異如是說生住滅相不應有難如幻如化所作不應責其所由不應

於中有憂喜想但應眼見而已如夢中所見不應求實如乾闥婆城日出時現而無有實但假為名字不久則滅生住滅亦如是凡夫分別為有智者推求則不可得

觀破作作者品第八

問曰現有作有作者有所用作法三事和合故有果報是故應有作者作業答曰上來品品中破一切法皆無有餘如破三相三相無故無有有為有為無故無無為有為無為無故一切法盡無作作者若是有為有為中已

破若是無為無為中已破不應復問汝著心
深故而復更問今當復說

決定有作者 不作決定業 決定無作者
不作無定業

若先定有作者定有作業則不應作若先定
無作者定無作業亦不應作何以故^{十二}

決定業無作 是業無作者 定作者無作
作者亦無業

若先決定有作業不應更有作者又離作者
應有作業但是事不然若先定有作者不應

更有作業又離作業應有作者但是事不然
是故決定作者決定作業不應有作業不決
定作者不決定作業亦不應有作何以故本
來無故有作者有作業尚不能作何況無作
者無作業復次

若定有作者 亦定有作業 作者及作業
即墮於無因

若先定有作者定有作業汝謂作者有作即
為無因離作業有作者離作者有作業則不
從因緣有問曰若不從因緣有作者有作業

有何答答曰

若墮於無因

則無因無果

無作無作者

無所用作法

若無作等法

則無有罪福

罪福等無故

罪福報亦無

若無罪福報

亦無大涅槃

諸可有所作

皆空無有果

若墮於無因故八一切法則無因無果能生法名十三

爲因所生法名爲果是二即無是二無故無

作無作者亦無所用作法亦無罪福罪福無

故亦無罪福果報及大涅槃道是故不得從

無因生問曰若作者不定而作不定業有何

答答曰一事無尚不能起作業何況二事都

無譬如化人以虛空爲舍但有言說而無作

者無作業問曰若無作者無作業不能有所

作今有作者有作業應有作答曰

作者定不定 不能作二業 有無相違故

一處則無二

作者定不定不能作定不定業何以故有無

相違故一處不應有二有是決定無是不決

定一人一事云何有有無復次

有不能作無 無不能作有 若有作作者

其過如先說

若有作者而無業何能有所作若無作者而有業亦不能有所作何以故如先說有中若先有業作者復何所作若無業云何可得作如是則破罪福等因緣果報是故偈中說有不能作無無不能作有若有作作者其過如先說復次
作者不作定 亦不作不定 及定不定業
其過先已說
定業已破不定業亦破定不定業亦破今欲

一時總破故說是偈是故作者不能作三種業今三種作者亦不能作業何以故

作者定不定 亦定亦不定 不能作於業其過先已說

作者定不定亦定亦不定不能作業何以故

如先過三種過十四因緣此中應說如是一切處

求作者作業皆不可得問曰若言無作無作

者則復墮無因答曰是業從眾緣生假名為

有無有決定如汝所說何以故

因業有作者 因作者有業 成業義如是

更無有餘事

業先無決定無因人起業中業有作者作者亦無決定因有作業名為作者二事和合故得成作作者若從和合生則無自性無自性故空空則無所生但隨凡夫憶想分別故說有作業有作者第一義中無作業無作者復次如破作作者 受受者亦爾 及一切諸法亦應如是破如作作者不得相離不相離故不決定無決

定故無自性受受者亦如是受名五陰身受者是人如是離人無五陰離五陰無人但從眾緣生如受受者餘一切法亦應如是破破本住品第九

問曰有人言

眼耳等諸根 第八 苦樂等諸法 十五 誰有如是事

是則名本住 若無有本住 誰有眼等法

以是故當知 先已有本住

眼耳鼻舌身命等諸根名為眼耳等根苦受樂受不苦不樂受想思憶念等心心數法名

爲苦樂等法有論師言先未有眼等法應有本住因是本住眼等諸根得增長若無本住身及眼耳諸根爲因何生而得增長答曰若離眼等根及苦樂等法先有本住者以何而可知

若離眼耳等根苦樂等法先有本住者以何可說以何可知如外法瓶衣等以眼等根得知內法以苦樂等根得知如經中說可壞是色相能受是受相能識是識相汝說離眼耳苦樂等先有本住者以何可知說有是法問

曰有論師言出入息視眴壽命思惟苦樂憎愛動發等是神相若無有神云何有出入息等相是故當知離眼耳等根苦樂等法先有本住答曰是神若有應在身內如壁中有柱若在身外如人被鎧若在身內身則不可破壞神常在內故是故言神在身內但有言說虛妄無實若在身外覆身如鎧者身應不可見神細密覆故亦應不可破壞而今實見身壞是故當知離苦樂等先無餘法若謂斷臂時神縮在內不可斷者斷頭時亦應縮在內

不應死而實有死是故知離苦樂等先有神者但有言說虛妄無實復次若言身大則神大身小則神小如燈大則明大燈小則明小者如是神則隨身不應常若隨身者身無則神亦無如燈滅則明滅若神無常則與眼耳苦樂等同是故當知離眼耳等先無別神復次如風狂病人不得自在不應作而作若有神是諸作主者云何言不得自在若風狂病不惱神者應離神別有所作如是種種推求離眼耳等根苦樂等法先無本住若必謂離

眼耳等根苦樂等法先有本住者無有是事何以故若此是若離眼耳等而有本住者亦應離本住而有眼耳等若本住離眼耳等根苦樂等法先有者今眼耳等根苦樂等法亦應離本住而有問曰二事相離可爾但使有本住答曰以法知有人以人知有法離法何有人離人何有法法者眼耳苦樂等人者是本住汝謂以有法

故知有人以有人故知有法今離眼耳等法
何有人離人何有眼耳等法復次

一切眼等根 實無有本住 眼耳等諸根
異相而分別

若眼耳等諸根若樂等諸法實無有本住因

眼緣色生眼識微八以和合因緣知有眼耳等諸

根不以本住故知是故偈中說一切眼耳等
根實無有本住眼耳等諸根各自能分別問

曰 若眼等諸根 無有本住者 眼等一一根

云何能知塵

若一切眼耳等諸根若樂等諸法無本住者

今一一根云何能知塵眼耳等諸根無思惟

不應有知而實知塵當知離眼耳等諸根更

有能知塵者答曰若爾者為一一根中各有

知者為一知者在諸根中二俱有過何以故

見者即聞者 聞者即受者 如是等諸根

則應有本住

若見者即是聞者見聞者即是受者則是一

神如是眼等諸根應先有本住色聲香等無

有定知者或可以眼聞聲如人在六向隨意見聞若聞者見者是一於眼等根隨意見聞但是事不然

若見聞各異 受者亦各異 見時亦應聞如是則神多

若見者聞者受者各異若見者時亦應聞何以故離見者有聞者故如是鼻舌身中神應一時行若爾者人一而神多以一切根一時知諸塵故而實不爾是故見者聞者受者不應俱用復次

眼耳等諸根 苦樂等諸法 所從生諸大彼大亦無神

若人言離眼耳等諸根苦樂等諸法別有本住是事先已破今於眼耳等所因四大是大

中亦無本住問曰若眼耳等諸根苦樂等諸法無有本住可爾眼耳等諸根苦樂等諸法

應有答曰

若眼耳等根 苦樂等諸法 無有本住者

眼等亦應無

若眼耳苦樂等諸法無有本住者誰有此眼

耳等何緣而有是故眼等亦無復次

眼等無本住 今後亦復無 以三世無故

無有無分別

思惟推求本住於眼等先無今後亦無若三

世無即是無生寂滅不應有難若無本住云

何有眼耳等如是問答戲論則滅戲論滅故

諸法則空

破然可然品第十

問曰應有受受者如然可然然是受者可然

是受所謂五陰答曰是事不爾何以故然可

然俱不成故然可然若以一法成若以二法

成二俱不成問曰且置一異法若言無然可

然今云何以一異相破如兔角龜毛無故不

可破世間眼見實有事而後可思惟如有金

然後可燒可鍛若無然可然不應以一異法

思惟若汝許有一異法歲八當知有然可然若許

有者則為已有答曰隨世俗法言說不應有

過然可然若說一若說異不名為受若離世

俗言說則無所論若不說然可然云何能有

所破若無所說則義不可明如有論者欲破

有無必應言有無不以稱有無故而受有無
是以隨世間言說無咎若口有言便是受者
汝言破即為自破然可然亦如是雖有言說
亦復不受是故以一異法思惟然可然二俱
不成何以故

若然是可然 作作者則一 若然異可然
離可然有然

然是火可然是薪作者是人作是業若然可
然一則作作者亦應一若作作者一則陶師
與瓶一作者是陶師作是瓶陶師非瓶瓶非

陶師云何為一 是以作作者不一故然可然
亦不一若謂一不可則應異是亦不然何以
故若然與可然異應離可然然別有然分別
是可然是然處處離可然應有然而實不爾
是故異而不可得復次

如是常應然 不因可然生 則無然火功
亦名無作火

若然可然異則然不待可然而常然若常然
者則自住其體不待因緣人功則空人功者
將護火令然是功現有是故知火不異可然

復次若然異可然然即無作離可然火何所
燒若爾者火則無作無作火無有是事問曰
云何火不從因緣生人功亦空答曰
然不待可然 則不從緣生 火若常然者
人功則應空

蓋八

二十

然可然若異則不待可然有然若不待可然
則無相因法是故不從因緣生復次若然異
可然則應常然若常然者應離可然別見有
然更不須人功何以故
若汝謂然時 名為可然者 爾時但有薪

何物然可然

若謂先有薪燒時名可然者是事不爾若離
然別有可然者云何言然時名可然復次
若異則不至 不至則不燒 不燒則不滅
不滅則常住

若然異可然則然不應至可然何以故不相
待成故若然不相待成則自住其體何用可
然是故不至若不至則不然可然何以故無
有不至而能燒故若不然則無滅應常住自
相是事不爾問曰

然與可然異 而能至可然 如此至彼人
彼人至此人

然與可然異而能至可然如男至於女如女
至於男彼答曰

若謂然可然 一俱相離者 如是然則能

至於彼可然

第八

十一

若離然有可然若離可然有然各自成者如
是則應然至可然而實不爾何以故離然無
可然離可然無然故今離男有女離女有男
是故汝喻非也喻不成故然不至可然問曰

然可然相待而有因可然有然因然有可然
二法相待成答曰

若因可然然 因然有可然 先定有何法
而有然可然

若因可然而然成亦應因然可然成是中若
先定有可然則因可然而然成若先定有然
則因然可然成今若因可然而然成者則先
有可然而後有然不應待然而有可然何以
故可然在先然在後故若然不然可然是則
可然不成又可然不在餘處離於然故若可

然不成然亦不成若先然後有可然然亦有如是過是故然可然二俱不成復次若因丁然然則然成復成是為可然中則為無有然若欲因可然而成然則然成已復成何以故然自住於然中若然不自住其體從可然成者無有是事是故有是然從可然成今則然成復成有如是過復有可然無然過何以故可然離然自住其體故是故然可然相因待無有是事復次

若法因待成 是法還成待 今則無因待亦無所成法
 若法因待成是法還成本因待如是決定則無本因二事如因可然而成然還因於然而成可然是則二俱無定無定故不可得何以故
 若法有待成 未成云何待 若成已有待成已何用待
 若法因待成是法先未成未成則無無則云何有因待若是法先已成先成何用因待是

二俱不相因待是故汝先說因然可然相待
成無有是事是故

因何然無然 不因亦無然 因然無可然
不因無可然

今因待可然然不成不因待可然然亦不成
可然亦如是因然不因然二俱不成是過先
已說復次

然不餘處來 然處亦無然 可然亦如是
餘如去來說

然不於餘方來入可然中可然中亦無然拈

薪求然不可得故可然亦如是不從餘處來
入然中然中亦無可然如然已不然未然不
然然時不然是義如去來中說是故

若可然無然 離可然無然 然亦無可然
然中無可然

可然中無然可然不然何以故先已說作中作
者一過故離可然無然有常然等過故然無
有可然然中無可然可然中無然以有異過
故三皆不成問曰何故說然可然答曰如因
可然有然如是因受有受者受名五陰受者

名人然可然不成故受受者亦不成何以故
以然可然法 說受受者法 及以說瓶衣
一切等諸法

如可然非然如是受非受者作作者一過故
又離受無受者異不可得故以異過故三皆
不成如受受者外瓶衣等一切法皆同上說
無生畢竟空是故

若人說有我 諸法各異相 當知如是人
不得佛法味

諸法從本已來無生畢竟寂滅相是故品末

說是偈若人說我相如犢子部眾說不得言
色即是我不得言離色是我在第五不可說
藏中如薩婆多部眾說諸法各各相是善是
不善是無記道有漏無漏有為無為等別異
如是等人不得諸法寂滅相以佛語作種種

戲論

破本際品第十一

問曰無本際經說眾生往來生死本際不可
得是中說有眾生有生死以何因緣故而作
是說答曰

大聖之所說 本際不可得 生死無有始 亦復無有終

聖人有三種一者外道五神通二者阿羅漢 辟支佛三者得神通大菩薩佛於三種中最 上故言大聖佛所言說無不是實說生死無 始何以故生死初後不可得是故言無始汝 謂若無初後應有中者是亦不然何以故 若無有始終 中當云何有 是故於此中 先後共亦無 因中後故有初因初中故有後若無初無後

云何有中生死中無初中後是故說先後共 不可得何以故

若使先有生 後有老死者 不老死有生 不生有老死 若先有老死 而後有生者 是則為無因 不生有老死 生死衆生若先生漸有老而後有死者則生 無老死法應生有老死老死有生又不老死 而生是亦不然又因生有老死若先老死後 生則老死無因生在後故又不生何有老死 若謂生老死先後不可得一時成者是亦有

過何以故

生及於老死 不得一時共 生時則有死
是二俱無因

若生老死一時則不然何以故生時即有死
故法應生時有死時無若生時有死是事不
然若一時生則無有相因如牛角廿五一時出則
不相因是故

若使初後共 是皆不然者 何故而戲論
謂有生老死

思惟生老死三皆有過故即無生畢竟空而

今何故貪著戲論生老死謂有決定相復次

諸所有因果 及相可相法 受及受者等
所有一切法 非但於生死 本際不可得

如是一切法 本際皆亦無

一切法者所謂因果相可相受及受者等皆

無本際非但生死無本際以略開示故說生

死無本際

破苦品第十二

有說曰

自作及他作 共作無因作 如是說諸苦

於果則不然

有人言苦惱自作或言他作或言亦自作亦他作或言無因作於果皆不然於果皆不然者衆生以衆緣致苦馱苦欲求滅不知苦惱實因緣有四種謬是故說於果皆不然何以故

苦若自作者 則不從緣生 因有此陰故 而有彼陰生

若苦自作則不從衆緣生自名從自性生是事不然何以故因前五陰有後五陰生是故

苦不得自作問曰若言此五陰作彼五陰者則是他作答曰是事不然何以故

若謂此五陰 異彼五陰者 如是則應言從他而作苦

若此五陰與彼五陰異彼五陰與此五陰異

者應從他作第八如縷與布異者應離縷有布若

離縷無布者則布不異縷如是彼五陰異此

五陰者則應離此五陰有彼五陰若離此五

陰無彼五陰者則此五陰不異彼五陰是故

不應言苦從他作問曰自作者是人人自作

苦自受苦答曰

若人自作苦 離苦何有人 而謂於彼人 而能自作苦

若謂人自作苦者離五陰苦何處別有人而 能自作苦應說是人而不可說是故苦非人

自作若謂人不自作苦他人作苦與此人者 是亦不然何以故

若苦他人作 而與此人者 若當離於苦 何有此人受

若他人作苦與此人者離五陰無有此人受

復次

苦若彼人作 持與此人者 離苦何有人 而能授於此

若謂彼人作苦授與此人者離五陰苦何有 彼人作苦持與此人若有應說其相復次

自作若不成破八 云何彼作苦 若彼人作苦 即亦名自作并七

種種因緣彼自作苦不成而言他作苦是亦 不然何以故此彼相待故若彼作苦於彼亦 名自作苦自作苦先已破汝受自作苦不成

故他作亦不成復次

苦不名自作 法不自作法 彼無有自體

何有彼作苦

自作苦不然何以故如刀不能自割如是法

不能自作法是故不能自作他作亦不然何

以故離苦無彼自性若離苦有彼自性者應

言彼作苦彼亦即是苦云何苦自作苦問曰

若自作他作不然應有共作答曰

若彼此苦成 應有共作苦 此彼尚無作

何況無因作

自作他作猶尚有過何況無因作無因多過

如破作作者品中說復次

非但說於苦 四種義不成 一切外萬物

四義亦不成

佛法中雖說五受陰為苦有外道人謂苦受

為苦是故說不但說於苦四種義不成外萬

物地水山木等一切法皆不成

破行品第十三

問曰

如佛經所說

虛誑妄取相

諸行妄取故

是名為虛誑

佛經中說虛誑者即是妄取相等一實者所謂涅槃非妄取相以是經說故當知有諸行虛誑妄取相答曰

虛誑妄取者 是中何所取 佛說如是事

欲以示空義

若妄取相法是即虛誑者是諸行中為何所取佛如是說當知說空義問曰云何知一切諸行皆是空義答曰一切諸行虛妄相故空諸行生滅不住無自性故空諸行名五陰從

行生故是五陰皆虛妄無有定相何以故如嬰兒時色非匍匐時色匍匐時色非行時色行時色非童子時色童子時色非壯年時色壯年時色非老年時色如色念念不住故分別決定性不可得嬰兒色為即是匍匐色乃至老年色為異二俱有過何以故若嬰兒色即是匍匐色乃至老年色者如是則是一色皆為嬰兒無有匍匐乃至老年又如泥團常是泥團終不作瓶何以故色常定故若嬰兒色異匍匐色者則嬰兒不作匍匐匍匐不作

嬰兒何以故二色異故如是童子少年壯年老年色不應相續有失親屬法無父無子若爾者唯有嬰兒應得父餘則匍匐乃至老年不應有分是故二俱有過問曰色雖不定嬰兒色滅已相續更生乃至老年色無有如上過答曰嬰兒色相續生者為滅已相續生為法八不滅相續生若嬰兒色滅云何有相續以無因故如雖有薪可然火滅故無有相續若嬰兒色不滅而相續者則嬰兒色不滅常住本相亦無相續問曰我不說滅不滅故相續生

但說不住相似生故言相續生答曰若爾者則有定色而更生如是應有千萬種色但是事不然如是亦無相續如是一切處求色無有定相但以世俗言說故有如芭蕉樹求實不可得但有皮葉如是智者求色陰念念滅更無實色可得不住色形色相相似次第生難可分別如燈燄分別定色不可得從是定色更有色生不可得是故色無性故空但以世俗言說故有受亦如是智者種種觀察次第相似故生滅難可別知如水流相續但以

覺故說三受在身是故當知受同色說想因
名相生若離名相則不生是故佛說分別知
名字相故名為想非決定先有從眾緣生無
定性無定性故如影隨形因形有影無形則
無影影無決定若定有者離形應有影而實
不爾是故從眾緣生無自性故不可得想亦
如是但因外名相以世俗言說故有識因色
聲香味觸等眼耳鼻舌身等生以眼等諸根
別異故識有別異是識為在色為在眼為在
中間無有決定但生已識塵識此人識彼人

知此人識為即是知彼人識為異是二難可
分別如眼識耳識亦難分別以難分別故或
言一或言異無有決定分別從眾緣生故眼
等分別故空無自性如伎人含一珠出已復
示人則生疑為是本珠為更有異識亦如是
生已更生為是本識為是異識是故當知識
不住故無自性虛誑如幻諸行亦如是諸行
者身口意行有二種淨不淨何等為不淨惱
眾生貪著等名不淨不惱眾生實語不貪著
等名淨或增或減淨行者在人中欲天色天

無色天受果報已則滅還作故名增不淨行者亦如是在地獄畜生餓鬼阿脩羅中受果報已則滅還作故名增是故諸行有增有減故不住如人有病隨宜將適病則除愈若不將適病則還集諸行亦如是有增有減故不決定但以世諦俗言說故有因世諦故得見第一義諦所謂無明緣諸行從諸行有識著識著故有名色從名色有六入從六入有觸從觸有受從受有愛從愛有取從取有有從有有生從生有老死憂悲苦惱恩愛別苦怨

憎會苦等如是諸苦皆以行為本佛以世諦故說若得第一義諦生真智慧者則無明息無明息故諸行亦不集諸行不集故見諦所斷身見疑戒取等斷及思惟所斷貪恚色染無色染調戲無明亦斷以是斷故一一分滅所謂無明諸行識名色六入觸受愛取有生老死憂悲苦惱恩愛別苦怨憎會苦等皆滅以是滅故五陰身畢竟滅更無有餘唯但有空是故佛欲示空義故說諸行虛誑復次諸法無性故虛誑虛誑故空如偈說

諸法有異故 知皆是無性 無性法亦無一切法空故

諸法無有性何以故諸法雖生不住自性是故無性如嬰兒定住自性者終不作匍匐乃至老年而嬰兒次第相續有異相現匍匐乃至老年是故說見諸法異相故知無性問曰若諸法無性即有無性法有何咎答曰若無性云何有法云何有相何以故無有根本故但為破性故說無性是無性法若有者不名一切法空若一切法空云何有無性法問曰

諸法若無性 云何說嬰兒 乃至於老年而有種種異

諸法若無性則無有異相而汝說有異相是故有諸法性若無諸法性云何有異相答曰若諸法有性 云何而得異 若諸法無性

云何而有異

若諸法決定有性云何可得異性名決定有不可變異如真金不可變又如闇性不變為明明性不變為闇復次是法則無異 異法亦無異 如壯不作老

老亦不作壯

若法有異者則應有異相為即是法異為異法異是二不然若是法異則老應作老而老實不作老若異法異者老與壯異壯應作老而壯實不作老二俱有過問曰若是法即異有何咎如第八今眼見年少經日月歲數則老答曰

若是法即異 乳應即是酪 離乳有何法而能作於酪

若是法即異者乳應即是酪更不須因緣是

事不然何以故乳與酪有種種異故乳不即是酪是故法不即異若謂異法為異者是亦不然離乳更有何物為酪如是思惟是法不異異法亦無異是故不應偏有所執問曰破是破異猶有空在空即是法答曰

若有不空法 則應有空法 實無不空法何得有空法

若有不空法相因故應有空法而上來種種因緣破不空法不空法無故則無相待無相待故何有空法問曰汝說不空法無故空法

亦無若爾者即是說空但無相待故不應有執若有對應有相待若無對則無相待相待無故則無相無相故則無執如是即為說空答曰

大聖說空法 為離諸見故 若復見有空

諸佛所不化

大聖為破六十二諸見及無明愛等諸煩惱故說空若人於空復生見者是人不可化譬如病須服藥可治若藥復為病則不可治如火從薪出以水可滅若從水生為用何滅

如空是水能滅諸煩惱火有人罪重貪著心深智慧淺故於空生見或謂有空或謂無空因有無還起煩惱若以空化此人者則言我人知是空若離空則無涅槃道如經說離空無相無作門得解脫者但有言說

中論卷第二

音釋

眇

目動也

匍匐

匍匐

小兒

以手

行也

中論卷第三

歲九

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

破合品第十四 八偈

說曰上破根品中說見所見見者皆不成此

或九三事無異法故則無合無合義今當說問曰

何故眼等三事無合答曰

見可見見者 是三各異方 如是三法異

終無有合時

見是眼根可見是色塵見者是我是三事各

永樂北藏

中論

在異處終無合時異處者眼在身內色在外我者或言在身內或言遍一切處是故無合復次若謂有見法為合而見不合而見二俱不然何以故若合而見者隨有塵處應有根有我但是事不然是故不合若不合而見者根我塵各在異處亦應有見而不見何以故如眼根在此不見遠處瓶是故二俱不見問曰我意根塵四事合故有知生能知瓶衣等萬物是故有見可見見者答曰是事根品中已破今當更說汝說四事合故知生是知為

第一〇〇冊

見瓶衣等物已生為未見而生若見已生者
 知則無用若未見而生者是則未合云何有
 知生若謂四事一時合而知生是亦不然若
 一時生則無相待何以故先有瓶次見後知
 生一時則無先後知無故見可見見者亦無
 如是諸法如幻如夢無有定相何得有合無
 合故空復次
 染與於可染 染者亦復然 餘入餘煩惱
 皆亦復如是
 如見可見見者無合故染可染染者亦應無

合如說見可見見者三法則說聞可聞聞者
 餘入等如說染可染染者則說瞋可瞋瞋者
 餘煩惱等復次
 異法當有合 見等無有異 異相不成故
 見等云何合
 凡物皆以異故有合而見等異相不可得是
 故無合復次
 非但可見等 異相不可得 所有一切法
 皆亦無異相
 非但見可見見者等三事異相不可得一切

法皆無異相問曰何故無有異相答曰
異因異有異 異離異無異 若法所因出
是法不異因

汝所謂異是異因異法故名爲異離異法不
名爲異何以故若法從衆緣生是法不異因
因壞異亦壞故如因梁椽等有舍舍不異梁
椽梁椽等壞舍亦壞故問曰若有定異法有
何咎答曰

若離從異異 應餘異有異 離從異無異
是故無有異

若離從異有異法者則應離異有異法而實
離從異無有異法是故無餘異如離五指異
有拳異者拳異應於瓶等異物有異今離五
指異拳異不可得是故拳異於瓶衣等無異
法問曰我經說異相不從衆緣生分別總相
故有異相因異相成九故有異法答曰三
異中無異相 不異中亦無 無有異相故
則無此彼異
汝言分別總相故有異相因異相故有異法
若爾者異相從衆緣生如是即說衆緣法是

異相離異法不可得故異相因異法而有不能獨成今異法中無異相何以故先有異法故何用異相不異法中亦無異相何以故若異相在不異法中不名不異法若二處俱無即無異相異相無故此彼法亦無復次異法無故亦無合
 是法不自合 異法亦不合 合者及合時
 合法亦皆無
 是法自體不合以一故如一指不自合異法亦不合以異故異事已成不須合故如是思

惟合法不可得是故說合者合時合法皆不可得
 觀有無品第十五有十偈
 問曰諸法各有性以有力用故如瓶有瓶性布有布性是性眾緣合時則出答曰
 眾緣中有性 是事則不然 性從眾緣出即名為作法
 若諸法有性不應從眾緣出何以故若從眾緣出即是作法無有定性問曰若諸法性眾緣作有何各答曰

性若是作者 云何有此義 性名為無作
不待異法成

如金雜銅則非真金如是若有性則不須眾
緣若從眾緣出當知無真性又性若決定不
應待他出非如長短彼此無定性故待他而

有問曰諸法若無自性應有他性四答曰

法若無自性 云何有他性 自性於他性
亦名為他性

諸法性眾緣作故亦因待成故無自性若爾
者他性於他亦是自性亦從眾緣生相待故

亦無無故云何言諸法從他性生他性亦是
自性故問曰若離自性他性有諸法有何答

答曰

離自性他性 何得更有法 若有自他性
諸法則得成

汝說離自性他性有法者是事不然若離自
性他性則無有法何以故有自性他性法則
成如瓶體是自性衣物是他性問曰若以自
性他性破有者今應有無答曰

有若不成者 無云何可成 因有有法故

有壞名為無

若汝已受有不成者亦應受無亦無何以故

有法壞敗故名無是無因有壞而有復次

若人見有無 見自性他性 如是則不見

佛法真實義

若人深著諸法識九必求有見若破五自性則見他

性若破他性則見有若破有則見無若破無

則迷惑若利根著心薄者知滅諸見安隱故

更不生四種戲論是人則見佛法真實義是

故說上偈復次

佛能滅有無 於化迦旃延 經中之所說

離有亦離無

刪陀迦旃延經中佛為說正見義離有離無

若諸法中少決定有者佛不應破有無若破

有則人謂為無佛通達諸法相故說二俱無

是故汝應捨有無見復次

若法實有性 後則不應無 性若有異相

是事終不然

若諸法決定有性終不應變異何以故若定

在自性不應有異相如上真金喻今現見諸

法有異相故當知無有定相復次

若法實有性 云何而可異 若法實無性

云何而可異

若法定有性云何可變異若無性則無自體

云何可變異復次

定有則著常 定無則著斷 是故有智者

不應著有無

若法定有有相則終無無相是即為常何以

故如說三世者未來中有法相是法來至現

在轉入過去不捨本相是則為常又說因中

先有果是亦為常若說定有無是無必先有

今無是則為斷滅斷滅名無相續因由是二

見即遠離佛法問曰何故因有生常見因無

生斷見答曰

若法有定性 非無則是常 先有而今無

是則為斷滅

註九

六

若法性定有則是有相非無相終不應無若

無則非有即為無先已說過故如是則墮常

見若法先有敗壞而無者是名斷滅何以故

有不應無故汝謂有無各有定相故若有斷

常見者則無罪福等破世間事是故應捨

觀縛解品第十六十偈

問曰生死非都無根本於中應有衆生往來
若諸行往來汝以何因緣故說衆生及諸行
盡空無有往來答曰

諸行往來者 常不應往來 無常亦不應

衆生亦復然

諸行往來六道生死中者為常相往來為無
常相往來二俱不然若常相往來者則無生
死相續以決定故自性住故若以無常往來

者亦無往來生死相續以不決定故無自性

故若衆生故往來者亦有如是過復次

若衆生往來 陰界諸入中 五種求盡無

誰有往來者

生死陰界入即是一義若衆生於此陰界入

中往來者是衆生於九於然七可然品中五種品中

五種求不可得誰於陰界入中而有往來者

復次

若從身至身 往來即無身 若其無有身

則無有往來

若衆生往來爲有身往來爲無身往來二俱不然何以故若有身往來從一身至一身如是則往來者無身又若先已有身不應復從身至身若先無身則無有若無有云何有生死往來問曰經說有涅槃滅一切苦是滅應諸行滅若衆生滅答曰二俱不然何以故諸行若滅者 是事終不然 衆生若滅者 是事亦不然 汝說若諸行滅若衆生滅是事先已答諸行無有性衆生亦無種種推求生死往來不可

得是故諸行不滅衆生亦無滅問曰若爾者則無縛無解根本不可得故答曰諸行生滅相 不縛亦不解 衆生如先說不縛亦不解 汝謂諸行及衆生有縛解者是事不然諸行念念生滅故不應有縛解衆生先說五種推求不可得云何有縛解復次 若身名爲縛 有身則不縛 無身亦不縛於何而有縛 若謂五陰身名爲縛若衆生先有五陰則不

應縛何以故一人有二身故無身亦不應縛
何以故若無身則無五陰無五陰則空云何
可縛如是第三更無所縛復次

若可縛先縛 則應縛可縛 而先實無縛
餘如去來答

若謂可縛先有縛第九則應縛可縛而實離可縛
先無縛是故不得言衆生有縛或言衆生是
可縛五陰是縛或言五陰中諸煩惱是縛餘
五陰是可縛是事不然何以故若離五陰先
有衆生者則應以五陰縛衆生而實離五陰

無別衆生若離五陰別有煩惱者則應以煩
惱縛五陰而實離五陰無別煩惱復次如去
來品中說已去不去未去不去去時不去如
是未縛不縛縛已不縛縛時不縛復次亦無
有解何以故

縛者無有解 不縛亦無解 縛時有解者
縛解則一時
縛者無有解何以故已縛故無縛亦無解何
以故無縛故若謂縛時有解則縛解一時是
事不然又縛解相違故問曰有人修道現入

涅槃得解脫云何言無答曰

若不受諸法 我當得涅槃 若人如是者

還為受所縛

若人作是念我離受得涅槃是人即為受所

縛復次

不離於生死九 而別有涅槃 實相義如是

云何有分別

諸法實相第一義中不說離生死別有涅槃

如經說涅槃即生死生死即涅槃如是諸法

實相中云何言定是生死是涅槃

觀業品第十七三十三偈

問曰汝雖種種破諸法而業決定有能令一切眾生受果報如經說一切眾生皆隨業而生惡者入地獄修福者生天行道者得涅槃是故一切法不應空所謂業者

人能降伏心 利益於眾生 是名為慈善

二世果報種

人有三毒惱他故生行善者先自滅惡是故說降伏其心利益他人利益他者行布施持戒忍辱等不惱眾生是名利益他亦名慈善

福德亦名今世後世樂果種子復次

大聖說二業 思與從思生 是業別相中

種種分別說

大聖略說業有二種一者思二者從思生是

二業如阿毗曇中廣說

佛所說思者 所謂意業是 所從思生者

即是身口業

思是心數法諸心數法中能發起有所作故名業因是思故起外身口業雖因餘心心數法有所作但思為所作本故說思為業是業

今當說相

身業及口業 作與無作業 如是四事中

亦善亦不善 從用生福德 罪生亦如是

及思為七法 能了諸業相

口業者四種口業身業者三種身業是七種

業有二種差別有作有不作作時名作業作十

已常隨逐生名無作業是二種有善不善不

善名不止惡善名止惡復有從用生福德如

施主施受者若受者受用施主得二種福一

從施生二從用生如人以箭射人若箭殺一

人有二種罪一者從射生二者從殺生若射不殺射者但得射罪無殺罪是故偈中說罪福從用生如是名為六種業第七名思是七種即是分別業相是業有今世後世果報是故決定有業有果報故諸法不應空答曰

業住至受報 是業即為常 若滅即無常 云何生果報

業若住至受果報即為是常是事不然何以故業是生滅相一念尚不住何況至果報若謂業滅滅則無云何能生果報問曰

如芽等相續 皆從種子生 從是而生果

離種無相續 從種有相續 從相續有果

先種後有果 不斷亦不常 如是從初心

心法相續生 從是而有果 離心無相續

從心有相續 從相續有果 先業後有果

不斷亦不常 九 從相續有果 十一

如從穀有芽從芽有莖葉等相續從是相續而有果生離種無相續生是故從穀子有相續從相續有果先種後有果故不斷亦不常如穀種喻業果亦如是初心起罪福猶如穀

種因是心餘心心數法相續生乃至果報先業後果故不斷亦不常若離業有果報則有斷常是善業因緣果報者所謂

能成福業者 是十白業道 二世五欲樂 即是白業報

白名善淨成福德因緣者從是十白業道生不殺不盜不邪淫不妄語不兩舌不惡口不無益語不嫉不恚不邪見是名為善從身口意生是果報者得今世名利後世天人中貴處生布施恭敬等雖有種種福德略說則攝

在十善道中答曰

若如汝分別 其過則甚多 是故汝所說於義則不然

若以業果報相續故以穀子為喻者其過甚多但此中不廣說汝說穀子喻者是喻不然何以故穀子有觸有形可見有相續我思惟是事尚未受此言況心及業無觸無形不可見生滅不住欲以相續是事不然復次從穀子有芽等相續者為滅已相續為不滅相續若穀子滅已相續者則為無因若穀子不滅

而相續者從是穀子常生諸穀若如是者一
穀子則生一切世間穀是事不然是故業果
報相續則不然問曰

今當復更說 順業果報義 諸佛辟支佛

賢聖所稱歎

所謂

不失法如券	業如負財物	此性則無記
分別有四種	見諦所不斷	但思惟所斷
以是不失法	諸業有果報	若見諦所斷
而業至相似	則得破業等	如是之過答

一切諸行業 相似不相似 一界初受身

爾時報獨生 如是二種業 現世受果報

或言受報已 而業猶故在 若度果已滅

若死已而滅 於是中分別 有漏及無漏

不失法者當知如券業者如取物是不失法

欲界繫色界繫無色界繫亦不繫若分別善

不善無記無記中但是無記是無記義阿毗

曇中廣說見諦所不斷從一果至一果於中

思惟所斷是以諸業以不失法故果生若見

諦所斷者業至相似則得破業過是事阿毗

曇中廣說復次不失法者於一界諸業相似
 不相似初受身時果報獨生於現在身從業
 更生業是業有二種隨重而受報或有言是
 業受報已業猶在以不念念滅故若度果已
 滅若死已而滅者須陀洹等度果已而滅諸
 凡夫及阿羅漢九死已而滅於此中十三分別有漏
 及無漏者從須陀洹等諸賢聖有漏無漏等
 應分別答曰是義俱不離斷常過是故亦不
 應受問曰若爾者則無業果報答曰
 雖空亦不斷 雖有而不常 業果報不失

是名佛所說
 此論所說義離於斷常何以故業畢竟空寂
 滅相自性離有何法可斷何法可失顛倒因
 緣故往來生死亦不常何以故若法從顛倒
 起則是虛妄無實無實故非常復次貪著顛
 倒不知實相故言業不失此是佛所說復次
 諸業本不生 以無定性故 諸業亦不滅
 以其不生故 若業有性者 是即名為常
 不作亦名業 常則不可作 若有不作業
 不作而有罪 不斷於梵行 而有不淨過

是則破一切 世間語言法 作罪及作福
 亦無有差別 若言業決定 而自有性者
 受於果報已 而應更復受 若諸世間業
 從於煩惱出 是煩惱非實 業當何有實
 第一義中諸業不生何以故無性故以不生
 因緣故則不滅非以常故不滅若不爾者業
 性應決定有若業決定有性則為是常若常
 則是不作業何以故常法不可作故復次若
 有不作業者則他人作罪此人受報又他人
 斷梵行而此人有罪則破世俗法若先有者

冬不應思為春事春不應思為夏事有如是
 等過復次作福及作罪者則無有別異起布
 施持戒等業名為作福起殺盜等業名為作
 罪若不作而有業則無分別復次是業若決
 定有性則一時受果報已復應更受是故汝
 說以不失法故有業報則有如是等過復次
 若業從煩惱起是煩惱無有決定但從憶想
 分別有若諸煩惱無實業云何有實何以故
 因無性故業亦無性問曰若諸煩惱及業無
 性不實今果報身現有應是實答曰

諸煩惱及業 是說身因緣 煩惱諸業空
何況於諸身

諸賢聖說煩惱及業是身因緣是中愛能生
著業能作上中下好醜貴賤等果報今諸煩
惱及業種種推求無有決定何況諸身有決
定果隨因緣故問曰汝雖種種因緣破業及
果報而經說有起業者起業者有故有業有
果報如說
無明之所蔽 愛結之所縛 而於本作者
不異亦不一

無始經中說衆生爲無明所覆愛結所縛於
無始生死中往來受種種苦樂今受者於先
作者不即是亦不異若即是人作罪受牛形
則人不作牛牛不作人若異則失業果報墮
於斷滅是故受者於先作者不即是亦不異

答曰

第九

十五

業不從緣生 不從非緣生 是故則無有
能起於業者 無業無作者 何有業生果
若其無有果 何有受果者
若無業無作者何有從業生果報若無果

報云何有受果報者業有三種五陰中假名人是作者是業於善惡處生名為果報若起業者尚無何況有業有果報及受果報者問曰汝雖種種破業果報及起業者而今現見衆生作業受果報是事云何答曰

如世尊神通 所作變化人 如是變化人
復變化人 如初變化人 是名為作者
變化人所作 是則名為業 諸煩惱及業
作者及果報 皆如幻與夢 如餒亦如響
如佛神通力所作化人是化人復化作化人

如化人無有實事但可眼見又化人口業說法身業布施等是業雖無實而可眼見如生身死身作者及業亦應如是知煩惱者名為三毒分別有九十八使九結十纏六垢等無量諸煩惱業名為身口意業今世後世分別有善不善無記苦報樂報不苦不樂報現報業生報業後報業如是等無量作者名為能起諸煩惱業能受果報者果報名從善惡業生無記五陰如是等諸業皆空無性如幻如夢如響如餒

觀法品第十八偈十二

問曰若諸法盡畢竟空無生無滅是名諸法
實相者云何入答曰滅我我所著故得一切
法空無我慧名為入問曰云何知諸法無我
答曰

若我是五陰	<small>滅七</small>	我即為生滅	<small>十六</small>	若我異五陰
則非五陰相		若無有我者		何得有我所
滅我我所故		名得無我智		得無我智者
是則名實觀		得無我智者		是人為希有
內外我我所		盡滅無有故		諸受即為滅

受滅則身滅	業煩惱滅故	名之為解脫
業煩惱非實	入空戲論滅	諸佛或說我
或說於無我	諸法實相中	無我無非我
諸法實相者	心行言語斷	無生亦無滅
寂滅如涅槃	一切實非實	亦實亦非實
非實非非實	是名諸佛法	自知不隨他
寂滅無戲論	無異無分別	是則名實相
若法從緣生	不即不異因	是故名實相
不斷亦不常	不一亦不異	不常亦不斷
是名諸世尊	教化甘露味	若佛不出世

佛法已滅盡 諸辟支佛智 從於遠離生
有人說神應有二種若五陰即是神若離五
陰有神若五陰是神者神則生滅相如偈中
說若神是五陰即是生滅相何以故生已壞
敗故以生滅相故五陰是無常如五陰無常
生滅二法亦是無常何以故生滅亦生已壞
敗故無常神若是五陰五陰無常故神亦應
無常生滅相但是事不然若離五陰有神神
即無五陰相如偈中說若神異五陰則非五
陰相而離五陰更無有法若離五陰有法者

以何相何法而有若謂神如虛空離五陰而
有者是亦不然何以故破六種品中已破虛
空無有法名爲虛空若謂以有信故有神是
事不然何以故信有四種一現事可信二名
比知可信如見煙知有火三名譬喻可信如
國無鑰石喻之如金四名賢聖所說故可信
如說有地獄有天有鬱單越無有見者信聖
人語故知是神於一切信中不可得現事中
亦無比知中亦無何以故比知名先見故後
比類而知知人先見火有煙後但見煙則知

有火神義不然誰能先見神與五陰合後見五陰知有神若謂有三種比知一者如本二者如殘三者共見如本名先見火有煙今見煙知如本有火如殘名如炊飯一粒熟知餘者皆熟共見名如眼見人從此去到彼亦見其去日亦如是從東方出至西方雖不見去以人有去相故知日亦有去如是苦樂憎愛覺知等亦應有所依如見人民知必依王是事皆不然何以故共相信先見人與去法合而至餘方後見日到餘方故知有去法無有

先見五陰與神合後見五陰知有神是故共相比知中亦無神聖人所說中亦無神何以故聖人所說皆先眼見而後說又諸聖人說餘事可信故當知說地獄等亦可信而神不爾無有先見神而後說者是故於四信等諸信九中求神不可得求神不可得十八故無是故離五陰無別神復次破根品中見見者可見破故神亦同破又眼見麤法尚不可得何況虛妄憶想等而有神是故知無我因有我故有我若無我則無我所修習八聖道分滅我

我所因緣故得無我無我所決定智慧又無
我無我所者於第一義中亦不可得無我無
我所者能真見諸法凡夫人以我我所障慧
眼故不能見實今聖人無我我所故諸煩惱
亦滅諸煩惱滅故能見諸法實相內外我
所滅故諸受亦滅諸受滅故無量後身皆滅
是名說無餘涅槃問曰有餘涅槃云何答曰
諸煩惱及業滅故名心得解脫是諸煩惱業
皆從憶想分別生無有實諸憶想分別皆從
戲論生得諸法實相畢竟空諸戲論則滅是

名說有餘涅槃實相法如是諸佛以一切智
觀衆生故種種為說亦說有我亦說無我若
心未熟者未有涅槃分不知畏罪為是等故
說有我又有得道者知諸法空但假名有我
為是等故說我無答又有布施持戒等福德
廠離生死苦惱畏涅槃永滅是故佛為是等
說無我諸法但因緣和合生時空生滅時空
滅是故說無我但假名說有我又得道者知
無我不墮斷滅故說無我無答是故偈中說
諸佛說有我亦說於無我若於真實中不說

我非我問曰若無我是實但以世俗故說有
我有何答答曰因破我法有無我我決定不
可得況有無我若決定有無我則是斷滅生
於貪著如般若中說菩薩有我亦非行無我
亦非行問曰若不說我非我空不空佛法爲
何所說答曰佛說諸法實相實相中無語言
道滅諸心行心以取相緣生以先世業果報
故有不能實見諸法是故說心行滅問曰若
諸凡夫心不能見實聖人心應能見實何以
故說一切心行滅答曰諸法實相即是涅槃

涅槃名滅是滅爲向涅槃故亦名爲滅若心
是實何用空等解脫門諸禪定中何故以滅
盡定爲第一又亦終歸無餘涅槃是故當知
一切心行皆是虛妄虛妄故應滅諸法實相
者出諸心數法無生無滅寂滅相如涅槃問
曰經中說諸法先來寂滅相即是涅槃何以
言如涅槃答曰著法者分別法有二種是世
間是涅槃說涅槃是寂滅不說世間是寂滅
此論中說一切法性空寂滅相爲著法者不
解故以涅槃爲喻如汝說涅槃相空無相寂

滅無戲論一切世間法亦如是問曰若佛不
說我非我諸心行滅言語道斷者云何令人
知諸法實相答曰諸佛無量方便力諸法無
決定相為度眾生或說一切實或說一切不
實或說一切實不實或說一切非實非不實
一切實者推求諸法實性皆入第一義平等
一相所謂無相如諸流異色異味入於大海
則一色一味一切不實者諸法未入實相時
各各分別觀皆無有實但眾緣合故有一切
實不實者眾生有三品有上中下上者觀諸

法相非實非不實中者觀諸法相一切實一
切不實下者智力淺故觀諸法相少實少不
實觀涅槃無為法不壞故實觀生死有為法
虛偽故不實非實非不實者為破實不實故
說非實非不實問曰佛於餘處說離非有非
無此中何以言非有非無是佛所說答曰餘
處為破四種貪著故說而此中於四句無戲
論聞佛說則得道是故言非實非不實問曰
知佛以是四句因緣說又得諸法實相者以
何相可知又實相云何答曰若能不隨他不

隨他者若外道雖現神力說是道是非道自
 信其心而不隨之乃至變身雖不知非佛善
 解實相故心不可迴此中無法可取可捨故
 名寂滅相寂滅相故不為戲論所戲論戲論
 有二種一者愛論二者見論是中無此二戲
 論二戲論無故無憶想分別廿一無分別異相是
 名實相問曰若諸法盡空將不墮斷滅耶又
 不生不滅或隨常耶答曰不然先說實相無
 戲論心相寂滅言語道斷汝今貪著取相於
 實法中見斷常過得實相者說諸法從眾緣

生不即是因亦不異因是故不斷不常若果
 異因則是斷若不異因則是常問曰若如是
 解有何等利答曰若行道者能通達如是義
 則於一切法不一不異不斷不常若能如是
 即得滅諸煩惱戲論得常樂涅槃是故說諸
 佛以甘露味教化如世間言得天甘露漿則
 無老病死無諸衰惱此實相法是真甘露味
 佛說實相有三種若得諸法實相滅諸煩惱
 名為聲聞法若生大慈發無上心名為大乘
 若佛不出世無有佛法時辟支佛因遠離生

智若佛度衆生已入無餘涅槃遺法滅盡先
世若有應得道少觀獸離因緣獨入山林遠
離憤鬧得道名辟支佛

觀時品第十九 六偈

問曰應有時以因待故成因有過去時則有
未來現在時因現在時有過去未來時因未
來時有過去現在時上中下一異等法亦相
因待故有答曰
若因過去時 有未來現在 未來及現在
應在過去時

若因過去時有未來現在時者則過去時中
應有未來現在時何以故隨所因處有法成
是處應有是法如因燈有明成隨有燈處應
有明如是因過去時成未來現在時者則過
去時中應有未來現在時若過去時中有未
來現在時者則三時盡名過去時何以故未
來現在時在過去時中故若一切時盡過去
者則無未來現在時盡過去故若無未來現
在時亦應無過去時何以故過去時因未來
現在時故名過去時如因過去時成未來現

在時如是亦應因未來現在時成過去時今
 無未來現在時故過去時亦應無是故先說
 因過去時成未來現在時是事不然若謂過
 去時中無未來現在時而因過去時成未來
 現在時是事不然何以故

若過去時中 無未來現在 未來現在時
 云何因過去

若未來現在時不在過去時中者云何因過
 去時成未來現在時何以故若三時各異相
 不應相因待成如瓶衣等物各自別成不相

因待而今不因過去時則未來現在時不成
 不因現在時則過去未來時不成不因未來
 時則過去現在時不成汝先說過去時中雖
 無未來現在時而因過去時成未來現在時
 者是事不然問曰若不因過去時成未來現
 在時而有何咎答曰
藏九
 不因過去時 則無未來時 亦無現在時
廿三
 是故無二時
 不因過去時則不成未來現在時何以故若
 不因過去時有現在時者於何處有現在時

未來亦如是於何處有未來時是故不因過去時則無未來現在時如是相待有故實無有時

以如是義故 則知餘二時 上中下一異是等法皆無

以如是義故當知餘未來現在亦應無及上中下一異等諸法亦皆無如因上有中下離上則無中下若離上有中下則不應相因待因一故有異因異故有一若一實有不應因異而有若異實有不應因一而有如是等諸

法亦應如是破問曰如有歲月日須臾等差別故知有時答曰

時住不可得 時去亦不可得 時若不可得

云何說時相 因物故有時 離物何有時

物尚無所有 何況當有時

時若不住不應可得時住亦無若時不可得云何說時相若無時相則無時因物生故則名時若離物則無時上來種種因緣破諸物無故何有時

觀因果品第二十二十四

問曰衆因緣和合現有果生當知是果從衆緣和合有答曰

若衆緣和合而有果生者 和合中已有何須和合生

若謂衆因緣和合有果生者是果則和合中

已有而從和合生者是事不然何以故果若

先有定體則不應從和合生問曰衆緣和合

中雖無果而果從衆緣生者有何咎答曰

若衆緣和合 是中無果者 云何從衆緣

和合而生果

若從衆緣和合則果生者若和合中無果而從和合生是事不然何以故若物無自性是物終不生復次

若衆緣和合 是中有果者 和合中應有而實不可得

若從衆緣和合中有果者若色應可眼見若

非色應可意知而實和合中果不可得是故

和合中有果是事不然復次

若衆緣和合 是中無果者 是則衆緣中

與非因緣同

若眾緣和合中無果者則眾因緣即同非因
 緣如乳是酪因緣若乳中無酪水中亦無酪
 若乳中無酪則與水同不應言但從乳出是
 故眾緣和合中無果者是事不然問曰因為
 果作因已滅而有因果生無如是答答曰
 若因與果因第九 作因已而滅 是因有二體
 一與一則滅
 若因與果作因已而滅者是因則有二體一
 謂與因二謂滅因是事不然一法有二體故
 是故因與果作因已而滅是事不然問曰若

謂因不與果作因已而滅亦有果生有何答
 答曰
 若因不與果 作因已而滅 因滅而果生
 是果則無因
 若是因不與果作因已而滅者則因滅已而
 果生是果則無因是事不然何以故現見一
 切果無有無因者是故汝說因不與果作因
 已而滅亦有果生者是事不然問曰眾緣合
 時而有果生者有何答答曰
 若眾緣合時 而有果生者 生者及可生

則為一時俱

若眾緣合時有果生者則生者可生即一時俱但是事不爾何以故如父子不得一時生是故汝說眾緣合時有果生者是事不然問曰若先有果生而後眾緣合有何咎答曰

若先有果生 而後眾緣合 此即離因緣名為無因果

若眾緣未合而先有果生者是事不然是果離因緣故則名無因果是故汝說眾緣未合時先有果生者是事則不然問曰因滅變為

果者有何咎答曰

若因變為果 因即至於果 是則前生因生已而復生

因有二種一者前生二者共生若因滅變為果果是前生因應還更生但是事不然何以故已生物不應更生若謂是因即變為果是亦不然何以故若即是不名為變若變不名即是問曰因不盡滅但名字滅而因體變為果如泥團變為瓶失泥團名而生瓶名答曰泥團先滅而有瓶生不名為變又泥團體不

獨生瓶甕等皆從泥中出若泥團但有名不應變為瓶變名如乳變為酪是故汝說因名雖滅而變為果是事不然問曰因雖滅失而能生果是故有果無如是答曰

云何因滅失 而能生於果 又若因在果

云何因生果

若因滅失已云何能生果若因不滅而與果合何能更生果問曰是因遍有果而果生答曰
若因遍有果 更生何等果 因見不見果

是二俱不生

是因若不見果尚不應生果何況見若因自不見果則不應生果何以故若不見果果則不隨因又未有果云何生果若因先見果不應復生果已有故復次

疏九

廿七

若言過去因 而於過去果 未來現在果 是則終不合 若言未來因 而於未來果 現在過去果 是則終不合 若言現在因 而於現在果 亦來過去果 是則終不合 過去果不與過去未來現在因合未來果不

與未來現在過去因合現在果不與現在未來過去因合如是三種果終不與過去未來現在因合復次

若不和合者 因何能生果 若有和合者 因何能生果

若因果不和合則無果若無果云何因能生果若謂因果和合則因能生果者是亦不然何以故若果在因中則因中已有果云何而復生復次
若因空無果 因何能生果 若因不空果

因何能生果

若因無果者以無果故因空云何因生果如人不懷妊云何能生子若因先有果已有果故不應復生復次今當說果

果不空不生 果不空不滅 以果不空故

不生亦不滅 果空故不生 果空故不滅

以果是空故 不生亦不滅

果若不空不應生不應滅何以故果若因中先決定有更不須復生生無故無滅是故果不空故不生不滅若謂果空故有生滅是亦

不然何以故果若空空名無所有云何當有生滅是故說果空故不生不滅復次今以一異破因果

因果是一者 是事終不然 因果若異者 是事亦不然 若因果是一 生及所生一

若因果是異 因則同非因 若果定有性 若果定有性

因為何所生 若果定無性 因為何所生 因為何所生

因不生果者 則無有因相 若無有因相 若無有因相

誰能有是果 若從眾因緣 而有和合法 而有和合法

和合自不生 云何能生果 是故果不從 是故果不從

緣合不合生 若無有果者 何處有合法 是眾緣和合法不能生自體自體無故云何能生果是故果不從緣合生亦不從不合生若無有果者何處有合法

觀成壞品第二十一 二十 偈

問曰一切世間事現是壞敗相是故有壞答

曰

離成及共成 是中無有壞 離壞及共壞

是中亦無成

若有成若無成俱無壞若有壞若無壞俱無

成何以故

若離於成者

云何而有壞

如離生有死

是事則不然

成壞共有者

云何有成壞

如世間生死

一時則不然

若離於壞者

云何當有成

無常未曾有

不在諸法時

若離成壞不可得何以故若離成有壞者則

不因成有壞壞則無因又無成法而可壞成

名衆緣合壞名衆緣散若離成有壞者無成

誰當壞如無瓶不得言瓶壞是故離成無壞

若謂共成有壞是亦不然何以故法先別成

而後有合合法不離異若壞離異壞則無因

是故共成亦無壞若離壞共壞無有成者若

離壞有成成則為常常是不壞相而實不見

有法常不壞相是故離壞無成若謂共壞有

成者是亦不然成壞相違云何一時有如人

有髮無髮不得一時俱成壞亦爾是故共壞

有成是事不然何以故若謂分別法者說成

中常有壞是事不然何以故若成中常有壞

則不應有住法而實有住是故若離壞共壞

不應有成復次

成壞共無成 離亦無有成 是二俱不可
云何當有成

若成壞共亦無成離亦無成若共成則二法
相違云何一時若離則無因二門俱不成云
何當有成若有應說問曰現有盡滅相法是
盡滅相法亦說盡亦說不盡如是則有成壞
答曰
盡則無有成 不盡亦無成 盡則無有壞
不盡亦無壞
諸法日夜中念念常滅盡過去如水流不住

是則名盡是事不可取不可說如野馬無決
定不可得如是滅盡無決定性可得云何可
得分別說有成是故言盡亦不成成無故亦
不應有壞是故說盡亦無有壞又念念生滅
常相續不斷故名不盡如是法決定常住不
斷云何可得分別說言今是成時三十是故說無
盡亦無成成無故無壞是故說不盡亦無壞
如是推求實事不可得故無成無壞問曰且
置成壞但今有法有何答答曰
若離於成壞 是亦無有法 若當離於法

亦無有成壞

離成壞無法者若法無成無壞是法應或無
或常而世間無有常法汝說離成壞有法是
事不然問曰若離法但有生滅有何咎答曰
離法有成壞是亦不然何以故若離法誰成
誰壞是故離法有成壞是事不然復次
若法性空者 誰當有成壞 若性不空者
亦無有成壞
若諸法性空空何有成有壞若諸法性不空
不空則決定有亦不應有成壞復次

成壞若一者 是事則不然 成壞若異者
是事亦不然

推求成壞一則不可得何以故異相故種種
分別故又成壞異亦不可得何以故無有別
故亦無因故復次

若謂以現見註九 而有生滅者 則為是癡妄
而見有生滅

若謂以眼見有生滅者云何以言說破是事
不然何以故眼見生滅者則是愚癡顛倒故
見諸法性空無決定如幻如夢但凡夫先世

顛倒因緣得此眼今世憶想分別因緣故言
眼見生滅第一義中實無生滅是事已於破
相品中廣說復次

從法不生法 亦不生非法 從非法不生
法及於非法

從法不生法者若至若失二俱不然從法生
法若至若失是則無因無因則墮斷常若以
至從法生法是法至已而名為生則為是常
又生已更生又亦無因生是事不然若以失
從法生法者是則失因生者無因是故從失

亦不生法從法不生非法者非法名無所有
法名有云何從有相生無相是故從法不生
非法從非法不生法者非法名為無無云何
生有若從無生有者是則無因無因則有大
過是故不從非法生法不從非法生非法者
非法名無所有云何從無所有生無所有如
兔角不生龜毛是故不從非法生非法問曰
曰 法非法雖種種分別故無生但法應生法答
法不從自生 亦不從他生 不從自他生

云何而有生

法未生時無所有故又即自不生故是故法不自生若法未生則亦無他無他故不得言從他生又未生則無自無自亦無他不共亦不生若三種不生云何從法有法生復次

若有所受法

注九即墮於斷常

并二當知所受法

若常若無常

受法者分別是善是不善常無常等是人必墮若常見若斷見何以故所受法應有二種若常若無常二俱不然何以故若常即墮常

邊若無常即墮斷邊問曰

所有受法者 不墮於斷常 因果相續故 不斷亦不常

有人雖信受分別說諸法而不墮斷常如經說五陰無常苦空無我而不斷滅雖說罪福無量劫數不失而不是常何以故是法因果常生滅相續故往來不絕生滅故不常相續故不斷答曰 若因果生滅 相續而不斷 滅更不生故 因即為斷滅

若汝說諸法因果相續故不斷不常若滅法已滅更不復生是則因斷若因斷云何有相續以滅不生故復次

法住於自性 不應有有無 涅槃滅相續則墮於斷滅

第九

廿三

法決定在有相中爾時無無相如瓶定在瓶相爾時無失壞相隨有瓶時無失壞相無瓶時亦無失壞相何以故若無瓶則無所破以是義故滅不可得離滅故亦無生何以故生滅相因待故又有常等過故是故不應於一

法而有有無又汝先說因果生滅相續故雖受諸法不墮斷常是事不然何以故汝說因果相續故有三有相續滅相續名涅槃若爾者涅槃時應墮斷滅以滅三有相續故復次若初有滅者 則無有後有 初有若不滅亦無有後有

初有名今世有後有名未來世有若初有滅次有後有是即無因是事不然是故不得言初有滅有後有若初有不滅亦不應有後有何以故若初有未滅而有後有者是則一時

有二有是事不然是故初有不滅無有後有
問曰後有不以初有滅生不以不滅生但滅
時生答曰

若初有滅時 而後有生者 滅時是一有
生時是一有

若初有滅時後有生者即二有一時俱一有
是滅時一有是生時問曰滅時生時二有俱
者則不然但現見初有滅後有生答曰
若言於生滅 而謂一時者 則於此陰死
即於此陰生

若生時滅時一時無二有而謂初有滅時後
有生者今應隨在何陰中死即於此陰生不
應餘陰中生何以故死者即是生者故如是
死生相違法不應一時一處是故汝先說滅
時生時一時無二有但現見初有滅時後有

生是事不然復次

茂九

卅四

三世中求有 相續不可得 若三世中無
何有有相續
三有名欲有色有無色有無始生死中不得
實智故常有三有相續今於三世中諦求不

可得若三世中無有當於何處有有相續當
知有有相續皆從愚癡顛倒故有實中則無

中論卷第三

音釋

券區額切契也 鉦他侯切似金曰 瓮蒲奔切與盆同 甕烏貢切

永樂北藏

中論

第一〇〇册

永樂北藏

中論

第一〇〇册

中論卷第四

龍

樹

菩

薩

造

歲十

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

觀如來品第二二十六偈

問曰一切世中尊唯有如來正遍知號為法

王一切智人是則應有答曰今諦思惟若有

應取若無何所取何以故如來

非陰非離陰 此彼不相在 如來不有陰

何處有如來

若如來實有者為五陰是如來為離五陰有

如來為如來中有五陰為五陰中有如來為
如來有五陰是事皆不然五陰非是如來何
以故生滅相故五陰生滅相若如來是五陰
如來即是生滅相若生滅相者如來即有無
常斷滅等過又受者受法則一受者是如來
受法是五陰是事不然是故如來非是五陰
離五陰亦無如來若離五陰有如來者不應
有生滅相若爾者如來有常等過又眼等諸
根不能見知但是事不然是故離五陰亦無
如來如來中亦無五陰何以故若如來中有

五陰如器中有果水中魚者則為有異若異者即有如上常等過是故如來中無五陰又五陰中無如來何以故若五陰中有如來如牀上有人器中有乳者如是則有別異如上說過是故五陰中無如來如來亦不有五陰何以故若如來有五陰如人有子如是則有別異若爾者有如上過是事不然是故如來不有五陰如是五種求不可得何等是如來問曰如是義求如來不可得而五陰和合有如來答曰

陰合有如來 則無有自性 若無有自性云何因他有 若如來五陰和合故有即無自性何以故因五陰和合有故問曰如來不以自性故有但應因他性故有答曰若無自性云何因他性有何以故他性亦無自性又無相待因故他性不可得不可得故不名為他復次 法若因他生 是即非有我 若法非我者云何是如來 若法因眾緣生即無有我如因五指有拳是

拳無有自體如是因五陰名我我即無自
 體我有種種名或名衆生人天如來等若如
 來因五陰有即無自性無自性故無我若無
 我云何說名如來是故偈中說法若因他生
 是即為非我若法非我者云何是如來復次
 若無有自性 云何有他性 離自性他性
 何名為如來
 若無有自性他性亦不應有因自性故名他
 性此無故彼亦無是故自性他性二俱無若
 離自性他性誰為如來復次

若不因五陰 先有如來者 以今受陰故
 則說為如來 今實不受陰 更無如來法
 若以不受無 今當云何受 若其未有受
 所受不名受 無有無受法 而名為如來
 若於一異中 如來不可得 五種求亦無
 云何受中有 又所受五陰 不從自性有
 若無自性者 云何有他性
 若未受五陰先有如來者是如來今應受五
 陰已作如來而實未受五陰時先無如來今
 云何當受又不受五陰者五陰不名為受無

有無受而名為如來又如來一異中求不可
 得五陰中五種求亦不可得若爾者云何於
 五陰中說有如來又所受五陰不從自性有
 若謂從他性有若不從自性有云何從他性
 有何以故以無自性故又他性亦無復次
 以如是義故 受空受者空 云何當以空
 而說空如來
 以是義思惟受及受者皆空若受空者云何
 以空受而說空如來問曰汝謂受空者受者
 空則定有空耶答曰不然何以故

空則不可說 非空不可說 共不共但說
 但以假名說
 諸法空則不應說諸法不空亦不應說諸法
 空不空亦不應說非空非不空亦不應說何
 以故但破相違故以假名說如是正觀思惟
 諸法實相中不應以諸難為難何以故
 寂滅相中無 常無常等四 寂滅相中無
 邊無邊等四
 諸法實相如是微妙寂滅但因過去世起四
 種邪見世間有常世間無常世間常無常世

間非常非無常寂滅中盡無何以故諸法實
相畢竟清淨不可取空尚不受何況有四種
見四種見皆因受生諸法實相無所因受四
種見皆以自見為貴他見為賤諸法實相無
有此彼是故說寂滅中無四種見如因過去
世有四種見第十因未來世有四種見四如是世
間有邊世間無邊世間有邊無邊世間非有
邊非無邊問曰若如是破如來者則無如來
耶答曰
邪見深厚者 則說無如來 如來寂滅相

分別有亦非

邪見有二種一者破世間樂二者破涅槃道
破世間樂者是麤邪見言無罪福無罪福報
無如來等賢聖起是邪見捨善為惡則破世
間樂破涅槃道者貪著於我分別有無起善
滅惡起善故得世間樂分別有無故不得涅
槃是故若言無如來者是深厚邪見乃失世
間樂何況涅槃若言有如來亦是邪見何以
故如來寂滅相而種種分別故是故寂滅相
中分別有如來亦為非

如是性空中 思惟亦不可 如來滅度後
分別於有無

諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若
有若無若有無如來從本已來畢竟空何況
滅後

如來過戲論 第十 而人生戲論 五 戲論破慧眼

是皆不見佛

戲論名憶念取相分別此彼言佛滅不滅等
是人為戲論覆慧眼故不能見如來法身此
如來品中初中後思惟如來定性不可得是

故偈說

如來所有性 即是世間性 如來無有性

世間亦無性

此品中思量推求如來性即是一切世間性
問曰何等是如來性答曰如來無有性同世

間無有性

觀顛倒品第二十三

問曰

從憶想分別 生於貪恚癡 淨不淨顛倒

皆從眾緣生

經說因淨不淨顛倒憶想分別生貪恚癡是故當知有貪恚癡答曰

若因淨不淨 顛倒生三毒 三毒即無性 故煩惱無實

若諸煩惱因淨不淨顛倒憶想分別生即無

自性是故諸煩惱無實復次

我法有以無 是事終不成 無我諸煩惱

有無亦不成

我無有因緣若有若無而可成今無我諸煩

惱云何以有無而可成何以故

誰有此煩惱 是即為不成 若離是而有 煩惱則無屬

煩惱名為能惱他惱他者應是眾生是眾生 於一切處推求不可得若謂離眾生但有煩 惱是煩惱則無所屬若謂雖無我而煩惱屬

心是事亦不然何以故

如身見五種 求之不可得 煩惱於垢心

五求亦不得

如身見五陰中五種求不可得諸煩惱亦於 垢心中五種求不可得又垢心於煩惱中五

種求亦不可得復次

淨不淨顛倒 是則無自性 云何因此二

而生諸煩惱

淨不淨顛倒者顛倒名虛妄若虛妄即無自

性無自性則無顛倒若無顛倒云何因顛倒

起諸煩惱問曰

色聲香味觸 及法為六種 如是之六種

是三毒根本

是六入三毒根本因此六入生淨不淨顛倒

因淨不淨顛倒生貪恚癡答曰

色聲香味觸 及法體六種 皆空如燄夢

如乾闥婆城 如是六種中 何有淨不淨

猶如幻化人 亦如鏡中像

色聲香味觸法自體未與心和合時空無所

有如燄如夢如化人如鏡中像但誑惑於心

無有定相如是六入中何有淨不淨復次

不因於淨相 則無有不淨 因淨有不淨

是故無不淨

若不因於淨先無有不淨因何而說不淨是

故無不淨復次

不因於不淨 則亦無有淨 因不淨有淨
是故無有淨

若不因不淨先無有淨因何而說淨是故無
有淨復次

若無有淨者 何由而有貪 若無有不淨
何由而有恚

無淨不淨故則不生貪恚問曰經說常等四
顛倒若無常中見常是名顛倒若無常中見
無常此非顛倒餘三顛倒亦如是有顛倒故
顛倒者亦應有何以言都無答曰

於無常著常 是則名顛倒 空中無有常
何處有常倒

若於無常中著常名為顛倒諸法性空中無
有常是中何處有常顛倒餘三亦如是復次
若於無常中 著無常非倒 空中無無常
何有非顛倒

若著無常言是無常不名為顛倒者諸法性
空中無無常無常無故誰為非顛倒餘三亦
如是復次
可著著者著 及所用著法 是皆寂滅相

云何而有著

可著名物著者名作者著名業所用著法名所用事是皆性空寂滅相如如來品中所說是故無有著復次

若無有著法 言邪是顛倒 言正不顛倒

誰有如是事

第十

著名憶想分別此彼有無等若無有此著法誰為邪顛倒誰為正不顛倒復次

有倒不生倒 無倒不生倒 倒者不生倒 不倒亦不倒 若於顛倒時 亦不生顛倒

汝可自觀察 誰生於顛倒

已顛倒者則更不生顛倒已顛倒故不顛倒者亦不顛倒無有顛倒故顛倒時亦無顛倒有二過故汝今除憍慢心善自觀察誰為顛倒者復次

諸顛倒不生 云何有此義 無有顛倒故

何有顛倒者

顛倒種種因緣破故墮在不生彼貪著不生謂不生是顛倒實相是故偈說云何名不生為顛倒乃至無漏法尚不名為不生相何況

顛倒是不生相顛倒無故何有顛倒者因顛
倒有顛倒者復次

我若常樂淨 而是實有者 是常樂我淨
則非是顛倒

我若常樂淨是四實有性故我是常樂淨則

非顛倒何以故定有實事故云何言顛倒若

謂常樂我淨是四無者無常苦無我不淨是

四應實有不名顛倒顛倒相違故若不顛倒

是事不然何以故

若我常樂淨 而實無有者 無常苦不淨

是則亦應無

若我常樂淨是四實無實無故無常等四事
亦不應有何以故無相因待故復次

如是顛倒滅 無明則亦滅 以無明滅故
諸行等亦滅

如是者如其義滅諸顛倒故十二因緣根本
無明亦滅無明滅故三種行業乃至老死等
皆滅復次

若煩惱性實 而有所屬者 云何當可斷
誰能斷其性

若諸煩惱即是顛倒而實有性者云何可斷
誰能斷其性若謂諸煩惱皆虛妄無性而可
斷者是亦不然何以故

若煩惱虛妄 無性無屬者 云何當可斷
誰能斷無性

若諸煩惱虛妄無性則無所屬云何可斷誰
能斷無性法

觀四諦品第二十四 偈四十

問曰破四顛倒通達四諦得四沙門果
若一切皆空 無生亦無滅 如是則無有

四聖諦之法 以無四諦故 見苦與斷集

證滅及修道 如是事皆無 以是事無故

則無有四果 無有四果故 得向者亦無

若無八賢聖 則無有僧寶 以無四諦故

亦無有法寶 以無法僧寶 亦無有佛寶

如是說空者 第十 是則破三寶

若一切世間皆空無所有者即應無生無滅

以無生無滅故則無四聖諦何以故從集諦

生苦諦集諦是因苦諦是果滅苦集諦名為

滅諦能至滅諦名為道諦道諦是因滅諦是

果如是四諦有因有果若無生無滅則無四
 諦四諦無故則無見苦斷集證滅修道見苦
 斷集證滅修道無故則無四沙門果四沙門
 果無故則無四向四得者若無此八賢聖則
 無僧寶又四聖諦無故法寶亦無若無法寶
 僧寶者云何有佛得法名為佛無法何有佛
 汝說諸法皆空則壞三寶復次
 空法壞因果 亦壞於罪福 亦復悉毀壞
 一切世俗法
 若受空法者則破罪福及罪福果報亦破世

俗法有如是等諸過故諸法不應空答曰
 汝今實不能 知空空因緣 及知於空義
 是故自生惱

汝不解云何是空相以何因緣說空亦不解
 空義不能如實知故生如是疑難復次

諸佛依二諦第十 為衆生說法 一以世俗諦
 二第一義諦 若人不能知 分別於二諦
 則於深佛法 不知真實義

世俗諦者一切法性空而世間顛倒故生虛
 妄法於世間是實諸賢聖真知顛倒性故知

一切法皆空無生於聖人是第一義諦名為實諸佛依是二諦而為衆生說法若人不能如實分別二諦則於甚深佛法不知實義若謂一切法不生是第一義諦不須第二俗諦者是亦不然何以故

若不依俗諦 不得第一義 不得第一義 則不得涅槃

第一義皆因言說言說是世俗是故若不依世俗第一義則不可說若不得第一義云何得至涅槃是故諸法雖無生而有二諦復次

不能正觀空 鈍根則自害 如不善呪術 不善捉毒蛇

若人鈍根不善解空法於空有失而生邪見如為利捉毒蛇不能善捉反為所害又如呪術欲有所作不能善成則還自害鈍根觀空法亦復如是復次

世尊知是法 甚深微妙相 非鈍根所及 是故不欲說

世尊以法甚深微妙非鈍根所解是故不欲說復次

汝謂我著空 而為我生過 汝今所說過
於空則無有

汝謂我著空故為我生過我所說性空空亦
空無如是過復次

以有空義故 一切法得成 若無空義者
一切則不成 第十

以有空義故一切世間出世間法皆悉成就
若無空義則皆不成就復次

汝今自有過 而以迴向我 如人乘馬者
自忘於所乘 十二

汝於有法中有過不能自覺而於空中見過
如人乘馬而忘其所乘何以故

若汝見諸法 決定有性者 即為見諸法
無因亦無緣

汝說諸法有定性若爾者則見諸法無因無
緣何以故若法決定有性則應不生不滅如

是法何用因緣若諸法從因緣生則無有性
是故諸法決定有性則無因緣若謂諸法決

定住自性是則不然何以故
即為破因果 作作者作法 亦復壞一切

萬物之生滅

諸法有定性則無因果等諸事如偈說

衆因緣生法 我說即是無 亦為是假名

亦是中道義 未曾有一法 不從因緣生

是故一切法 無不是空者

衆因緣生法我歲十說即是空何以故十三衆緣具足

和合而物生是物屬衆因緣故無自性無自

性故空空亦復空但為引導衆生故以假名

說離有無二邊故名為中道是法無性故不

得言有亦無空故不得言無若法有性相則

不待衆緣而有若不待衆緣則無法是故無

有不空法汝上所說空法有過者此過今還

在汝何以故

若一切不空 則無有生滅 如是則無有

四聖諦之法

若一切法各各有性不空者則無有生滅無

生滅故則無四聖諦法何以故

苦不從緣生 云何當有苦 無常是苦義

定性無無常

苦不從緣生故則無苦何以故經說無常是

苦義若苦有定性云何有無常以不捨自性
故復次

若苦有定性 何故從集生 是故無有集
以破空義故

若苦定有性者則不應更生先已有故若爾

者則無集諦以壞空義故復次

苦若有定性 則不應有滅 汝著定性故
即破於滅諦

苦若有定性者則不應滅何以故性則無失
故復次

苦若定有性 則無有修道 若道可修習
即無有定性

法若定有則無有修道何以故若法實者則
是常常則不可增益若道可修道則無有定
性復次

若無有苦諦註二 及無集滅諦 所可滅苦道十
竟爲何所至

諸法若先定有性則無苦集滅諦今滅苦道
竟爲至何滅苦處復次

若苦定有性 先來所不見 於今云何見

其性不異故

若先凡夫時不能見苦性今亦不應見何以

故不見性定故復次

如見苦不然 斷集及證滅 修道及四果

是亦皆不然

如苦諦性先不可見者後亦不應見如是亦

不應有斷集滅證修道何以故是集性先來

不斷今亦不應斷性不可斷故滅先來不證

今亦不應證先來不證故道先來不修今亦

不應修先來不修故是故四聖諦見斷證修

四種行皆不應有四種行無故四道果亦無何以故

是四道果性 先來不可得 諸法性若定

今云何可得

諸法若有定性四沙門果先來未得今云何

可得若可得者性則無定復次

若無有四果 則無得向者 以無八聖故

則無有僧寶

無四沙門果故則無得果向果者無八賢聖

故則無有僧寶而經說八賢聖名為僧寶復

次

無四聖諦故 亦無有法寶 無法寶僧寶

云何有佛寶

行四聖諦得涅槃法若無四諦則無法寶若

無二寶云何當有佛寶汝以如是因緣說諸

法定性則壞三寶問曰汝雖破諸法究竟道

阿耨多羅三藐三菩提應有因是道故名爲

佛答曰

汝說則不因 菩提而有佛 亦復不因佛

而有於菩提

汝說諸法有定性者則不應因菩提有佛因
佛道有菩提是二性常定故復次

雖復勤精進 修行菩提道 若先非佛性

不應得成佛

以先無性故如鐵無金性雖復種種鍛練終

不成金復次

若諸法不空 無作罪福者 不空何所作

以其性定故

若諸法不空終無有人作罪福者何以故罪

福性先已有故又無作作者故復次

汝於罪福中 不生果報者 是則離罪福 而有諸果報

汝於罪福因緣中皆無果報者則應離罪福 因緣而有果報何以故果報不待因出故問 曰離罪福可無善惡果報但從罪福有善惡

果報答曰

第十

十六

若謂從罪福 而生果報者 果從罪福生 云何言不空

若離罪福無善惡果云何言果不空若爾離 作作者則無罪福汝先說諸法不空是事不

然復次

汝破一切法 諸因緣空義 則破於世俗

諸餘所有法

汝若破衆因緣法第一空義者則破一切世 俗法何以故

若破於空義 即應無所作 無作而有作

不作名作者

若破空義則一切果皆無作無因又不作而 作又一切作者不應有所作又離作者應有 業有果報有受者但是事皆不然是故不應

破空復次

若有決定性

世間種種相

則不生不滅

常住而不壞

若諸法有定性則世間種種相天人畜生萬

物皆應不生不滅常住不壞何以故有實性

藏十

不可變異故而現見萬物各有變異相生滅

十七

變易是故不應有定性復次

若無有空者

未得不應得

亦無斷煩惱

亦無苦盡事

若無有空法者則世間出世間所有功德未

得者皆不應有得亦不應有斷煩惱者亦無

苦盡何以故以性定故

是故經中說

若見因緣法

則為能見佛

見苦集滅道

若人見一切法從眾緣生是人則能見佛法

身增益智慧能見四聖諦苦集滅道見四聖

諦得四果滅諸苦惱是故不應破空義若破

空義則破因緣法破因緣法則破三寶若破

三寶則為自破

觀涅槃品第二十五

二十四偈

問曰

若一切法空 無生無滅者 何斷何所滅
而稱為涅槃

若一切法空則無生無滅無生無滅者何所
斷何所滅名為涅槃是故一切法不應空以
諸法不空故斷諸煩惱滅五陰名為涅槃答
曰

若諸法不空 則無生無滅 何斷何所滅
而稱為涅槃

若一切世間不空則無生無滅何所斷何所

滅而名為涅槃是故有無二門非至涅槃所
名涅槃者

無得亦無至 不斷亦不常 不生亦不滅
是說名涅槃

無得者於行於果無所得無至者無處可至

不斷者五陰第十先來畢竟空故得道十八入無餘涅

槃時亦無所斷不常者若有法可得分別者

則名為常涅槃寂滅無法可分別故不名為

常生滅亦爾如是相者名為涅槃復次經說

涅槃非有非無非有非非有非非無一切

法不受內寂滅名涅槃何以故

涅槃不名有 有則老死相 終無有有法
離於老死相

眼見一切萬物皆生滅故是老死相涅槃若
是有則應有老死相但是事不然是故涅槃
不名有又不見離生滅老死別有定法若涅
槃是有即應有生滅老死相以離老死相故
名為涅槃復次
若涅槃是有 涅槃即有為 終無有一法
而是無為者

涅槃非是有何以故一切萬物從眾緣生皆
是有為無有一法名為無為者雖常法假名
無為以理推之無常法尚不有何況常法不
可得見不可得者復次

若涅槃是有 云何名無受 無有不從受

而名為法者

若謂涅槃是有法者經則不應說無受是涅
槃何以故無有法不受而有是故涅槃非有
問曰若有非涅槃者無應是涅槃耶答曰
有尚非涅槃 何況於無耶 涅槃無有有

何處當有無

若有非涅槃無云何是涅槃何以故因有故
有無若無有云何有無如經說先有今無則
名無涅槃則不爾何以故非有法變為無故
是故無亦不作涅槃復次

若無是涅槃 云何名不受 未曾有不受
而名為無法

若謂無是涅槃經則不應說不受名涅槃何
以故無有不受而名無法是故知涅槃非無
問曰若涅槃非有非無者何等是涅槃答曰

受諸因緣故 輪轉生死中 不受諸因緣
是名為涅槃

不如實知顛倒故因五受陰往來生死如實
知顛倒故則不復受因五受陰往來生死無
性五陰不復相續故說名涅槃復次

如佛經中說 斷有斷非有 是故知涅槃
非有亦非無

有名三有非有名三有斷滅佛說斷此二事
故當知涅槃非有亦非無問曰若有若無非
涅槃者今有無共合是涅槃耶答曰

若謂於有無 合為涅槃者 有無即解脫 是事則不然

若謂有無合為涅槃者即有無二事合為解脫是事不然何以故有無二事相違云何一處有復次

若謂於有無 二十 合為涅槃者 二十 涅槃非無受 是二從受生

若有無合為涅槃者經不應說涅槃名無受何以故有無二事從受生相因而有是故有無二事不得合為涅槃復次

有無共合成 云何名涅槃 涅槃名無為 有無是有為

有無二事共合不得名涅槃涅槃名無為有無是有為是故有無非是涅槃復次 有無二事共 云何是涅槃 是二不同處

如明暗不俱

有無二事不得名涅槃何以故有無相違一處不可得如明暗不俱是故有時無無無時無有云何有無共合而名為涅槃問曰若有無共合非涅槃者今非有非無應是涅槃答

曰 若非有非無 名之為涅槃 此非有非無 以何而分別

若涅槃非有非無者此非有非無因何而分別是故非有非無是涅槃者是事不然復次分別非有無第十 如是名涅槃 若有無成者十一 非有非無成

汝分別非有非無是涅槃者是事不然何以故若有無成者然後非有非無成有相違名無無相違名有是有無第三句中已破有無

無故云何有非有非無是故涅槃非非有非非無復次

如來滅度後 不言有與無 亦不言有無 非有及非無 如來現在時 不言有與無 亦不言有無 非有及非無

若如來滅後若現在有如來亦不受無如來亦不受亦有如來亦無如來亦不受非有如來非無如來亦不受以不受故不應分別涅槃有無等離如來誰當得涅槃何時何處以何法說涅槃是故一切時一切種求涅槃相

不可得復次

涅槃與世間

亦無少分別

無有少分別

世間與涅槃

五陰相續往來因緣故說名世間五陰性畢

竟空無受寂滅此義先已說以一切法不生

不滅故世間與涅槃無有分別涅槃與世間

亦無分別復次

涅槃之實際

及與世間際

如是二際者

無毫釐差別

究竟推求世間涅槃實際無生際以平等不

可得故無毫釐差別復次

滅後有無等

有邊等常等

諸見依涅槃

未來過去世

如來滅後有如來無如來亦有如來亦無如

來非有如來非無如來世間有邊世間無邊

世間亦有邊

第十

亦無邊世間非有邊

十二

非無邊世間常世間無常世間亦常亦無常世間非有

常非無常此三種十二見如來滅後有無等

四見依涅槃起世間有邊無邊等四見依未

來世起世間常無常等四見依過去世起如

來滅後有無等不可得涅槃亦如是如世間
 前際後際有邊無邊有常無常等不可得涅
 槃亦如是是故說世間涅槃等無有異復次
 一切法空故 何有邊無邊 亦邊亦無邊
 非有非無邊 何者為一異 何有常無常
 亦常亦無常 非常非無常 諸法不可得
 滅一切戲論 無人亦無處 佛亦無所說
 一切法一切時一切種從眾緣生故畢竟空
 故無自性如是法中何者是有邊誰為有邊
 何者是無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊

誰為非有邊非無邊何者是常誰為有常何
 者是無常常無常非常非無常誰為非常非
 無常何者身即是神何者身異於神如是等
 六十二邪見於畢竟空中皆不可得諸有所
 得皆息戲論皆滅戲論滅故通達諸法實相
 得安隱道從因緣品來分別推求諸法有亦
 無無亦無有無亦無非有非無亦無是名諸
 法實相亦名如法性實際涅槃是故如來無
 時無處為人說涅槃定相是故說諸有所得
 皆息戲論皆滅

觀十二因緣品第二十六 九偈

問曰汝以摩訶衍說第一義道我今欲聞說
聲聞法入第一義道答曰

衆生癡所覆 為後起三行 以起是行故

隨行入六趣 以諸行因緣 識受六道身

以有識著故 增長於名色 名色增長故

因而生六入 情塵識和合 以生於六觸

因於六觸故 即生於三受 以因三受故

而生於渴愛 因愛有四取 因取故有有

若取者不取 則解脫無有 從有而有生

從生有老死 從老死故有 憂悲諸苦惱

如是等諸事 皆從生而有 但以是因緣

而集大苦陰 是謂為生死 諸行之根本

無明者所造 智者所不為 以是事滅故

是事則不生 但是苦陰聚 如是而正滅

凡夫為無明所盲故以身口意業為後身起

六趣諸行隨所起行有上中下識入六趣隨

行受身以識著因緣故有名色集名色集故

有六入六入因緣故有六觸六觸因緣故有

三受三受因緣故生渴愛渴愛因緣故有四

取四取取時以身口意業起罪福今後三有
 相續從有而有生從生而有老死從老死有
 憂悲苦惱種種眾患但有大苦陰集是故知
 凡夫無智起此生死諸行根本智者所不起
 以如實見故則無明滅無明滅故諸行亦滅
 以因滅故果亦滅如是修習觀十二因緣生十四
 滅智故是事滅是事滅故乃至生老死憂悲
 大苦陰皆如實正滅正滅者畢竟滅是十二
 因緣生滅義如阿毗曇修多羅中廣說
 觀邪見品第二十七五十一

問曰已聞大乘法破邪見今欲聞聲聞法破
 邪見答曰
 我於過去世 為有為是無 世間常等見
 皆依過去世 我於未來世 為作為無作
 有邊等諸見 皆依未來世
 我於過去世為有為無為有無為非有非無
 即名常等諸見依過去世我於未來世為作
 為不作為作不作為非作非不作是名邊無
 邊等諸邪見依未來世如是等諸邪見因
 緣故名為邪見是事今當說

過去世有我 是事不可得 過去世中我
 不作今日我 若謂我即是 而身有異相
 若當離於身 何處別有我 離身無有我
 是事為已成 若謂身即我 若都無有我
 但身不為我 身相生滅故 云何當以受
 而作於受者 若離身有我 是事則不然
 無受而有我 而實不可得 今我不離受
 亦不但是受 非無受非無 此即決定義
 我於過去世有者是事則不然何以故先世
 中我不即作今我有常過故若常則有無量

過何以故如人修福因緣故作天然後作人
 若先世我即是今世我者天即是人又人以
 罪業因緣故作旃陀羅後作婆羅門若先世
 我即是今我者旃陀羅即是婆羅門譬如舍
 衛國婆羅門名提達到王舍城亦名提達不
 以至王舍城故為異若先為天後作人則天
 即是人旃陀羅即是婆羅門但是事不然何
 以故天不即是人旃陀羅不即是婆羅門有
 此等常過故若謂先世我不作今我如人浣
 衣時名為浣者刈時名為刈者而浣者與刈

者雖不異而浣者不即是刈者如是我受天
 身名為天我受人身名為人我不異而身有
 異者是事不然何以故若即是人者不應言
 天作人今浣者於刈者為異為不異若不異
 浣者應即是刈者如是先世天即是人旃陀
 羅即是婆羅門者我亦有常過若異者浣者
 即不作刈者如是天不作人我亦無常無常
 則無我相是故不得言即是問曰我即是但
 因受故分別是天是人受名五陰身以業因
 緣故分別是天是人旃陀羅是婆羅門而

我實非天非人非旃陀羅非婆羅門是故無
 如是過答曰是事不然何以故若身作天作
 人作旃陀羅作婆羅門非是我者則離身別
 有我今罪福生死往來皆是身非是我罪因
 緣故墮三惡道福因緣故生三善道若苦樂
 瞋喜憂怖等皆是身非我者何用我為如治
 俗人罪不預出家人五陰因緣相續罪福不
 失故有解脫若皆是身非我者何用我為問
 曰罪福等依止於我我有所知身無所知故
 知者應是我起業因緣罪福是作法當知應

有作者作者是我身是我所用亦是我所住處譬如舍主以草木泥墜等治舍自為身故隨所用治舍有好惡我亦如是隨作善惡等得好醜身六道生死皆我所作是故罪福之身皆屬於我譬如舍但屬舍主不屬他人答曰是喻不然何以故舍主有形有觸有力故能持舍汝所說我無形無觸故無自力自無自力亦不能使他作若世間有一法無形無觸能有所作者我則可信受知有作者但是事不然若我是作者則人不應自作苦事若

是念者可貪樂事不應忘失若我不作苦而苦強生者餘一切皆亦自生非我所作若見者是我眼能見色眼應是我若眼見而非我則違先言見者是我若見者是我我則不應得聞聲等諸塵何以故眼是見者不能得聞聲等諸塵故是故我是見者故十是事不然若謂如刈者用鎌刈草我亦如是以手等能有所作者是喻不然何以故今離鎌別有刈者而離身心諸根無別作者若謂作者雖非眼耳等所得亦有作者則石女兒能有所作如是

一切諸根皆應無我若謂右眼見物而左眼識當知別有見者是事不然今右手習作左手不能是故無別作者若別有作者右手所習左手亦應能而實不能是故更無作者復次有我作者言見他食果口中涎出是為我相是事不然何以故是念力故非是我力又亦即是破我因緣人在眾中愧於涎出而涎強出不得自在當知無我復次若有顛倒過罪先世是父今世為子是父子我一但身有異如從一舍至一舍父故是父不以入異舍

故便有異若有我是二應一如是則有大過若謂無我五陰相續中亦有是過是事不然何以故五陰雖相續或時有用或時無用如蒲萄漿持戒者應飲蒲萄酒不應飲若變為苦酒還復應飲五陰相續亦如是有用有不用若始終一我有如是過五陰相續無如是過但五陰和合故假名為我無有決定如椽椽和合有舍離椽椽無別舍如是五陰和合故有我若離五陰實無別我是故我但有假名無有定實汝先說離受別有受者以受分

別受者是天是人皆不然當知但有受無
 別受者若謂離受別有我事不然若離受
 有我云何可得說是我相若無相可說則離
 受無我若謂離身無我但身是我是亦不然
 何以故身有生滅相我則不爾復次云何以
 受即名受者若謂離受有受者第十是事亦不然
 若不受五陰而有受者應離五陰別有受者
 眼等根可得而實不可得是故我不離受不
 即是受亦非無受亦復非無此是定義是故
 當知過去世有我者是事不然何以故

過去我不作 是事則不然 過去世中我
 異今亦不然 若謂有異者 離彼應有今
 我住過去世 而今我自生 如是則斷滅
 失於業果報 彼作而此受 有如是等過
 元無而今有 此中亦有過 我則是作法
 亦為是無因
 過去世中我不作今我是事不然何以故過
 去世中我與今我不異若今我與過去世我
 異者應離彼我而有今我又過去世我亦應
 住彼此身自更生若爾者即墮斷邊矣諸業

果報又彼人作罪此人受報有如是等無量
過又是我應先無而今有是亦有過我則是
作法亦是無因生是故過去我不作今我是
事不然復次

如過去世中 有我無我見 若共若不共

是事皆不然

第十一

十九

如是推求過去世中邪見有無亦有亦無非
有非無是諸邪見先說因緣過故是皆不然
我於未來世 為作為不作 如是之見者
皆同過去世

我於未來世中為作為不作如是四句如過
去世中過答應在此中說復次

若天即是人 則墮於常邊 天則為無生
常法不生故

若天即是人是則為常若天不生人中云何
名為入常法不生故是故常亦不然復次

若天異於人 是即為無常 若天異人者
是則無相續

若天與人異則為無常無常則為斷滅等過
如先說過若天與人異則無相續若有相續

不得言異復次

若半天半人
是事則不然

則墮於二邊

常及於無常

若衆生半身是天半身是人若爾則爲常無
常半天是常半人是無常但是事不然何以

故一身有二相過故復次

若常及無常

是二俱成者

如是則應成

非常非無常

若常無常二俱成者然後成非常非無常與

常無常相違故今實常無常不成是故非常

非無常亦不成復次今生死無始是亦不然
何以故

法若定有來 及定有去者 生死則無始
而實無此事

法若決定有所從來有所從去者生死則應
無始是法以智慧推求不得有所從來有所
從去是故生死無始是事不然復次

今若無有常 云何有無常 亦常亦無常
非常非無常

若爾者以智慧推求無法可得常者誰當有

無常因常有無常故若二俱無者云何有亦
 有常亦無常若無有常無常云何有非有常
 非無常因亦有常亦無常故有非有常非無
 常是故依止過去世常等四句不可得有邊
 無邊等四句依止未來世是事不可得今當
 說何以故

若世間有邊 云何有後世 若世間無邊
 云何有後世

若世間有邊不應有後世而今實有後世是
 故世間有邊不然若世間無邊亦不應有後

世而實有後世是故世間無邊亦不然復次
 是二邊不可得何以故
 五陰常相續 猶若如燈燄 以是故世間
 不應邊無邊

從五陰復生五陰是五陰次第相續如衆緣
 和合有燈燄第十若衆緣不盡燈則不滅第十一若盡則
 滅是故不得說世間有邊無邊復次
 若先五陰壞 不因是五陰 更生後五陰
 世間則有邊 若先陰不壞 亦不因是陰
 而生後五陰 世間則無邊

若先五陰壞不因是五陰更生後五陰如是則世間有邊若先五陰滅已更不生餘五陰是名為邊邊名末後身若先五陰不壞不因是五陰而生後五陰世間則無邊是則為常而實不爾是故世間無邊是事不然世間有二種國土世間衆生世間此是衆生世間復次如四百觀中說
眞法及說者 聽者難得故 如是則生死非有邊無邊
不得眞法因緣故生死往來無有邊或時得

聞眞法得道故不得言無邊今當更破亦有邊亦無邊

若世半有邊 世間半無邊 是則亦有邊亦無邊不然

若世間半有邊半無邊則應是亦有邊亦無

邊若爾者則一法二相是事不然何以故

彼受五陰者 云何一分破 一分而不破

是事則不然 受亦復如是 云何一分破

一分而不破 是事亦不然

受五陰者云何一分破一分不破是事不得

亦常亦無常受亦如是云何一分破一分不
破常無常二相遇故是故世間亦有邊亦無
邊是則不然今當破非有邊非無邊見

若亦有無邊 是二得成者 非有非無邊
見則亦應成

與有邊相違故有無邊如長相違有短與有
無相違則有亦有亦無與亦有亦無相違故
則有非有非無若亦有邊亦無邊定成者應
有非有邊非無邊何以故因相待故上已破
亦有邊亦無邊第三句今云何當有非有邊

非無邊以無相待故如是推求依止未來世
有邊無邊等四見皆不可得復次

一切法空故 世間常等見 何處於何時
誰起是諸見

上已聲聞法破諸見今此大乘法中說諸法
從本已來畢竟空性如是空性法中無人無
法不應生邪見正見處名土地時名日月歲
數誰名為人是名諸見體若有常無常等決
定見者應當有人出生此見破我故無人生
是見應有處所色法現見尚可破何況時方

若有諸見者應有定實若定則不應破上來
已種種因緣破是故當知見無定體云何得
生如偈說何處何時誰起是見

瞿曇大聖主 憐愍說是法 悉斷一切見
我今稽首禮

一切見者略說則有五見廣說則六十二見
為斷是諸見故說法大聖主瞿曇是無量無
邊不可思議智慧者是故我稽首禮

中論卷第四

永樂北藏

中論

音釋

鍛練銀都玩切
澆胡管切
刈倪祭切
擊古歷切
鏃力益切
鏃力益切

第一〇〇册

永樂北藏

中論

第一〇〇册

十住毗婆沙論卷第一

規一

龍 樹 菩 薩

造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

序品第一

敬禮一切佛

無上之大道

及諸菩薩眾

堅心住十地

聲聞辟支佛

無我我所者

今解十地義

隨順佛所說

問曰汝欲解菩薩十地義以何因緣故說答

曰地獄畜生餓鬼人天阿修羅六趣險難恐

怖大畏是眾生死大海旋流洄復隨業往

來是其濤波涕淚乳汁流汗膿血是惡水聚

瘡癩乾枯嘔血淋瀝上氣熱病瘰癧癰漏吐

逆脹滿如是等種種惡病為惡羅刹憂悲苦

惱為水燒動啼哭悲號為波浪聲苦惱諸受

以為沃焦死為崖岸無能越者諸結煩惱有

漏業風鼓扇不定諸四顛倒以為欺誑愚癡

無明為大黑闇隨愛凡夫無始已來常行其

中如是往來生死大海未曾有得到於彼岸

或有到者兼能濟渡無量眾生以是因緣說

菩薩十住義問曰若人不能修行菩薩十地

不得度生死大海耶答曰有若人行聲聞辟支佛乘者是人得度生死大海若人欲以無上大乘度生死大海者是人必當具足修行十地問曰行聲聞辟支佛乘者幾時得度生死大海答曰行聲聞乘者或以一世得度或以二世或過是數隨根利鈍又以先世宿行因緣行辟支佛乘者或以七世得度或以八世若行大乘者或一恒河沙大劫或二三四五十百千萬世或過是數然後乃得具足修行菩薩十地而成佛道亦隨根之利鈍又以

先世宿行因緣問曰聲聞辟支佛俱到彼岸於解脫中有差別不答曰是事應當分別於諸煩惱得解脫是中無差別因是解脫入無餘涅槃是中亦無差別無有相故但諸佛甚深禪定障解脫一切法障解脫於諸聲聞辟支佛有差別非說所盡亦不可以譬喻為比問曰三乘所學皆為無餘涅槃若無餘涅槃中無差別者我等何用於恒河沙等大劫往來生死具足十地不如以聲聞辟支佛乘速滅諸苦答曰是語弱劣非是大悲有益之

言若諸菩薩効汝小心無慈愍意不能精勤
 修十地者諸聲聞辟支佛何由得度亦復無
 有二乘差別所以者何一切聲聞辟支佛皆
 由佛出若無諸佛何由而出若不修十地何
 有諸佛若無諸佛亦無法僧是故汝所說者
 則斷三寶種非是大人有智之言不可聽察
 所以者何世間有四種人一者自利二者利
 彼三者共利四者不共利是中共利者能行
 慈悲饒益於他名爲上人如說
 世間可愍傷 常背於自利 一心求富樂

墮於邪見網	常懷於死畏	流轉六道中
大悲諸菩薩	能拯爲希有	衆生死至時
無能救護者	沒在深黑闇	煩惱網所縛
若有能發行	大悲之心者	荷負衆生故
爲之作重任	若人決定心	獨受諸勤苦
所獲安隱果	而與一切共	諸佛所稱歎
第一最上人	亦是希有者	功德之大藏
世間有常言	家不生惡子	但能成己利
不能利於人	若生於善子	能利於人者
是則如滿月	照明於其家	有諸福德人

以種種因緣 饒益如大海 又亦如大池
無求於世間 以慈愍故住 此人生為貴
壽命第一最

如是聲聞辟支佛煩惱解脫雖無差別以
度無量衆生久住生死多所利益具足菩薩
十地故有大差別問曰佛有大悲汝為弟子
種種稱讚慈愍衆生誠如所說汝以種種因
緣明了分別開悟引導行慈悲者聞則心淨
我甚欣悅汝先偈說十地之義願為解釋答
曰敬名恭敬心禮名曲身接足一切諸佛者

三世十方佛無上大道者一切諸法如實知
見通達無餘更無勝者故曰無上大人所行
故曰大道菩薩衆者為無上道發心名曰菩
薩問曰但發心便是菩薩耶答曰何有但發
心而為菩薩若人發心必能成無上道乃名
菩薩或有但發心亦名菩薩何以故若離初
發心則不成無上道如大經說新發意者名
為菩薩猶如比丘雖未得道亦名道人是名
字菩薩漸漸修習轉成實法後釋歡喜地中
當廣說如實菩薩相衆者從初發心至金剛

無礙解脫道於其中間過去未來現在菩薩
名之爲衆堅心者心如須彌山王不可沮壞
亦如大地不可傾動住十地者歡喜等十地
後當廣說問曰若菩薩更有殊勝功德何故
但稱堅心答曰菩薩有堅心功德能成大業
不墮二乘見一輒心者怖畏生死自念何爲久在
生死受諸苦惱不如疾以聲聞辟支佛乘速
滅諸苦又輒心者於活地獄黑繩地獄衆合
地獄叫喚地獄大叫喚地獄燒炙地獄大燒
炙地獄無間大地獄及眷屬炭火地獄涕屎

地獄燒林地獄劔樹地獄刀道地獄銅板地
獄荆棘地獄鹹河地獄其中斧鉞刀稍矛戟
弓箭鐵剗推棒鐵槍蒺藜刀劔鐵網鐵杵鐵
輪以如是等治罪器物斬斫割刺打棒剥裂
繫縛枷鎖燒煮拷掠磨碎其身擣令爛熟狝
狗虎狼師子惡獸競來齧掣食噉其身烏鴉
鷓鴣鐵索所啄惡鬼驅逼令緣劔樹上下火
山以鐵火車加其頸領以熱鐵杖而隨捶之
千釘釘身剗刀刮削入黑闇中燉焯臭處熱
鐵鏃身鬻割其肉剥其身皮還繫手足鑊湯

涌沸炮煮其身鐵棒棒頭腦壞眼出貫著鐵
 錘舉體火然血流澆地或沒尿河行於刀劍
 槍刺惡道自然刀劍從空而下猶如駛雨割
 截支體辛酸苦臭穢惡之河浸漬其身肌肉
 爛壞舉身墮落唯有骨在獄卒牽拙踈踰追
 撲有如是等無量苦毒壽命極長求死不得
 若見若聞如是之事何得不怖求聲聞辟支
 佛乘又於寒冰地獄頰浮陀地獄尼羅浮陀
 地獄阿波波地獄阿羅羅地獄阿睺睺地獄
 青蓮華地獄白蓮華地獄雜色蓮華地獄紅

蓮華地獄赤蓮華地獄常在幽闇大怖畏處
 謗毀賢聖生在其中形如屋舍山陵地阜麤
 惡冷風聲猛可畏悲激吹身如轉枯草肌肉
 墮落猶如冬葉凍剝瘡痍膿血流出身體不
 淨臭處難忍寒風切冽苦毒辛酸唯有憂悲
 啼哭更無餘心號咷獨無所依恃斯罪皆
 由誹謗賢聖其輒心者見聞此事何得不怖
 求聲聞辟支佛乘又於畜生猪狗野干猫狸
 狢鼠獼猴狢攫虎狼師子兕豹熊羆象馬牛
 羊蜈蚣蚰蜒蛇蝮蠍龜魚鼈蛟虬螺蚌

鳥鵠鴟梟鷹鷂之類如是鳥獸共相殘害又
琮網伺捕屠割不一生則羈絆穿鼻絡首負
重捶杖鉤刺其身皮肉破裂痛不可忍煙熏
火燒苦毒萬端死則剥皮食噉其肉有如是
等無量苦痛其輒心者聞見此事何得不怖
求聲聞辟支佛乘又於鍼頸餓鬼火口餓鬼
大癭餓鬼食吐餓鬼食盪滌餓鬼食膿餓鬼
食屎尿餓鬼浮陀鬼鳩槃荼鬼夜叉鬼羅刹
鬼毗舍闍鬼富單那鬼迦羅富單那鬼等諸
鬼鬚髮蓬亂長爪大鼻身中多蟲臭穢可畏

衆惱所切常有慳嫉飢渴苦患未曾得食得
不能咽常求膿血屎尿痰唾盪滌不淨有力
者奪而不得食裸形無衣寒熱倍甚惡風吹
身宛轉苦痛蚊蟲毒蟲咬食其體腹中飢熱
常如火然其輒心者見聞此事何得不怖求
聲聞辟支佛乘又於人鬼一中恩愛別苦怨憎會六
苦老病死苦貧窮求苦有如是等無量衆苦
及諸天阿脩羅退沒時苦其輒心者見此諸
苦何得不怖求聲聞辟支佛乘若堅心者見
地獄畜生餓鬼天人阿脩羅中受諸苦惱生

大悲心無有怖畏作是願言是諸衆生深入
 衰惱無有救護無所歸依我得滅度當度此
 等以大悲心勤行精進不久得成所願是故
 我說菩薩諸功德中堅心第一復次菩薩有
 八法能集一切功德一者大悲二者堅心三
 者智慧四者方便五者不放棄六者勤精進
 七者常攝念八者善知識是故初發心者疾
 行八法如救頭然然後當修諸餘功德又依
 此八法故有一切聲聞衆四雙八輩所謂須
 陀洹向須陀洹等辟支佛無我所者世間

無佛無佛法時有得道者名辟支佛諸賢聖
 離我所貪著故名爲無我所者今解十
 住地義隨順佛所說者十地經中次第說今
 當隨次具解問曰汝所說者不異於經經義
 已成何須更說爲欲自現所能求名利耶答
 曰
 我不爲自現 莊嚴於文辭 亦不貪利養
 而造於此論
 問曰若不爾者何以造此論答曰
 我爲欲慈悲 饒益於衆生 不以饒因緣

而造於此論

見衆生於六道受苦無有救護爲欲度此等故以智慧力而造此論不爲自現智力求於名利亦無嫉妬自高之心求於供養問曰慈悲饒益衆生事經中已說何須復解徒自疲苦答曰

有但見佛經 通達第一義 有得善解釋

而解實義者

有利根深智之人聞佛所說諸深經即能通達第一義所謂深經者即是菩薩十地第一

義者即是十地如實義有諸論師有慈悲心隨佛所說造作論議莊校辭句有人因是而得通達十地義者如說

有人好文飾 莊嚴章句者 有好於偈頌 有好雜句者 有好於譬喻 因緣而得解

所好各不同 我隨而不捨

章句名莊嚴句義不爲偈頌得名義趣言辭在諸句中或四言五言七言等偈有二種一者四句偈名爲波蔗_娑遮二者六句偈名祇夜雜句者名直說語言譬喻者以人不解深

義故假喻令解喻有或實或假因緣者推尋所由隨其所好而不捨之間曰衆生自所樂不同於汝何事答曰我發無上道心故不捨一切隨力饒益或以財或以法如說

若有大智人得聞如是經疑一不復須解釋

則解十地義

若有福德利根者但直聞是十地經即解其義不須解釋不為是人而造此論問曰云何為善人答曰若聞佛語即能自解如丈夫能服苦藥小兒則以蜜和善人者略說有十法

何等為十一者信二者精進三者念四者定五者善身業六者善口業七者善意業八者無貪九者無恚十者無癡如說

若人以經文難可得讀誦若作毗婆沙於此人大益

若人鈍根懈慢以經文難故不能讀誦難者文多難誦難說難諳若有好樂莊嚴語言雜飾譬喻諸偈頌等為利益此等故造此論是故汝先說但佛經便足利益衆生何須解釋者是語不然如說

思惟造此論 深發於善心 以然此法故
無比供養佛

我造此論時思惟分別多念三寶及菩薩衆
又念布施持戒忍辱精進禪定智慧故深發
善心則是自利又演說照明此正法故名爲

無比供養諸佛則是利他如說

說法然法燈 建立於法幢 此幢是賢聖

妙法之印相 我今造此論 諦捨及滅慧

是四功德處 自然而修集

今造此論是四種功德自然修集是故心無

有倦諦者一切真實名之爲諦一切實中佛
語爲真實不變壞故我解說此佛法即集諦
處捨名布施施有二種法施財施二種施中
法施爲勝如佛告諸比丘一當法施二當財
施二施之中法施爲勝是故我法施時即集
捨處我若說十地義時無有身口意惡業又
亦不起欲恚癡念及諸餘結障此罪故即名
集滅處爲他解說法得大智報以是說法故
即集慧處如是造此論集此四功德處復次
我說十地論 其心得清淨 深會是心故

精勤而不倦 若人聞受持 心又清淨者

我亦深樂此 一心造此論

此二偈其義已顯不須復說但以自心他心

清淨故造此十地義清淨心至所應至處得

大果報如佛語迦留陀夷勿恨阿難若我不

記阿難於我滅後作阿羅漢者以是清淨心

業因緣故當於他化自在天七返為王如經

中廣說

入初地品第二

明曰汝說此語開悟我心甚以欣悅今解十

地必多所利益何等為十答曰

此中十地法 去來今諸佛 為諸佛子故

已說今當說 初地名歡喜 第二離垢地

三名為明地 第四名燄地 五名難勝地

六名現前地 第七深遠地 第八不動地

九名善慧地規一 十名法雲地十 分別十地相

次後當廣說

此中者大乘義中十者數法地者菩薩善根

階級住處諸佛者十方三世諸如來說者開

示解釋諸佛子者諸佛真實子諸菩薩是是

故菩薩名為佛子過去未來現在諸佛皆說此十地是故言已說今說當說菩薩在初地始得善法味心多歡喜名歡喜地第二地中行十善道離諸垢故名離垢地第三地中廣博多學為眾說法能作照明故名為明地第四地中布施持戒多聞轉增威德熾盛故名為皎地第五地中功德力盛一切諸魔不能壞故名難勝地第六地中障魔事已諸菩薩道法皆現在前故名現前地第七地中去三界遠近法王位故名深遠地第八地中若天

魔梵沙門婆羅門無能動其願故名不動地第九地中其慧轉明調柔增上故名善慧地第十地中菩薩於十方無量世界能一時雨法雨如劫燒已普澍大雨名法雲地問曰已聞十地名今云何入初地得地相貌及修習地答曰

若厚種善根	善行於諸行	善集諸資用
善供養諸佛	善知識所護	具足於深心
悲心念眾生	信解無上法	具此八法已
當自發願言	我得自度已	當復度眾生

為得十力故 入於必定聚 則生如來家
無有諸過咎 即轉世間道 入出世上道
是以得初地 此地名歡喜
厚種善根者如法修集諸功德名為厚種善
根善根者不貪不恚不癡一切善法從此三
生故名為善根如一切惡法皆從貪恚癡生
是故此三名不善根阿毗曇中種種分別欲
界繫色界繫無色界繫不繫合為十二有心
相應有心不相應合二十四此中無漏善根
得阿耨多羅三藐三菩提時修集餘九菩薩

地中修集又未發心時亦修集或一心中有
三或一心中有六或一心中有九或一心中
有十二或但集心相應不集心不相應或集
心不相應不集心相應或集心相應亦心不
相應或不集心相應心不相應是諸善根分
別如阿毗曇中廣說此中善根為衆生求無
上道故所行諸善法皆名善根能生薩婆若
智故名為善根行於諸行者善行名清淨諸
行名持戒清淨持戒次第而行是持戒與七
法和合故為善行何等為七一慙二愧三多

聞四精進五念六慧七淨命淨身口業行此
七法具持諸戒是名善行諸行又經說諸禪
為行處是故得禪者名為善行諸行此論中
不必以禪乃得發心所以者何佛在世時無
量衆生皆亦發心不必有禪又白衣在家亦
名為善行善集資用者上偈中十一所說厚種善
根善行諸行多供養佛善知識護具足深心
悲念衆生信解上法是名資用又本行善法
必應修行善根亦名資用所謂布施忍辱質
直不諂心柔和同止樂無愠恨性殫盡不隱

過不偏執不很戾不諍訟不自恃不放逸捨
憍慢離矯異不讚身堪忍事決定心能果敢
受不捨易教授少欲知足樂於獨處如是等
諸法隨行已漸能具足殊勝功德是法未堅
牢故名為本行若離是法不能進得勝妙功
德是故此本行法與八法和合故為初地資
用善親近諸佛者若菩薩世世如法常多供
養諸佛供養有二種一者善聽大乘正法若
廣若略二者四事供養恭敬禮侍等具此二
法供養諸佛名為善供養諸佛善知識者善

薩雖有四種善知識此中所說能教入大乘
具諸波羅蜜能令住十地者所謂諸佛菩薩
及諸聲聞能示教利喜大乘之法令不退轉
守護者常能慈愍教誨令得增長善根是名
守護具足深心者深樂佛乘無上大乘一切
智乘名爲具足深心規一問曰無盡意菩薩於和
合品中告舍利弗諸菩薩所有發心皆名深
心從一地至一地故名爲趣心增益功德故
名爲過心得無上事故名爲頂心攝取上法
故名爲上心現前得諸佛法故名爲現前心

集利益法故名爲緣心通達一切法故名爲
度心所願不倦故名爲決定心滿所願故名
爲喜心身自成辦故名無侶心離敗壞相故
名調和心無諸惡故名爲善心遠離惡人故
名不雜心以頭施故名難捨心救破戒人故
名持難戒心能受下劣加惡故名難忍心得
涅槃能捨故名難精進心不貪禪故名難禪
定心助道善根無厭足故名難慧心能成一
切事故名度諸行心智慧善思惟故名離慢
大慢我慢心不望報故是一切衆生福田心

觀諸佛深法故名無畏心不障礙故名增功
德心常發精進故名無盡心能荷受重擔故
名不悶心又深心義者等念眾生普慈一切
供養賢善悲念惡人尊敬師長救無救者無
歸作歸無洲作洲無究竟者為作究竟無有
侶者能為作侶於曲人中行質直心敗壞人
中行真正心諛諂人中行無諂心不知恩中
行於知恩不知作中而行知作無利益中能
行利益邪眾生中行於正行憍慢人行無
慢行不隨教中而不愠恚罪眾生中常作守

護眾生所有過不見其失供養福田隨順教
誨受化不難阿練若處一心精進不求利養
不惜身命復次內心清淨故無有誑惑善口
業故不自稱歎知足故不行威迫心無垢
故行於柔和集善根故能入生死為眾生故
忍一切苦菩薩有如是等深心相不可窮盡
汝今但說深心相得不少答曰不少也無
盡意總一切深心相在一處說而此中分布
諸地此十住經地地別說深心相是故菩薩
隨諸地中皆得深心深心之義即在其地今

初地中說二深心一者發大願二者在必定地是故當知隨在十地善說深心汝說何得不少是事不然悲心於衆生者成就悲故名爲悲者何謂爲悲悼愍衆生救濟苦難信解諸上法者於諸佛法信力通達發願我得自度已當度衆生者一切諸佛法願爲其本願則不成是故發願問曰何故不言我當度衆生而言自得度已當度衆生答曰自未得度不能度彼如人自沒於泥何能拯拔餘人又如爲水所漂不能濟溺是故說我度已當

度彼如說一

若人自度畏 能度歸依者 自未度疑悔

何能度所歸 若人自不善 不能令人善

若不自寂滅 安能令人寂

是故先自善寂而後化人又如法句偈說

若能自安身規一 在於善處者十五 然後安餘人

自同於所利

凡物皆先自利後能利人何以故如說

若自成己利 乃能利於彼 自捨欲利他

失利後憂悔

是故說自度已當度衆生問曰得何利故能成此事入必定地又以何心能發是願答曰得佛十力能成此事入必定地能發是願問曰何等是佛十力答曰佛悉了達一切法因果名爲初力如實知去來今所起業果報處名爲二力如實知諸禪定三昧分別垢淨入出相名爲三力如實知衆生諸根利鈍名爲四力如實知衆生所樂不同名爲五力如實知世間種種異性名爲六力如實知至一切處道名爲七力如實知宿命事名爲八力如

實知生死事名爲九力如實知漏盡事名爲十力爲得是佛十力故大心發願即入必定聚問曰凡初發心皆有如是相耶答曰或有人說初發心便有如是相而實不爾何以故是事應分別不應定答所以者何一切菩薩初發心時不應悉入於必定或有初發心時即入必定或有漸修功德如釋迦牟尼佛初發心時不入必定後修集功德值然燈佛得入必定是故汝說一切菩薩初發心便入必定是爲邪論問曰若是邪論者何故汝說以

是心入必定答曰有菩薩初發心即入必定
 以是心能得初地因是人故說初發心入必
 定中間曰是菩薩初心釋迦牟尼佛初發心
 是心云何答曰是心不雜一切煩惱是心相
 續不貪異乘是心堅牢一切外道無能勝者
 是心一切眾魔不能破壞是心十六為常能集善
 根是心能知有為無為是心無動能攝佛法
 是心無覆離諸邪行是心安住不可動故是
 心無比無相違故是心如金剛通達諸法故
 是心不盡集無量福德故是心平等一切

眾生故是心無高下無差別故是心清淨性
 無垢故是心離垢慧照明故是心無垢不捨
 深心故是心為廣慈如虛空故是心為大受
 一切眾生故是心無礙至無障智故是心徧
 到不斷大悲故是心不斷能正迴向故是心
 眾所趣向智者所讚故是心可觀小乘瞻仰
 故是心難見一切眾生不能觀故是心難破
 能善入佛法故是心為住一切樂具所住處
 故是心莊嚴福德資用故是心選擇智慧資
 用故是心淳厚以布施為資用故是心大願

持戒資用故是心難沮忍辱資用故是心難
勝精進資用故是心寂滅禪定資用故是心
無惱害智慧資用故是心無瞋礙慈心深故
是心根深悲心厚故是心悅樂喜心厚故是
心苦樂不動捨心厚故是心護念諸佛神力
故是心相續三寶不斷故如是等無量功德
莊嚴初必定心如無盡意品中廣說是心不
雜一切煩惱者見諦思惟所斷二百九十四
煩惱不與心和合故名爲不雜是心相續不
貪異乘者從初心相續來不貪聲聞辟支佛

乘但爲阿耨多羅三藐三菩提故名爲相續
不貪異乘如是等四十句論應如是知問曰
汝說是心常一切有爲法皆無常如法印經
中說行者觀世間空無有常而不變壞是事
何得不相違耶答曰汝於是義不得正理故
作此難是中不說心爲常此中雖口說常常
義名必定初心生必能常集諸善根不休不
息故名爲常生如來家者如來家則是佛家
如來者如名爲實來名爲至至真實中故名
爲如來何等真實所謂涅槃不虛誑故名

如實如經中說佛告比丘第一聖諦無有虛
 誑涅槃是也復次如名不壞相所謂諸法實
 相是來名智慧到實相中通達其義故名爲
 如來復次空無相無作名爲如諸佛來至三
 解脫門亦令衆生到此門故名爲如來復次
 如名四諦以一切種見四諦故名爲如來復
 次如名六波羅蜜所謂布施持戒忍辱精進
 禪定智慧以是六法來至佛地故名爲如來
 復次諦捨滅慧四功德處名爲如以是四法
 來至佛地故名爲如來復次一切佛法名爲

如以是來至諸佛故名爲如來復次一切善
 薩地喜淨明皎難勝現前深遠不動善慧法
 雲名爲如諸菩薩以是十地來至阿耨多羅
 三藐三菩提故名爲如來又以如實八聖道
 分來故名爲如來復次權智二足來至佛故
 名爲如來如去與一不還故名爲如來如來者所
 謂十方三世諸佛是是諸佛家名爲如來家
 今是菩薩行如來道相續不斷故名爲生如
 來家又是菩薩必成如來故名爲生如來家
 譬如生轉輪聖王家有轉輪聖王相是人必

作轉輪聖王是菩薩亦如是生如來家發是心故必成如來是名生如來家如來家者有人言是四功德處所謂諦捨滅慧諸如來從此中生故名為如來家有人言般若波羅蜜及方便是如來家如助道經中說

智度無極母 善權方便父 生故名為父
養育故名母

一切世間以父母為家是二似父母故名之為家有人言善慧名諸佛家從是二法出生諸佛是二則是一切善法之根本如經中說

是二法俱行能成正法善是父慧是母是二和合名為諸佛家如說

菩薩善法父 智慧以為母 一切諸如來

皆從是二生

有人言般舟三昧及大悲名諸佛家從此二

法生諸如來此中般舟三昧為父規一大悲為母十九

復次般舟三昧是父無生法忍是母如助善

提中說

般舟三昧父 大悲無生母 一切諸如來

從是二法生

家無過咎者家清淨故清淨者六波羅蜜四
功德處方便般若波羅蜜善慧般舟三昧大
悲諸忍是諸法清淨無有過故名家清淨是
菩薩以此諸法為家故無有過咎轉於過咎
轉於世間道入出世上道者世間道名即是
凡夫所行道轉名休息凡夫道者不能究竟
至涅槃常往來生死是名凡夫道出世間者
因是道得出三界故名出世間道上者妙故
名為上入者正行道故名為入以是心入初
地名歡喜地問曰初地何故名為歡喜答曰

如得於初果 究竟至涅槃 菩薩得是地
心常多歡喜 自然得增長 諸佛如來種
是故如此人 得名賢善者
如得初果者如人得須陀洹善閉三惡道門
見法入法得法住堅牢法不可傾動究竟至
涅槃斷見諦所斷法故心大歡喜設使睡眠
懶惰不至二十九有如以一毛為百分以一
分毛分取大海水若二三滴苦已滅者如大
海水餘未滅者如二三滴心大歡喜菩薩如
是得初地已名生如來家一切天龍夜叉乾

闍婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽天王
 梵王沙門婆羅門一切聲聞辟支佛等所共
 供養恭敬何以故是家無有過咎故轉世間
 道入出世間道但樂敬佛得四功德處得六
 波羅蜜果報滋味不斷諸佛種故心大歡喜
 是菩薩所有餘苦如二三水滴雖百千億劫
 得阿耨多羅三藐三菩提於無始生死苦如
 二三水滴所可滅苦如大海水是故此地名
 為歡喜
 十住毗婆沙論卷第一

永樂北藏

十住毗婆沙論

音釋

<p>羈<small>一</small>居宜切也</p> <p>絆<small>一</small>角博漫切也</p> <p>鍼<small>一</small>與針同</p> <p>癭<small>一</small>頸項也</p>	<p>羸<small>一</small>似牛也</p> <p>虬<small>一</small>渠幽切也</p> <p>蚌<small>一</small>蛤屬也</p> <p>涼<small>一</small>兔網也</p>	<p>榮<small>一</small>渠營切也</p> <p>獠<small>一</small>渠幽切也</p> <p>攫<small>一</small>居項切也</p> <p>兒<small>一</small>居序切也</p>	<p>躄<small>一</small>渠營切也</p> <p>獠<small>一</small>渠幽切也</p> <p>攫<small>一</small>居項切也</p> <p>兒<small>一</small>居序切也</p>	<p>炮<small>一</small>渠營切也</p> <p>鑿<small>一</small>渠幽切也</p> <p>漬<small>一</small>渠幽切也</p> <p>拙<small>一</small>渠幽切也</p> <p>蹴<small>一</small>渠幽切也</p>	<p>焯<small>一</small>渠幽切也</p> <p>鏃<small>一</small>渠幽切也</p> <p>鏃<small>一</small>渠幽切也</p> <p>鏃<small>一</small>渠幽切也</p>	<p>涸<small>一</small>渠幽切也</p> <p>漚<small>一</small>渠幽切也</p> <p>鉞<small>一</small>渠幽切也</p> <p>稍<small>一</small>渠幽切也</p> <p>紫<small>一</small>渠幽切也</p> <p>剗<small>一</small>渠幽切也</p>	<p>涸<small>一</small>渠幽切也</p> <p>漚<small>一</small>渠幽切也</p> <p>鉞<small>一</small>渠幽切也</p> <p>稍<small>一</small>渠幽切也</p> <p>紫<small>一</small>渠幽切也</p> <p>剗<small>一</small>渠幽切也</p>
--	--	---	---	--	---	---	---

第一〇〇册

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

唵作答切
 與不
 從也
 同愠
 志紆問切
 彈多寒切
 也戾
 戾戾
 戾戾

現

十住毗婆沙論卷第二

一規二

龍 樹 菩 薩

造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

地相品第三

問曰得初地菩薩有何相貌答曰

菩薩在初地 多所能堪受 不好於諍訟

其心多喜悅 常樂於清淨 悲心愍眾生

無有瞋恚心 多行是七事

菩薩若得初地即有是七相能堪受者能為

難事修集無量福德善根於無量恒河沙劫

往來生死教堅心難化惡眾生心不退沒能堪受如是等事故名為堪忍無諍訟者雖能成大事而不與人諍競共相違返喜者能令身得柔軟心得安隱悅者於轉上法中心得踊悅清淨者離諸煩惱垢濁有人言信解名為清淨有人言堅固信名為清淨是清淨心於佛法僧實於苦集滅道諦於六波羅蜜於菩薩十地於空無相無作法略而言之一切深經諸菩薩及其所行一切佛法悉皆信心清淨悲者於眾生憐愍救護是悲漸漸增長

而成大悲有人言在菩薩心名為悲悲及衆生名為大悲大悲以十因緣生如第三地中廣說不瞋者菩薩結未斷故多行善心少於瞋恨如是菩薩在於初地心不畏沒故名爲能有堪忍樂寂滅故名爲不好諍訟得順阿耨多羅三藐三菩提大悲故名爲心多喜離諸煩惱垢濁故於佛法僧寶諸菩薩所心常清淨心安隱無患故名爲心悅深愍衆生故名爲悲心常樂慈行故名爲不瞋是菩薩在初地相貌問曰何故不說菩薩於初地中有

此七事而言多答曰是菩薩漏未盡故或時懈怠於此七事中暫有廢退以其多行故說爲多於初地中已得是法後諸地中轉轉增益問曰初歡喜地菩薩在此地中名多歡喜爲得諸功德故歡喜爲地法應歡喜以何而歡喜答曰
卷三
常念於諸佛 及諸佛大法 必定希有行
二
是故多歡喜
如是等歡喜因緣故菩薩在初地中心多歡喜念諸佛者念然燈等過去諸佛阿彌陀等

現在諸佛彌勒等將來諸佛常念如是諸佛
世尊如現在前三界第一無能勝者是故多
歡喜念諸佛大法者略說諸佛四十不共法
一自在飛行隨意二自在變化無邊三自在
所聞無礙四自在以無量種門知一切衆生
心如是等法後當廣說念必定諸菩薩者若
菩薩得阿耨多羅三藐三菩提記入法位得
無生法忍千萬億數魔之軍衆不能壞亂得
大悲心成大人法不惜身命爲得菩提勤行
精進是名念必定菩薩念希有行者念必定

菩薩第一希有行令心歡喜一切凡夫所不
能及一切聲聞辟支佛所不能行開示佛法
無礙解脫及薩婆若智又念十地諸所行法
名爲心多歡喜是故菩薩得入初地名爲歡
喜問曰有凡夫人未發無上道心或有發心
者未得歡喜地是人念諸佛及諸佛^三大法念
必定菩薩及希有行亦得歡喜得初地菩薩
歡喜與此人有何差別答曰
菩薩得初地 其心多歡喜 諸佛無量德
我亦定當得

得初地必定菩薩念諸佛有無量功德我當
必得如是之事何以故我已得此初地入必
定中餘者無有是心是故初地菩薩多生歡
喜餘者不爾何以故餘者雖念諸佛不能作
是念我必當作佛譬如轉輪聖子生轉輪王
家成就轉輪王相念過去轉輪王功德尊貴
作是念我今亦有是相亦當得是豪富尊貴
心大歡喜若無轉輪王相者無如是喜必定
菩薩若念諸佛及諸佛大功德威儀尊貴我
有是相必當作佛即大歡喜餘者無有是事

定心者深入佛法心不可動復次菩薩在初
地念諸佛時作是思惟我亦不久當作利益
諸世間者及念佛法我亦當得相好嚴身成
就諸佛不共法隨諸衆生所種善根心力大
小而為說法又我已得善法滋味不久當如
必定菩薩遊諸神通又念必定菩薩所行之
道一切世間所不能信我亦當行如是念已
心多歡喜餘者不爾何以故是菩薩入初地
故其心決定願不移動求所應求譬如香象
所作唯有香象能作餘獸不能是故汝所說

者是事不然復次菩薩得初地無諸怖畏故
心多歡喜若怖畏者心則不喜問曰菩薩無
何等怖畏答曰

無有不活畏 死畏惡道畏 大衆威德畏

惡名毀咎畏 繫閉桎梏畏 拷掠刑戮畏

無我我所畏 何有是諸畏

問曰菩薩何故住初地無不活畏答曰有大
威德故能堪受故大智慧故知足故作是
念我多修福德有福之人衣服飲食所須之
物自然即至如昔劫初大人羣臣士民請以

爲王若薄福德者雖生王家以身力自營衣
食尚不充足何況國土菩薩作是念我多修
福德如劫初王自然登位我亦是亦當復
得如是事故不應有不活畏復次人雖薄福
有堪受力勤修方便能生衣食如經說以三
因緣得有財物一者現世自作方便二者他
力作與三者福德因緣我能堪受難成之事
現世亦有方便力故不應有不活畏有智之
人少設方便能得自活能求佛道佛智慧分
今已有之是智慧利能得自活也不應有不

活畏復次菩薩作是念我住世間世間有利
 衰毀譽稱譏苦樂如是八事何得無也不應
 以不得故有不活畏復次是菩薩以知足故
 好醜美惡隨得而安不應有不活畏若不知
 足者設得滿世間財物意猶不足如說

若有貧窮者規二但求於衣食 既得衣食已
 復求美好者 既得美好者 復求於尊貴
 既得尊貴已 求王一切地 設得盡王地
 復求為天王 世間貪欲者 不可以財滿
 若知足之人得少財物今世後世能成其利

是菩薩樂布施故具足智慧故多能發起不
 貪善根若不樂施者多作眾惡以慳貪愚癡
 因緣故增益慳貪不善根無厭足法屬於慳
 貪是故菩薩多發不貪善根故知足知足故
 無不活畏復次無死畏者多作福德故念念
 死故不得免故無始世界習受死法故多修
 習空故菩薩作是念若人不修福德則畏於
 死自恐後世墮惡道故我多集諸福德死便
 生於勝處是故不應畏死如說
 待死如愛客 去如至大會 多集福德故

捨命時無畏

復作是念死名隨所受身末後心滅爲死若
心滅爲死者念念滅故皆應是死若畏死
者念念滅皆應有畏非但畏末後心滅亦
應當畏前心盡滅何以故前後心滅無有差
別故若謂畏墮惡道故畏末後心滅者福德
之人不應畏墮惡道如先說我當受念念滅
故於末後心滅不應有死畏復作是念我於
無始世界往來生死受無量無邊阿僧祇死
法無有處所能免死者佛說生死無始若人

於一劫中死已積骨高於雪山如是諸死不
爲自利不爲利他我今發無上道願爲欲自
利亦爲利他故勤心行道有大利故云何驚
畏如是菩薩即捨死畏復次作是念今此死
法必當應受無有免者何以故劫初諸大王
頂生喜見照明王等有三十二大人相莊嚴
其身七寶導從天人敬愛王四天下常行十
善道是諸大王皆歸於死復有蛇提羅諸小
轉輪王自以威力王閻浮提身色端正猶如
天人於色聲香味觸自恣無乏所向皆伏無

有退却善通射術是諸王等霸王天下人民
 眷屬皆不免死又諸仙聖迦葉憍瞿摩等行
 諸苦行得五神通造作經書皆不免死又諸
 佛辟支佛阿羅漢心得自在離垢得道皆為
 死法之所磨滅一切衆生無能過者我發無
 上道心不應畏死又為破死畏故發心精進
 自除死畏亦除於他是故發心行道云何於
 死而生驚畏菩薩如是思惟無常即除死畏
 復次菩薩常修習空法故不應畏死如說
 離死者無死 離死無死者 因死有死者

因死者有死	死成成死者	死先未成時
無有決定相	無死無成者	離死有死者
死者應自成	而實離於死	無有死者成
而世間分別	是死是死者	不知死去來
是故終不免	以是等因緣	觀於諸法相
其心無有異	終不畏於死	

無惡道畏者菩薩常修福德故不畏墮惡道
 作是念罪人墮惡道非是福德者我乃至一
 念中不令諸惡得入而於身口意常起清淨
 業是故我得無量無邊功德成就如是大功

德聚云何畏墮惡道復次菩薩一發心為利
安一切衆生故大慈悲所護故住四功德處
得無量功德度一切惡道何以故是心勝一
切聲聞辟支佛如淨毗尼經中迦葉白佛言
希有世尊善說世尊以是薩婆若心能勝一
切聲聞辟支佛我成就如是大功德住如是
大法云何當畏墮惡道復作是念我無始已
來往來生死墮諸惡道受無量苦不為自利
亦不利他我今發無上大願為欲自利亦為
利他先來墮惡道無所利益今為利益衆生

故設墮惡道不應有畏復次實行菩薩發如
是心假令我於阿鼻地獄一劫受苦然後得
出能令一人生一善心積集如是無量善心
堪任受化令發三乘如是教恒河沙等衆生
聲聞乘恒河沙等衆生辟支佛乘恒河沙等
衆生發大乘然後我當得阿耨多羅三藐三
菩提心尚不應退沒何況我今修集無量無
邊功德遠離惡道菩薩如是思惟何得有惡
道畏復次如叫喚地獄經中說菩薩答魔言
我以布施故 墮在叫喚獄 所受我施者

皆生於天上 若爾猶尚應 常行於布施
衆生在天上 我受叫喚苦

菩薩如是等種種因緣能遮惡道畏無有大
衆畏者成就聞慧思慧修慧故又離諸論過
咎故是菩薩建立語端所說無失能以因緣
譬喻結句不多不少無有疑惑言無非義無
有詭詐質直柔和種種莊嚴易解易持義趣
次序能顯已事能破他論離四邪因具四大
因如是等莊嚴言辭大衆中說無有所畏無
惡名畏訶罵畏者不貪利養故身口意行清

淨故無有繫閉桎梏拷掠畏者無有罪故慈
愍一切衆生故忍受一切衆苦惱故依止業
果報故我先自作今還受報是菩薩以如是
等因緣故無有不活等畏復次樂觀一切法
無我是故無一切怖畏一切怖畏皆從我見
生我見皆是諸衰憂苦之根本相是菩薩利
智慧故如實深入諸法實相故則無有我我
無故何從有怖畏問曰是菩薩云何無有我
心答曰樂空法故菩薩觀身離我我所故如
說

我心因我所	我所因我生	是故我所
二性俱是空	我則是主義	我所是主物
若無有主者	主所物亦無	若無主所物
則亦無有主	我即是我見	我物我所見
實觀故無我	我無無非我	因受生受者
無受無受者	離受者無受	云何因受成
若受者成受	受則為不成	以受不成故
不能成受者	以受者空故	不得言是我
以受是空故	不得言我所	是故我非我
亦我亦非我	非我非無我	是皆為邪論

我所非我所 亦我非我所 非我非我所
 是亦為邪論
 菩薩如是常樂修空無我故離諸怖畏所以
 者何空無我法能離諸怖畏是故菩薩在歡
 喜地有如是等相貌

淨地品第四

問曰菩薩已得初地應云何修治答曰
 信力轉增上 深行大悲心 慈愍眾生類
 修善心無倦 喜樂諸妙法 常近善知識
 慙愧及恭敬 柔軟和其心 樂觀法無著

一心求多聞	不貪於利養	離奸欺諂誑
不汙諸佛家	不毀戒欺佛	深樂薩婆若
不動如大山	常樂修習行	轉上之妙法
樂出世間法	不樂世間法	即治歡喜地
難治而能治	是故常一心	勤行此諸法
菩薩能成就	如是上妙法	是則為安住
菩薩初地中		

菩薩以是二十七法淨治初地信力轉增上者信名有所聞見必受無疑增上名殊勝問曰有二種增上一者多二者勝今說何者答

曰此中二事俱說菩薩入初地得諸功德味故信力轉增以是信力籌量諸佛功德無量深妙能信受是故此心亦多亦勝深行大悲者愍念眾生徹入骨髓故名為深為一切眾生求佛道故名為大慈心者常求利事安隱契二眾生慈有三種後當廣說修善心無倦者善法名可親近修習能與受果修如是法時心不懈惰善法因緣名四攝法十善道六波羅蜜菩薩十地等及諸功德喜樂妙法者常思惟修習深得法味久則生樂如人在華林與

愛色相娛樂常近善知識者菩薩有四種善
知識後當廣說此中善知識者諸佛菩薩是
常以正心親近能令歡悅慙愧名為喜羞恥
恭敬名念其功德尊重其人柔軟名其心和
悅同止安樂樂觀法者法名五陰十二入十
八界空無相無作等以正憶念常觀此法無
著者著名心歸趣三有是衆生所歸有人言
五欲諸邪見是所歸趣何以故衆生心常繫
著故菩薩利智心無貪著一心名貴重佛法
心無餘想求多聞者佛說九部經能盡推尋

修學明了若少不盡不貪利養者利名得飲
食財物等養名恭敬禮拜施設牀座迎來送
去菩薩應以是事施與衆生不自貪著奸欺
名斗秤邪偽衣物不真諂名心不端直誑名
五邪命法一名矯異二名自親三名激動四
名抑揚五名因利求利矯異者有人貪求利
養故若作阿練若著納衣若常乞食若一坐
食若常坐若中後不飲漿受如是等頭陀行
作是念他作是行得供養恭敬我作是行或
亦得之為利養故改易威儀名為矯異自親

者有人貪利養故詣檀越家語言如我父母兄弟姊妹親戚無異若有所須我能相與欲有所作我能爲作我不計遠近能來問訊我住此者正相爲耳爲求供養貪著檀越能以口辭牽引人心如是等名爲自親激動者有人不計貪罪欲得財物作得物相如是言是鉢好若衣好若戶鉤好若尼師壇好若我得者則能受用又言隨意能施此人難得又至檀越家作是言汝家羹飯餅肉香美衣服復好常供養我以親舊必當見與如是示現貪

相是名激動抑揚者有人貪利養故語檀越言汝極慳惜尚不能與父母兄弟姊妹妻子親戚誰能得汝物者檀越媿恥俛仰施與又至餘家作是言汝有福德受人身不空阿羅漢常入出汝家汝與坐起語言作是念想檀越或生是心更無餘人入出我家必謂我是名爲抑揚因利求利者有人以衣若鉢若僧伽梨若尼師壇等資生之物持示人言若王王等及餘貴人與我是物作是念檀越或能生心彼諸王貴人尚能供養況我不與是人

因以此利更求餘利故名因利求利是故應
當遠離如此諛偽不汙諸佛家者何等為汙
諸佛家有人言若人發求無上道心已後迴
向聲聞辟支佛道不能住世繼三寶種是名
汙諸佛家是義不然何以故是人能度生死
又得諸無漏根力覺道亦是佛子云何言汙
諸佛家如經說佛告比丘汝是我子從我心
生口生得法分者又聲聞人言諦捨滅慧處
名諸佛家何以故從是四事出生諸佛故若
汙此四法名汙諸佛家是故若人虛妄慳貪

狂亂愚癡是汙佛家若正行此四則不汙諸
佛家有人言六波羅蜜是諸佛家從此生諸
佛故若違此六事是汙佛家有人言般若波
羅蜜是諸佛母方便為父是名諸佛家以此
二法出生諸佛若違此法是汙佛家復次偈
中自說汙不汙相所謂不毀戒不欺佛若受
佛戒不能護持則欺諸佛是汙佛家何以故
受戒時生佛家中破戒則欺諸佛名汙佛家
問曰必定菩薩有破戒耶答曰不斷煩惱是
事可畏未入必定菩薩或有破戒如大勝

佛法中謗難陀故破戒我說此事猶以為畏
但以經有此說信佛語故心則信受若受戒
不破不欺諸佛名為不汙佛家復次戒名三
學戒學心學慧學破此學名汙佛家如法受
戒而後毀破名為欺佛如是二句各有義趣
欺佛者空自發願不如說行欺誑十三衆生是名
欺佛復次一切法中不如說行名為欺佛堅
住薩婆若不動如太山者是菩薩一切發願
求薩婆若種種因緣乃至大地獄苦心不移
動如須彌山王吹不可動常修轉上法者從

初發心常求索勝法入初地中更修上法如
是展轉心無厭足樂出世間法不樂世間法
者世間法名隨順世事增長生死六趣三有
五陰十二入十八界十二因緣諸煩惱有漏
業等出世間法名隨所用法能出三界所謂
五根五力七覺八道四念處四正勤四如意
足空無相無作解脫門戒律儀多聞無貪恚
癡根善厭離心不放逸等是菩薩利根故不
樂世間虛妄法但樂出世間真實法即治歡
喜地難治而能治者治名通達無礙如人破

竹初節為難餘者皆易初地難治治已餘皆
自易何以故菩薩在初地勢力未足善根未
厚修習善法未久故眼等諸根猶隨諸塵心
未調伏是故諸煩惱猶能為患如人勢力未
足逆水則難又此地中魔及魔民多為障礙
故以方便力勤行精進是故此地名為難治
如是信力轉增上為首不樂世間法為後修
此二十七法治菩薩初歡喜地是故說菩薩
應當修行此法修行名一心不放逸常行常
觀除諸過惡故名為治如人所行道路治今

清淨是諸法不但修治初地一切諸地皆以
此法問曰汝已說初地方便及淨治法菩薩
云何安住而不退失答曰常行成就如是信
力轉增上等法名為安住初地菩提名上道
薩埵名深心深樂菩提故名為菩提薩埵復
次眾生名薩埵為眾生修集菩提故名菩提
薩埵上法者信等法能令人成佛故名為上
法

釋願品第五

已說入初地方便及淨治法菩薩因願故得

入諸地又成就信力增上等功德故安住其地今當分別此願

願供養奉給 恭敬一切佛 願皆守護持一切諸佛法

此是諸菩薩初願從初發心乃至得阿耨多羅三藐三菩提於其中間所有諸佛盡當供養奉給恭敬供養名華香瓔珞幡蓋燈明起塔廟等奉給名衣服卧具所須之物恭敬稱名尊重禮拜迎來送去合掌親侍復次以小乘法教化衆生名為供養以辟支佛法教化

衆生名為奉給以大乘法教化衆生名為恭敬是第一願護持一切諸佛法者菩薩作是念一切過去未來現在十方三世諸佛法我應守護問曰過去諸佛已滅法亦隨滅未來諸佛未出法亦未有尚無初轉法輪何況餘法云何當得守護見二正可守護十五現在諸佛法以諸佛現在故答曰過去未來現在諸佛法皆是一體一相是故若守護一佛法則為守護三世諸佛法如經說佛告諸比丘毗婆尸佛法出家受戒著衣持鉢禪定智慧說法教化

亦如我也是故汝難不然是第二願也復次
諸佛從兜率 退來在世間 乃至教化訖
永入無餘界 處胎及生時 出家趣道場
降魔成佛道 初轉妙法輪 奉迎諸如來
又於餘時中 願我悉當得 盡心而供養
諸佛始從兜率天上退下世間終至無餘涅
槃於其中間入胎中時大設供養乃至生時
出家趣道場降魔王成佛道轉法輪奉迎如
來餘時者現大神通人天大會廣度衆生爾
時當以華香幡蓋伎樂歌頌稱讚出家受法

如說修行以第一供養之具供養諸佛是第
三願復次
願教化衆生 令悉入諸道
教名教化他以善法化名遠離惡法我當以
此二法令無量阿僧祇衆生住聲聞辟支佛
道是第四願復次
願一切衆生 成就佛菩提 有人向聲聞
辟支佛道者
是人修集聲聞辟支佛法未入法位我當教
化令趣佛道有人不向聲聞辟支佛道我當

教化令向無上佛道有人向無上佛道者我當示教利喜令其功德轉更增益如是教化

一切衆生是第五願復次

願使一切法 信解入平等

一切法者凡所有法度法非度法攝覺意法

非攝覺意法助道法非助道法聖道所攝法

非聖道所攝法應修法不應修法應近法不

應近法應生法不應生法生法不生法現在

法非現在法因緣生法非因緣生法因緣法

非因緣法從思惟生法不從思惟生法麤法

細法受法不受法內法外法內入所攝法非內入所攝法外入所攝法非外入所攝法五陰所攝法非五陰所攝法五受陰所攝法非五受陰所攝法四諦所攝法非四諦所攝法助世法非助世法依貪法依出法顛倒法非顛倒法變法非變法悔法非悔法大法小法受處法非受處法可斷法不可斷法知見法非知見法有漏法無漏法有繫法無繫法有淨法無淨法有上法無上法有覺法無覺法有觀法無觀法可喜法非可喜法相應法不

相應法有分別法無分別法行法無行法有緣法無緣法有次第法無次第法可見法不可見法有對法無對法可見有對法不可見無對法有相法無相法可行法不可行法有為法無為法險法非險法有本法無本法有出法無出法規二衆生法非衆生法十七苦者法非苦者法惱法非惱法有法非有法逆法非逆法樂報法非樂報法苦報法非苦報法憶生法非憶生法智首行法非智首行法信首行法非信首行法思惟首行法非思惟首行法願

首行法非願首行法色法非色法教法非教法變化法非變化法如意遊行法非如意遊行法欲本法非欲本法因善法非因善法因善根法非因善根法定法非定法身法非身法口法非口法意法非意法有對觸生法非有對觸生法意觸生法非意觸生法惡法善法非善法能生法非能生法念念滅法非念念滅法攝聚法非攝聚法明分法非明分法因法非因法緣法非緣法因緣法非因緣法因生法非因生法有因法非有因法

十住毗婆沙論卷第三

規三

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

釋願品第五之餘

復次

願淨佛土故 滅除諸雜惡

殺生偷盜邪淫妄語兩舌惡口綺語貪恚邪
命飲酒等有如是惡名為不淨復次國土中
有地獄畜生餓鬼等諸惡道名為不淨復次
衆生無信懈怠亂心愚癡詭曲慳嫉忿恨重

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

邪見慢憍慢大慢我慢邪慢矯異自親激動
抑揚因利求利貴於世樂放逸自恣多欲惡
欲邪貪邪淫不識父母沙門婆羅門不忍辱
破威儀難與語邪覺觀貪欲瞋恚睡眠調戲
疑悔所覆蔽名為不淨復次惡鳥獸多怨賊
無水漿飢饉災疫人畏非人畏內反逆外多
賊寇若多雨若亢旱諸衰惱小劫盡諸苦惱
等名為不淨復次衆生短命惡色無力多諸
憂苦少膽幹多疾病少威力少眷屬惡眷屬
易壞眷屬小居家儔劣邪出家名為不淨復

次僧佉榆伽優樓迦王那波羅他毗佉那瓶
 沙王那吉略仙人象仙人斷姪人上弟子行
 者放羊者大心者忍辱者喬曇摩鳩蘭陀磨
 活人者度人者緣水者婆羅沙伽那頗羅墮
 闇著衣者無衣者韋索衣者皮衣者草衣者
 著下衣者角鷄毛衣者木皮衣者三洗者隨
 順者事梵王者事究摩羅者事毗舍闍者事
 金翅鳥者事乾闥婆者事閻羅王者事毗沙
 門王者事密迹神者事浮陀神者事龍者裸
 形沙門白衣沙門染衣沙門末迦梨沙門毗

羅哆子者迦旃延尼犍子者薩者遮子者持
 牛戒者鹿戒者狗戒者馬戒者象戒者乞戒
 者究摩羅戒者諸天戒者上戒者姪欲戒者
 淨潔戒者火戒者說色滅涅槃者說聲滅涅
 槃者說香滅涅槃者說味滅涅槃者說觸滅
 涅槃者說覺觀滅涅槃者說苦滅涅槃者說
 苦樂滅涅槃者水衣為鬘者水淨者食淨者
 生淨者執杵臼者打石者喜洗者浮沒者空
 地住者卧刺棘者世性者大者我者色等者
 聲等者香等者味等者觸等者地知者水知

如是知略說淨土相所謂善得阿耨多羅三藐三菩提佛功德力法具足聲聞具足菩提樹具足世界莊嚴衆生善利可度者多大衆集會佛力具足善得菩提者以十事莊嚴一離諸苦行二無猷劣心三速疾得四無求外道師五菩薩具足六無有魔怨七無諸留難八諸天大會九希有事具足十時具足離諸苦行者若菩薩爲阿耨多羅三藐三菩提出家不行諸苦行所謂若四日若六日若八日若半月若一月乃至食一麻一米一果或但

飲水或但服氣不以如是苦行求道安坐道場而成佛道無猷劣心者若菩薩少得猷離心即時出家速疾得者若菩薩出家已即得阿耨多羅三藐三菩提不求外道師者若菩薩出家已時有外道大師有名稱者不往諮求汝等說何法論何事以何爲利亦不於四方求索菩薩具足者菩薩欲成佛道時三千大千世界中諸菩薩及他方諸菩薩各持供養具來圍遶已待佛成道放大光明各共供養從佛聞法皆是不退轉一生補處無魔怨

者若菩薩垂成佛時無有魔軍能來破者無
諸留難者菩薩垂成佛時乃至無有毫釐煩
惱來入其心於大衆集會者若菩薩垂成佛
時四天王諸天忉利諸天夜摩天兜率陀天
化樂天他化自在天梵天乃至阿迦膩吒天
諸龍神夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅
摩睺羅伽等一切諸神十方無量世界各持
第一上妙供養之具來供養菩薩名爲大衆
集會又聲聞人言十世界諸天盡來名爲諸
夫大會希有行具足者若菩薩得佛時地六

種震動十方無量三千大千世界諸魔王宮
殿皆變壞無色光不復現無量須彌山皆悉
動搖無量大海皆悉振蕩一切世界出非時
華雨栴檀末香及諸天名華等諸希有事時
具足者時無疾疫飢饉刀兵流離逃迸雨澤
隨時無諸灾蝗諸國王等如法治化人民安
樂壽命延長無有怨賊諸惡鳥獸毒蟲鬼神
惱害衆生佛功德力者一切去來今佛威力
功德智慧無量深法等無差別但隨諸佛本
願因緣或有壽命無量或有見者即得必定

聞名者亦得必定女人見者即成男子身若
聞名者亦轉女身或有聞名者即得往生或
有無量光明衆生遇者離諸障蓋或以光明
即入必定或以光明滅一切苦惱無量壽命
者壽命無量劫過諸算數一劫百劫千劫萬
劫億劫百千萬億那由他阿僧祇劫如是久
住為利益憐愍衆生故一切諸佛雖力能無
量壽以本願故有久住世者有不久住者見
時得入必定者有衆生見佛即住阿耨多羅
三藐三菩提阿惟越致地何以故是諸衆生

見佛身者心大歡喜清淨悅樂其心即攝得
如是菩薩三昧以是三昧力通達諸法實相
能直入阿耨多羅三藐三菩提必定地是諸
衆生長夜深心種見佛入必定善根以大悲
心為首善妙清淨為通達一切佛法故為度
一切衆生故是善根成就時至是故得值此
佛又以諸佛本願因緣二事和合故此事得
成聞佛名入必定者佛有本願若聞我名者
即入必定如見佛聞亦如是女人見佛得轉
女形者若有一心求轉女形深自厭患有信

解力誓願男身如是女人得見佛者即轉女
形若女人無有如是業因緣又女身業未盡
不得值如是佛女人聞佛名轉女形者此事
因緣如見佛經中說聞佛名得往生者若人
信解力多諸善根成就業障礙已盡如是之
人得聞佛名又是諸佛本願因緣便得往生
無量光明者一切佛光明所照隨意遠近此
說無量者是其常光常光明不可以由旬里
數以為限量徧滿東方若干百千萬億由旬
不可得量南西北方四維上下亦復如是但

知其無量而莫知邊際遇光明得除諸蓋者
是諸佛本願力所致貪欲瞋恚睡眠調悔疑
除此障蓋衆生遇光即能念佛念佛因緣故
念法念法故諸蓋得除光明觸身苦惱皆滅
者若衆生墮地獄畜生餓鬼非人趣中多諸
苦惱以佛本願神通之力光觸其身即得離
苦法具足者一切諸佛法悉皆具足無有具
足不具足者諸佛說法同故法俱具足但以
本願因緣故差別不同或有久住不久住耳
何謂法具足法有略說有廣說有略廣說有

具足聲聞乘有具足辟支佛乘有具足大乘以諸神通力守護令不為外道所壞不為諸魔所破久住於世略說者以少言辭包含多義利根之人聞則開悟廣說者於一事一義種種因緣為諸鈍根樂分別者敷演解說若略廣說者亦以一言包舉廣義又亦種種演散一義有具足聲聞乘具足辟支佛乘具足大乘者此義後當說神力護法者以佛神力護念是法以諸佛印印之諸佛印者所謂四大因離四黑因不為外道所壞者一切沙門

婆羅門外道論師所有邪見說生滅味患出又覺一切善說破壞因緣不為一切魔所壞者諸佛有無量無邊功德智慧方便神通力故魔雖有力而不能壞又諸菩薩力故魔不能壞法久住者若一劫若減一劫若過是數百劫千劫萬劫十萬劫百萬劫千萬劫萬萬劫無量千萬億那由他阿僧祇劫乃至無量無邊劫聲聞具足者一切諸佛悉皆具足聲聞僧但諸佛本願因緣故有少多差別何謂具足所謂如來聲聞眾具足持戒禪定智慧

解脫解脫知見同等清淨悉是利根利益者
諸菩薩形色嚴淨具足持戒者遠離殺生偷
盜邪淫妄語兩舌惡口綺語飲酒邪命等諸
惡法又毗尼所制皆悉遠離又能成就無漏
戒故具足禪定者四禪四無量心四無色定
八解脫八背捨八勝處十一切入等及得無
漏諸禪定故具足智慧者成就四種智慧從
多聞生從思惟生從修集生從先世業因緣
果報生具足解脫者於一切煩惱得解脫又
於一切障礙得解脫具足解脫知見者知名

識其事見名明了其事於解脫中了了知見
無疑又知名盡智見名見四諦同等者諸入
須陀洹果悉皆同等乃至阿羅漢亦如是清
淨者成就三種清淨身清淨口清淨意清淨
利智者但聞少語能廣解了通達義趣略能
作廣廣能作略義理微隱能令易解利益菩
薩者念諸菩薩乃至初發心者亦不輕慢深
愛敬故常開示善惡為說佛道方便因緣形
色嚴淨者身體姝美姿容具足兼有相好見
者歡悅如辟支佛行來進止坐卧寤寐飲食

澡浴著衣持鉢威儀庠序無所闕少若人見者心則清淨菩提樹具足者所有大樹娑羅樹多羅樹提羅迦樹多摩羅樹婆耒羅樹瞻蔔樹阿輸迦樹娑訶迦羅樹分那摩樹那迦樹尸梨沙樹涅劬陀樹阿輸陀樹波勒叉樹優曇鉢羅樹等三於此諸大樹中隨取一樹在平地者高廣具足根莖枝葉滋潤茂盛華色鮮明無有傷缺其樹舉高五十由旬端直平澤無有盤節皮膚細軟色白鮮淨無有刺礙內不朽腐又不空中不為蟲蠹之所傷齧其

根深固連編相次其華嚴飾如鬘瓔珞枝葉鬱茂猶如圓蓋次第分布功殊人造其葉青鮮猶如寶色枝無絞戾萎黃枯葉無有蟲蛾蚊蚋蠱蟻其下清淨布諸金沙種種光明周布照曜栴檀香水以灑其地平坦柔軟清涼快樂牛頭栴檀細末布上諸天常雨曼陀羅華燒黑沉香芬馨流溢五色天繒參羅垂列清風微動猗靡隨順鳥獸遊側寂然無聲其樹左右天常雨華衆妙雜色自然間錯垂以為纓猶如龍身身上徃徃懸以金色華貫四

面大枝垂寶羅網衆寶莊嚴猶紫金山巍巍
殊妙如帝釋幢斯由菩薩百千萬億阿僧祇
劫修集善行功德所致種種妙寶化爲師子
王四師子頂上有廣大寶牀敷諸天繒四天
王天忉利諸天夜摩天兜率陀天化樂天他
化自在天梵天乃至阿迦膩吒天乘瑠璃碑
磔磔大青寶帝青寶金剛玻瓈衆寶官殿
其色無比光明遠照俱集寶樹圍遶供養又
十方無量世界諸菩薩衆俱隨本所願備諸
供具兩衆寶物華香幡蓋種種伎樂等是名

具足菩提樹世間莊嚴者菩薩觀察十方清
淨國土最上妙者而發大願我當修集功德
所得國土復勝於此第一無比衆生善利者
衆生端正無諸疾患無有老病壽命無量阿
僧祇劫悉皆化生身無衆穢具足三十二相
光明無量煩惱微薄易可化度可度具足者
一坐說法恒河沙衆生同時得度自有餘佛
演說法時度一人二人是諸衆生宿種善根
結使微薄聞說即悟大衆集會者有佛大會
滿一由旬或十由旬有百千萬億由旬有滿

三千大千世界此中大集會者十方恒河沙
世界以為大會又其會中但是福德之人及
諸天八部初地菩薩乃至十住悉共集會唯
除諸佛佛力具足者諸佛所行四十不共法
是一一法所行處一切無量無邊是第七願

復次

俱行於一事 願無有怨競

若菩薩所作福德若布施持戒忍辱精進禪
定智慧若諦捨滅慧四功德處若因諸大願
求佛道時應作是願若有餘人同我行此六

波羅蜜四功德處求佛道者願我以此福德
因緣不於餘人而生怨競何以故同行一事
諸有智者說有怨相世間亦復現有此事除
此過故發是大願是第八願復次

願行菩薩道 轉不退轉輪 令除諸煩惱

得入信清淨

輪者法輪不退轉者無人能壞菩薩應如是
發願我當如說行道必轉不退法輪轉此法
輪除諸衆生三毒煩惱轉捨生死入佛法衆
若集滅道中使得清淨是第九願復次

願一切世界 皆示成菩提

隨諸世界應有佛事處盡於其中示得阿耨
多羅三藐三菩提安樂一切衆生故滅度一
切衆生故以阿耨多羅三藐三菩提大故獨
說其餘入胎出胎生長在家出家受戒苦行
降伏魔衆梵王勸請及轉法輪大衆集會廣
度衆生現大神力示大滅度如此諸事悉皆
如是應作是知有如是無量力能利無量無
邊衆生不應但於一國示成佛道有人言於
一佛國所有四天下諸閻浮提是一佛土過

此以外唯佛能知而實不爾是第十願復次
如是諸菩薩 十大願爲首 廣大如虛空
盡於未來際 及餘無量願 亦各分別說
願名心所貪樂求欲必成十者有十種門廣
大如虛空者願所緣方如所有虛空處願亦
如是盡未來際者願時所住盡一切衆生未
來生死際有人言阿耨多羅三藐三菩提是
未來世生死際若諸佛入無餘涅槃是生死
後際菩薩志願無盡而實成佛則止一切十
方世界諸大菩薩皆有是願餘無量願者諸

菩薩成就無量希有功德故諸所有願不可盡說復次

菩薩發如是 十大願究竟

是十大願有十究竟事何等為十答曰

衆生性世性 虛空性法性 涅槃佛生性

諸佛智性竟 一切心所緣 諸佛行處智

世間法智轉 是名十究竟

初衆生性竟二世間性竟三虛空性竟四法

性竟五涅槃性竟六佛生性竟七諸佛智性

竟八一切心所緣竟九諸佛行處智竟十世

間法智轉竟是名十究竟問曰汝言竟何者為竟此義應分別答曰

衆生性若竟 我願亦復竟 如衆生等竟

如是諸願竟 竟義名無竟 我善根無竟

衆生性竟者若衆生都盡滅我願便應息隨

世間性盡虛空性盡諸法性盡涅槃性盡諸

佛生性盡諸佛智性盡一切衆生心所緣性

盡入佛法智性盡世間轉法轉智轉盡我此

十願爾乃盡息但是衆生性等十事實不盡

我是福德善根亦不盡不息不息義者無量

無邊不可思議過諸算數名為不息如此三千大千世界十方無量無邊過諸算數故名為世間無邊是諸世界中三界六趣衆生無邊故名爲衆生性無邊是一切世界中內外二種虛空性無邊故名爲虛空性無邊是諸世界中欲色無色無漏性所攝有爲法無邊十二故名爲法性無邊若一切衆生滅度涅槃性不增不減是故涅槃性無邊若過去十方諸佛無量無邊今現在十方諸佛亦無量無邊未來十方世界諸佛亦無量無邊是故佛生

性無邊諸佛智無量不可稱不可量無等無等等無對無比故諸佛智性亦無量無邊如佛告阿難是聲聞人諸佛智無量是故諸佛智性無量無邊於過去世一一衆生無量無邊心是諸心皆有緣生未來世亦如是現在世一切衆生心亦無量無邊皆有緣生是故心所緣亦無量無邊諸佛力略說有四十不共法是四十不共法一一法行處無量無邊行處無量無邊故智亦無量無邊是故說佛行處智無量無邊世間轉法轉智轉者轉名

以此法有所轉世間者世間有二種國土世
 間衆生世間此中說衆生世間諸佛及諸菩
 薩以無量無邊方便力引導衆生法轉者以
 無量無邊善根福德攝取諸佛法智轉者無
 量諸善法六波羅蜜十地等攝取佛智是故
 智轉無量無邊此三同轉故合為一願是菩
 薩一一願牢堅故成是十無盡願方如虛空
 時如未來際如是以略說廣說解是十願究
 竟
 發菩提心品第六

問曰初發心是諸願根本云何為初發心答
 曰
 初發菩提心 或三四因緣
 衆生初發菩提心或以三因緣或以四因緣
 如是和合有七因緣發阿耨多羅三藐三菩
 提心問曰何等為七答曰
 一者諸如來 令發菩提心 二見法欲壞
 守護故發心 三於衆生中 大悲而發心
 四或有菩薩 教發菩提心 五見菩薩行
 亦隨而發心 或因布施已 而發菩提心

或見佛身相 歡喜而發心 以是七因緣
而發菩提心

佛令發心者佛以佛眼觀衆生知其善根薄
熟堪任能得阿耨多羅三藐三菩提如是人
者佛教令發心作是言善男子來今可發心

當度苦惱衆生或復有人生在惡世見法欲
壞爲守護故發心作是念咄哉從無量無邊
百千萬億阿僧祇劫來唯有一人二處行出
三界四聖諦大導師知五種法藏脫於六道
有七種正法大寶深行八解脫以九部經教

化有十大力說十一種功德善轉十二因緣
相續說十三助聖道法有十四覺意大寶除
十五種貪欲并得十六心無礙解脫出十六
地獄衆生及身十七具足十八不共法善分
別十九住果人善知分別學人阿羅漢辟支
佛諸佛二十根是大悲心者是大將主大衆
主大醫王大導師大船師久乃得是法行難
行苦行乃得是法而今欲壞我當發阿耨多
羅三藐三菩提心厚種善根得成佛道令法
久住無數阿僧祇劫又行菩薩道時護持無

量諸佛法故勤行精進或復有人見衆生苦
惱可愍無救無歸無所依止流轉生死險難
惡道有大怨賊諸惡蟲獸生死恐怖諸惡鬼
等常有憂悲苦惱刺棘恩愛別離怨會深坑
喜樂之水甚爲難得大寒大熱獨行其中曠
絕無蔭難得度脫衆生於中多諸怖畏無有
救護將導之者見如是衆生入此生死險惡
道中受諸苦惱以大悲故發阿耨多羅三藐
三菩提心作是言我當爲無救作救無歸作
歸無依作依我得度已當度衆生或得脫已

當脫衆生我得安已當安衆生復有人但從
人聞以信樂心等發無上道心作是念我常
修善法不斷絕故或墮必定得無生法忍集
諸功德善根淳熟故或值諸佛或值大菩薩
能知衆生諸根利鈍深心本末性欲差別善
知方便爲般若波羅蜜所護能作佛事者知
我發願善根成熟故今住必定若無生忍法
是諸菩薩在第七第八第九第十地如佛善
知衆生心力教令發心不以但有信樂力等
教令發心復有人見餘菩薩行道修諸善根

大悲所護具足方便教化衆生不惜身命多
所利益廣博多聞世間奇特人中標勝疲苦
衆生爲作蔭覆安住布施持戒忍辱精進禪
定智慧慙愧質直柔軟調和其心清淨深樂
善法見如是人而作是念是人所行我亦應
行所修願行我亦應修我爲得是法故當發
是願作是念已發無上道心復有人行大布
施施佛及僧或但施佛以飲食衣服等是人
因是布施念過去諸菩薩能行施者韋藍摩
韋首多羅薩婆檀尸毗王等即發菩提心以

此施福迴向阿耨多羅三藐三菩提復有人
若見若聞佛三十二相足下平手足輪指網
縵手足柔軟七處滿纖長指足跟廣身臚直
足趺高平毛上旋伊泥躄臂長過膝陰馬藏
身金色皮軟薄一一孔一毛生眉間白毫上
身如師子肩圓大腋下滿得知妙味身方如
尼拘樓陀樹頂有肉髻廣長舌梵音聲師子
頰四十齒齊白密緻眼睛紺青色睨如牛王
等相心則歡喜作是念我亦當得如是相如
是相人所得諸法我亦當得即發阿耨多羅

三藐三菩提心以是七因緣發菩提心問曰
汝說七因緣發菩提心為皆當成有不成
成答曰是不必盡成或有成有不成問曰若
爾者應解說答曰

於七發心中 佛教令發心 護法故發心

憐愍故發心 如是三心者 必定得成就

其餘四心者 不必皆成就

是七心中佛觀其根本教令發心必得成以
不空言故若為尊重佛法為欲守護若於眾
生有大悲心如三心必得成就根本深故

餘菩薩教令發心見菩薩所行發心因大布
施發心若見若聞佛相發心是四心多不成
或有成者根本微弱故

調伏心品第七

問曰如上品說三發心必成餘四不必成云
何為成云何不成答曰若菩薩發菩提心行
失菩提心法是則不成若行不失菩提心法
是則必成是故偈說
菩薩應遠離 失菩提心法 應一心修行
不失菩提法

遠離名除滅惡法不令入心若入疾滅失名
若今世若後世忘善提心不復隨順修行應
遠離如是法若不失善提法不忘善提心應
常一心勤行問曰何等法失善提心答曰
一不敬重法 二有憍慢心 三妄語無實
四不敬知識

戒三

十七

於此法中不恭敬供養尊重讚歎不生希有
想難得想寶物想滿願想是法能失善提心
慢心者自高其心未得謂得未證謂證空無
相無願若無生忍法若六波羅蜜若菩薩十
地如是等及諸餘從修生者於此法中未得
謂得妄語者有屬突吉羅有屬波夜提有屬
偷蘭遮有屬僧伽婆尸沙有屬波羅夷或有
人言有第六妄語是妄語心生懺悔上五妄
語初輕後重第六者最輕屬波羅夷者自無
過人法若口言若形示趣以方便現有此德

屬僧伽婆尸沙者若口言若形示於彼此比丘
 四事中以一一有根無根事謗屬偷蘭遮者
 必以有根無根事謗而說不成屬波夜提者
 以無根僧伽婆尸沙事謗屬突吉羅者除入
 四種罪餘妄語是自心除滅者若說戒時自
 知有小罪不得向他說即自心悔問曰是妄
 語者但在比丘不在白衣而此論通在家出
 家答曰凡知事實爾而異知說者此論中說
 是總相妄語以有衆生分別故事分別故時
 分別故五衆罪分別故住處分別故則有輕

重雖輕妄語習久則重重能失菩提心衆生
 分別者斷善根邪見者及餘深煩惱者是則
 為重事分別者若說過人法破僧是時分別
 者出家人妄語則重五衆罪分別者如波羅
 夷僧伽婆尸沙罪則重住處分別者僧中妄
 語若證時則重不恭敬善知識者不生恭敬
 畏難想多行此四法則失菩提心問曰但是
 四法能失菩提心更有餘法答曰
 惓惓最要法 貪樂於小乘 謗毀諸菩薩
 輕賤坐禪者

憐惜要法者師所知甚深難得之義多所利
者貪著利養恐與已等故祕惜不說貪樂小
乘者不得大乘滋味故貪樂二乘謗諸菩薩
者無罪而言有罪名為謗菩薩義先已說此
人無過而妄加其罪若實有罪而論說者此
雖有罪比前為輕何以故經說諸菩薩若實
有罪若無有罪皆不應說輕賤坐禪者若在
家出家為斷諸煩惱故勤行精進若遮一切
煩惱集助佛道法此人或不善論議或無才
辯或無重威德無知之人而輕賤之則得重

非復次

若於善知識 其心懷結恨 亦有諂曲心
貪諸利養等

善知識義先已說於此教化說法者生嫌恨
心如嫌父母得重罪諂者心佞媚曲者身口
業現有所作貪利養等者貪著利樂稱譽以
此法壞質直心故不能深起善根如惡色深
衣更不受好色復次
不覺諸魔事 菩提心劣弱 業障及法障
亦失菩提心

不覺魔事者若不知諸魔事則不能制伏若不制伏則失菩提心問曰何等是諸魔事答曰說應布施持戒忍辱精進禪定智慧波羅蜜時及說大乘所攝深義時不疾樂說若樂說於其中間餘緣散亂若書讀解說論議聽受等傲慢自大其心散亂緣想餘事妄念戲笑互相譏論兩不和合不能通達實義從座而去作是念我於此中無有受記心不清淨亦不說我城邑聚落居家生處是故不欲聞法不得滋味從座而去捨大乘所說諸波羅

蜜及於聲聞辟支佛自調度經中求薩婆若若書讀解說聽受等時欲樂說餘種種事破散般若波羅蜜所謂說方國聚落城邑園林師事賊事兵甲器仗憎愛苦樂父母兄弟男女妻子衣服飲食卧具醫藥資生之物心則散亂失般若波羅蜜又說貪恚癡怨家親屬好時惡時歌舞妓樂憂愁戲笑經書文頌往世古事國主帝王地水火風五欲富貴及利養等世間諸事令心喜悅若魔化作比丘比丘尼形以聲聞辟支佛經因緣令得而作是

言汝應習學是經捨本所習聽法之人不樂聽受說法者其心懈怠各有餘緣聽者須法而說者欲至餘方說者樂說而聽者欲至餘方說者多欲貪諸利養聽者無有與心聽者信心樂欲聞法而說者不樂為說說者樂說聽者不樂或時有說地獄諸苦不如此身盡苦早取涅槃是最為利說畜生無量苦惱餓鬼阿修羅種種過惡說諸生死多有憂患汝於此身早取涅槃是最為利又稱讚世間尊貴富樂稱讚色無色界功德快善生此中者

是為大利稱讚須陀洹乃至阿羅漢果功德之利汝於此身證此諸果是汝大利或說法者樂於眷屬聽法者不欲隨從說法者欲至飢亂不安隱國土語聽者言汝今何用隨我至此諸國即生厭懈而不隨逐說法者貴敬擅越數行問訊使聽法者不得聽受於深法中令生疑惑此非諸佛所說經法我所說者是佛經法若菩薩能行是法得證實際如是等種種因緣兩不和合當知是等悉是魔事取要言之於一切善法有障礙者皆是魔事

菩提心劣弱者諸煩惱有力故道心劣弱無
 有勢力於阿耨多羅三藐三菩提志願永絕
 業障者雖有種種業障此中說能令求大乘
 人退轉者是法障者樂行不善法惡空無相
 無願及諸波羅蜜等諸深妙法如是四法能
 失菩提心復次規三

許施師而誑 其罪甚深重 人無有疑悔
 強令生疑悔 信樂大乘者 深加重瞋恚
 訶罵說惡名 處處廣流布 於諸共事中
 心多行諂曲 如此四黑法 則失菩提心

施師不與者應施師物若許若未許而後不
 與若與非時與非處與不如法與此是世間
 外道法佛法中從師得經法若有財物供養
 法故則以與師若無無咎無有疑悔令生疑
 悔者此人實不破戒有少罪相而言大罪若
 破正命威儀若破正見皆令生疑悔瞋大乘
 人者有人乘大乘無上乘如來乘大人乘一
 切智人乘乃至初發心者於此人中深生瞋
 恚訶罵譏謗說其惡名令廣流布共事諂曲
 心者於和尚阿闍梨諸善知識所不以直心

親近習行曲心故乃至未曾所識亦行諂曲
四黑法者黑名垢穢不淨能失菩提心如說
轉此五四法 世世善修行 如是則不失
無上菩提心

五四合為二十法是失菩提心轉此法修習
行世世不忘阿耨多羅三藐三菩提心轉者
轉上五四法所謂恭敬法破慢心遠離妄語
深尊重善知識餘應如是知問曰以何等法
世世增長菩提願又後復能更發大願答曰
乃至失身命 轉輪聖王位 於此尚不應

妄語行諂曲 能令諸世間 一切衆生類
於諸菩薩衆 而生恭敬心 若有人能行
如是之善法 世世得增長 無上菩提願
菩薩以是法世世增長菩提願又後能生清
淨大願若以實語故死失轉輪王位及失天
王位猶應實說不應妄語況小因緣而不實
語又於眷屬及諸外人離於諂曲又從初發
心已來一切菩薩生恭敬心尊重稱讚如佛
無異又當隨力令作大乘
十住毗婆沙論卷第三

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

音釋

偉

尼耕切

也

嶮

鉅咸切

也

踣

高也

蹇

息淡切

也

跟

古痕切

足

腫

均丑容切

也

踣

乳高也

腓

竟也

也

緻

直利切

也

睫

即涉切

目

也

旁毛

十住毗婆沙論卷第四

規四

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

阿惟越致相品第八

問曰是諸菩薩有二種一惟越致二阿惟越

致應說其相是惟越致是阿惟越致答曰

等心於衆生 不嫉他利養 乃至失身命

不說法師過 信樂深妙法 不貪於恭敬

具足此五法 是阿惟越致

等心衆生者衆生六道所攝於上中下心無

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇冊

差別是名阿惟越致問曰如說於諸佛菩薩
應生第一敬心餘則不爾又言親近諸佛菩
薩恭敬供養餘亦不爾云何言於一切衆生
等心無二答曰說各有義不應疑難於衆生
等心者若有衆生視菩薩如怨賊有視如父
母有視如中人於此三種衆生中等心利益
欲度脫故無有差別是故汝不應致難不嫉
他利養者若他得衣服飲食卧具醫藥房舍
產業金銀珍寶封邑聚落國城男女等於此
施中不生嫉妬又不懷恨而心欣悅不說法

師過失若有人說應大乘空無相無作法若
 六波羅蜜若四功德處若菩薩十地等諸大
 乘法乃至失命因緣尚不出其過惡何況加
 諸惡事信樂深妙法者深法者空無相無願
 及諸深經如般若波羅蜜菩薩藏等於此法
 一心信樂無所疑惑於餘事中無如是樂於
 深經中得滋味故不貪恭敬者通達諸法實
 相故於名譽毀辱利與不利等無有異具此
 五法者如上所說於阿耨多羅三藐三菩提
 不退轉不懈廢是名阿惟越致與此相違名

惟越致是惟越致菩薩有二種或敗壞者或
 漸漸轉進得阿惟越致問曰所說敗壞者其
 相云何答曰
 若無有志幹 好樂下劣法 深著名利養
 其心不端直 怯護於他家 不信樂空法
 但貴諸言說 是名敗壞相
 無有志幹者顏貌無色威德淺薄問曰非以
 身相威德是阿惟越致相而作是說是何謂
 耶答曰斯言有謂不應致疑我說內有功德
 故身有威德不但說身色顏貌端正而已志

幹者所謂威德勢力若有人能修集善法除滅惡法於此事中有力名爲志幹雖復身若天王光如日月若不能修集善法除滅惡法者名爲無志幹也雖復身色醜陋形如餓鬼能修善除惡乃名有志幹耳是故汝難非也好樂下劣法者除佛乘已餘乘比於佛乘小劣不如故名爲下非以惡也其餘惡事亦名爲下二乘所得於佛爲下耳但出世間人無餘涅槃故不名爲惡是故若人遠離佛乘信樂二乘是爲樂下法是人雖樂上事以信樂

二乘遠離大乘故亦名樂下法復次下名惡事所謂五欲又斷常等六十二見一切外道論議一切增長生死是爲下法行此法故名爲樂下法深著名利者於布施財利供養稱讚事中深心繫念善爲方便不得清淨法味故貪樂此事心不端直者其性諂曲喜行欺誑悽護他家者是人隨所入家見有餘人得利養恭敬讚歎即生嫉妬憂愁不悅心不清淨計我深故貪著利養生嫉妬心嫌恨檀越不信樂空法者諸佛三種說空法所謂三解

脫門於此空法不信不樂不以為貴心不通
 達故但貴言說者但樂言辭不能如說修行
 但有口說不能信解諸法得其趣味是名敗
 壞相若人發菩提心有如是相者當知是敗
 壞菩薩敗壞名不調順譬如最弊惡馬名為
 敗壞但有馬名無有馬用敗壞菩薩亦如是
 但有空名無有實行若人不欲作敗壞菩薩
 者當除惡法隨法受名問曰汝說在惟越致
 地中有二種菩薩一者敗壞菩薩二者漸漸
 精進後得阿惟越致敗壞菩薩已解說漸漸

精進後得阿惟越致者今可解說答曰
 菩薩不得我 亦不得衆生 不分別說法
 亦不得菩提 不以相見佛 以此五功德
 得名大菩薩 成阿惟越致
 菩薩行此五功德直至阿惟越致不得我者
 離我著故是菩薩於內外五陰十二入十八
 界中求我不可得作是念
 若陰是我者 我即生滅相 云何當以受
 而即作受者 若離陰有我 陰外應可得
 云何當以受 而異於受者 若我有五陰

我即離五陰

如世間常言

牛異於牛主

不得佛法味

異物共合故

此事名為有

是故我有陰

菩薩如是思惟即離我見遠離我見故則不

我即異於陰

若陰中有我

如房中有人

得我不得衆生者衆生名異於菩薩者離貪

如牀上聽者

我應異於陰

若我中有陰

我見故作是念若他人實有我者彼可爲他

如器中有果

如乳中有蠅

陰則異於我

因有我故以彼爲他而實求我不可得彼亦

如可然非然

不離可然然

然無有可然

不可得故無彼亦無我是故菩薩亦不得彼

然可然中無

我非陰離陰

我亦無有陰

不分別說法者是菩薩信解一切法不二故

五陰中無我

我中無五陰

如是染染者

無差別故一相故作是念一切法皆從邪憶

煩惱煩惱者

一切瓶衣等

皆當如是知

想分別生虛妄欺誑是菩薩滅諸分別無諸

若說我有定

及諸法異相

當知如是人

衰惱即入無上第一義因緣法不隨他慧

實性則非有	亦復非是無	非亦有亦無
非非有非無	亦非有文字	亦不離文字
如是實義者	終不可得說	言者可言言
是皆寂滅相	若性寂滅者	非有亦非無
為欲說何事	為以何言說	云何有智者
而與言者言	若諸法性空	諸法即無性
隨以何法空	是法不可說	不得不有言
假言以說空	實義亦非空	亦復非不空
亦非空不空	非非空不空	非虛亦不實
非說非不說	而實無所有	亦非無所有

是為悉捨離	諸所有分別	因及從因生
如是一切法	皆是寂滅相	無取亦無捨
無灰衣不淨	灰亦還汙衣	非言不宣實
言說則有過		
菩薩如是觀信解通達於說法中無所分別		
不得菩提者是菩薩信解空法故如凡夫所得菩提不如是得作是念		
佛不得菩提	非佛亦不得	諸果及餘法
皆亦復如是	有佛有菩提	佛得即為常
無佛無菩提	不得即斷滅	離佛無菩提

離菩提無佛	若二異不成	云何有和合
凡諸一切法	以異故有合	菩提不異佛
是故二無合	佛及與菩提	異共俱不成
離二更無三	云何而得成	是故佛寂滅
菩提亦寂滅	是二寂滅故	一切皆寂滅

不以相見佛者是菩薩信解通達無相法作是念

一切若無相	一切即有相	寂滅是無相
即為是有相	若觀無相法	無相即為相
若言修無相	即非修無相	若捨諸貪著

名之為無相	取是捨貪相	則為無解脫
凡以有取故	因取而有捨	誰取取何事
名之以為捨	取者所用取	及以可取法
共離俱不有	是皆名寂滅	若法相因成
是即為無性	若無有性者	此即無有相

若法無有性此即無相者云何言無性亦遮亦應聽

即為是無相若用有與無何處先有法

雖言心不著是則無有過而後有滅者

而後不滅者何處先有然是故寂滅語

是有相寂滅同無相寂滅

及寂滅語者 先亦非寂滅 亦非不寂滅
 亦非寂不寂 非非寂不寂
 是菩薩如是通達無相慧故無有疑悔不以
 色相見佛不以受想行識相見佛問曰云何
 不以色相見佛不以受想行識相見佛答曰
 非色是佛非受想行識是佛非離色有佛非
 離受想行識有佛非佛有色非佛有受想行
 識非色中有佛非受想行識中有佛非佛中
 有色非佛中有受想行識菩薩於此五種中
 不取相得至阿惟越致地問曰已知得此法

是阿惟越致阿惟越致有何相貌答曰
 般若已廣說 阿惟越致相
 若菩薩觀凡夫地聲聞地辟支佛地佛地不
 二不分別無有疑悔當知是阿惟越致阿惟
 越致有所言說皆有益不觀他人長短好
 醜不希望外道沙門有所言說應知即知應
 見便見不禮事餘天不以華香幡蓋供養不
 宗事餘師不墮惡道不受女身常自修十善
 道亦教他令行常以善法示教利喜乃至夢
 中不捨十善道不行十不善道身口意業所

種善根皆爲安樂度脫衆生所得果報與衆生共若聞深法不生疑悔少於語言利安語和悅語柔軟語少於眠睡行來進止心不散亂威儀詳雅憶念堅固身無諸蟲衣服卧具淨潔無垢身心清淨閑靜少事心不諂曲不懷慳嫉不貴利養衣服飲食卧具醫藥資生之物於深法中無所諍競一心聽法常欲在前以此福德具足諸波羅蜜於世技術與衆殊絕觀一切法皆順法性乃至惡魔變現八大地獄化作菩薩而語之言汝若不捨菩提

心者當生此中見是怖畏而心不捨惡魔復言摩訶衍經非佛所說聞是語時心無有異常依法相不隨於他於生死苦惱而無驚畏聞有菩薩於阿僧祇劫修集善根而退轉者其心不沒又聞菩薩退爲阿羅漢得諸禪定說法度人心亦不退常能覺知一切魔事若聞薩婆若空大乘十地亦空可度衆生亦空諸法無所有亦如虛空若聞如是惑亂其心欲令退轉疲厭懈廢而是菩薩倍加精進深行慈悲意若欲入初禪第二第三第四禪而

不隨禪生還起欲界法除破憍慢不貴稱讚
心無瞋癡若在居家不滌著五欲以厭離心
受如病服藥不以邪命自活不以自活因緣
惱亂於他但為衆生得安樂故處在居家密
迹金剛常隨侍衛人及非人不能壞亂諸根
具足無所缺少第四不為呪術惡藥伏人害物不
好鬪諍不自高身卑下他人不占相吉凶不
樂說衆事所謂帝王臣民國土疆界戰鬪器
仗衣物酒食女人事古昔事大海中事如是
等事悉不樂說不往觀聽歌舞妓樂但樂說

應諸波羅蜜義樂說應諸波羅蜜法令得增
益離諸鬪訟常願見佛聞他方現在有佛願
欲往生常生中國終不自疑我是阿惟越致
非阿惟越致決定自知是阿惟越致種種魔
事覺而不隨乃至轉身不生聲聞辟支佛心
乃至惡魔現作佛身語言汝應證阿羅漢我
今為汝說法即於此中成阿羅漢亦不信受
為護法故不惜身命常行精進若說法時無
有疑難無有闕失如是等事名阿惟越致相
能成就此相者當知是阿惟越致或有未具

足者何者是未久入阿惟越致地者隨後諸地修集善根隨善根轉深故得是阿惟越致相

易行品第九

問曰是阿惟越致菩薩初事如先說至阿惟

越致地者行諸難行久乃可得或墮聲聞辟

支佛地若爾者是大衰患如助道法中說

若墮聲聞地 及辟支佛地 是名菩薩死

則失一切利 若墮於地獄 不生如是畏

若墮二乘地 則為大怖畏 墮於地獄中

畢竟得至佛 若墮二乘地 畢竟遮佛道

佛自於經中 解說如是事 如人貪壽者

斬首則大畏 菩薩亦如是 若於聲聞地

及辟支佛地 應生大怖畏

是故若諸佛所說有易行道疾得至阿惟越

致地方便者願為說之答曰如汝所說是傳

弱怯劣無有大心非是丈夫志幹之言也何

以故若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提

未得阿惟越致於其中間應不惜身命晝夜

精進如救頭然如助道中說

菩薩未得至 阿惟越致地 應常勤精進

猶如救頭然 荷負於重擔 為求菩提故

常應勤精進 不生懈怠心 若求聲聞乘

辟支佛乘者 但為成己利 常應勤精進

何況於菩薩 自度亦度彼 於此二乘人

億倍應精進

行大乘者佛如是說發願求佛道重於舉三千大千世界汝言阿惟越致地是法甚難久乃可得若有易行道疾得至阿惟越致地者是乃怯弱下劣之言非是大人志幹之說汝

若必欲聞此方便今當說之佛法有無量門

如世間道有難有易陸道步行則苦水道乘

船則樂菩薩道亦如是或有勤行精進或有

以信方便易行疾至阿惟越致者如偈說

東方善德佛 南栴檀德佛 西無量明佛

北方相德佛 東南無憂德 西南寶施佛

西北華德佛 東北三乘行 下方明德佛

上方廣眾德 如是諸世尊 今現在十方

若人疾欲至 不退轉地者 應以恭敬心

執持稱名號

若菩薩欲於此身得至阿惟越致地成阿耨
多羅三藐三菩提者應當念是十方諸佛稱
其名號如寶月童子所問經阿惟越致品中
說佛告寶月東方去此過無量無邊不可思
議恒河沙等佛土有世界名無憂其地平坦
七寶合成紫磨金縷交絡道界寶樹羅列以
為莊嚴無有地獄畜生餓鬼阿脩羅道及諸
難處清淨無穢無有沙礫瓦石山陵埳阜深
坑幽壑天常雨華以布其地時世有佛號曰
善德如來應正徧知明行足善逝世間解無

上士調御丈夫天人師佛世尊大菩薩眾恭
敬圍遶身相光色如然大金山如大珍寶聚
為諸大衆演說正法初中後善有辭有義所
說不雜具足清淨如實不失何謂不失不失
地水火風不失欲界色界無色界不失色受
想行識寶月是佛成道已來過六十億劫又
其佛國晝夜無異但以此間閻浮提日月歲
數說彼劫壽其佛光明常照世界於一說法
令無量無邊千萬億阿僧祇眾眾生住無生法
忍信此人數得住初忍第二第三忍寶月其

佛本願力故若有他方衆生於先佛所種諸善根是佛但以光明觸身即得無生法忍寶月若善男子善女人聞是佛名能信受者即不退阿耨多羅三藐三菩提餘九佛事皆亦如是今當解說諸佛名號及國土名號善德者其德淳善但有安樂非如諸天龍神福德或惱衆生栴檀德者南方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名歡喜佛號栴檀德今現在說法譬如栴檀香而清涼彼佛名稱遠聞如香流布滅除衆生三毒火熱令得清涼

無量明佛者西方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名善解佛號無量明今現在說法其佛身光及智慧明照無量無邊相德佛者北方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名不可動佛名相德今現在說法其佛福德高顯猶如幢相無憂德者東南方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名月明佛號無憂德今現在說法其佛神德令諸天人無有憂愁寶施佛者西南方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名衆相佛號寶施今現

在說法其佛以諸無漏根力覺道等寶常施
衆生華德佛者西北方去此無量無邊恒河
沙等佛土有世界名衆音佛號華德今現在
說法其佛色身猶如妙華其德無量三乘行
佛者東方去此無量無邊恒河沙等佛土
有世界名安隱佛號三乘行今現在說法其
佛常說聲聞行辟支佛行諸菩薩行有人言
說上中下精進故號為三乘行明德佛者下
方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名
廣大佛號明德今現在說法明名身明智慧

明寶樹光明是三種明常照世間廣衆德者
上方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界
名衆月佛號廣衆德今現在說法其佛弟子
福德廣大故號廣衆德是十方佛善德為初
廣衆德為後若人一心稱其名號即得不退
於阿耨多羅三藐三菩提如此偈說
若有人得聞 說是諸佛名 即得無量德
如為寶月說 我禮是諸佛 今現在十方
其有稱名者 即得不退轉 東方無憂界
其佛號善德 色相如金山 名聞無邊際

若人聞名者	即得不退轉	我今合掌禮
願悉除憂惱	南方歡喜界	佛號栴檀德
面淨如滿月	光明無有量	能滅諸衆生
三毒之熱惱	聞名得不退	是故稽首禮
西方善世界	佛號無量明	身光智慧明
所照無邊際	其有聞名者	即得不退轉
我今稽首禮	願盡生死際	北方無動界
佛號為相德	身具衆相好	而以自莊嚴
摧破魔怨衆	善化諸天人	聞名得不退
是故稽首禮	東南月明界	有佛號無憂

光明踰日月	遇者滅憂惱	常為衆說法
除諸内外苦	十方佛稱讚	是故稽首禮
西南衆相界	佛號為寶施	常以諸法寶
廣施於一切	諸天頭面禮	寶冠在足下
我今以五體	歸命寶施尊	西北衆音界
佛號為華德	世界衆寶樹	演出妙法音
常以七覺華	莊嚴於衆生	白毫相如月
我今頭面禮	東北安隱界	諸寶所合成
佛號三乘行	無量相嚴身	智慧光無量
能破無明闇	衆生無憂惱	是故稽首禮

上方衆月界	衆寶所莊嚴	大德聲聞衆
菩薩無有量	諸聖中師子	號曰廣衆德
諸魔所怖畏	是故稽首禮	下方廣世界
佛號爲明德	身相妙超絕	閻浮檀金山
常以智慧日	開諸善根華	寶土甚廣大
我遙稽首禮	過去無數劫	有佛號海德
是諸現在佛	皆從彼發願	壽命無有量
光明照無極	國土甚清淨	聞名定作佛
今現在十方	具足成十力	是故稽首禮
人天中最尊		

問曰但聞是十佛名號執持在心便得不退
 阿耨多羅三藐三菩提爲更有餘佛餘菩薩
 名得至阿惟越致耶答曰阿彌陀等佛及諸
 大菩薩

稱名一心念 亦得不退轉

更有阿彌陀等諸佛亦應恭敬禮拜稱其名
十四
 號今當具說無量壽佛世自在王佛師子意
 佛法意佛梵相佛世相佛世妙佛慈悲佛世
 王佛人王佛月德佛寶德佛相德佛大相佛
 殊蓋佛師子鬘佛破無明佛智華佛多摩羅

跋耨檀香佛持大功德佛兩七寶佛起勇佛
 離瞋恨佛大莊嚴佛無相佛寶藏佛德頂佛
 多伽羅香佛栴檀香佛蓮華香佛莊嚴道路
 佛龍蓋佛兩華佛散華佛華光明佛日音聲
 佛蔽日月佛瑠璃藏佛梵音佛淨明佛金藏
 佛須彌頂佛山王佛音聲自在佛淨眼佛月
 明佛如須彌山佛日月佛得衆佛華主佛梵
 音說佛世主佛師子行佛妙法意師子乳佛
 珠寶蓋珊瑚色佛破癡愛闇佛水月佛衆華
 佛開智慧佛持雜寶佛菩提佛華超出佛真

瑠璃明佛蔽日明佛持大功德佛得正慧佛
 勇健佛離諂曲佛除惡根栽佛大香佛道歎
 佛水光佛海雲慧遊佛德頂華佛華莊嚴佛
 日音聲佛月勝佛瑠璃佛梵聲佛光明佛金
 藏佛山頂佛山王佛音王佛龍勝佛無滌佛
 淨面佛月面佛如須彌佛栴檀香佛威勢佛
 然燈佛難勝佛寶德佛喜音佛光明佛龍勝
 佛離垢明佛師子佛王王佛力勝佛華園佛
 無畏明佛香頂佛普賢佛普華佛寶相佛是
 諸佛世尊現在十方清淨世界皆稱名憶念

阿彌陀佛本願如是若人念我稱名自歸即
入必定得阿耨多羅三藐三菩提是故常應
憶念以偈稱讚

無量光明慧 身如真金山 我今身口意
合掌稽首禮 金色妙光明 普流諸世界

隨物示其色 是故稽首禮 若人命終時
得生彼國者 即具無量德 是故我歸命
人能念是佛 無量力功德 即時入必定
是故我常念 彼國人命終 設應受諸苦
不墮惡地獄 是故歸命禮 若人生彼國

終不墮三趣 及與阿脩羅 我今歸命禮

人天身相同 猶如金山頂 諸勝所歸處

是故頭面禮 其有生彼國 具天眼耳通

十方普無礙 稽首聖中尊 其國諸衆生

神變及心通 亦具宿命智 是故歸命禮

生彼國土者 無我無我所 不生彼此心

是故稽首禮 超出三界獄 目如蓮華葉

聲聞衆無量 是故稽首禮 彼國諸衆生

其性皆柔和 自然行十善 稽首衆聖主

從善生淨明 無量無邊數 二足中第一

是故我歸命	若人願作佛	心念阿彌陀
應時為現身	是故我歸命	彼佛本願力
十方諸菩薩	來供養聽法	是故我稽首
彼土諸菩薩	具足諸相好	以自莊嚴身
我今歸命禮	彼諸大菩薩	日日於三時
供養十方佛	是故稽首禮	若人種善根
疑則華不開	信心清淨者	華開則見佛
十方現在佛	以種種因緣	歎彼佛功德
我今歸命禮	其土具嚴飾	殊彼諸天宮
功德甚深厚	是故禮佛足	佛足千輻輪

云輭蓮華色	見者皆歡喜	頭面禮佛足
眉間白毫光	猶如清淨月	增益面光色
頭面禮佛足	本求佛道時	行諸奇妙事
如諸經所說	頭面稽首禮	彼佛所言說
彼除諸罪根	美言多所益	我今稽首禮
以此美言說	救諸著樂病	已度今猶度
是故稽首禮	人天中最尊	諸天頭面禮
七寶冠摩尼	是故我歸命	一切賢聖眾
及諸人天眾	咸皆共歸命	是故我亦禮
乘彼八道船	能度難度海	自度亦度彼

我禮自在者 諸佛無量劫 讚揚其功德
 猶尚不能盡 歸命清淨人 我今亦如是
 稱讚無量德 以是福因緣 願佛常念我
 我於今先世 福德若大小 願我於佛所
 心常得清淨 以此福因緣 所獲上妙德
 願諸衆生類 皆亦悉當得
 又亦應念毗婆尸佛尸棄佛毗首婆佛拘樓
 珊提佛迦那迦牟尼佛迦葉佛釋迦牟尼佛
 及未來世彌勒佛皆應憶念禮拜以偈稱讚
 毗婆尸世尊 無憂道樹下 成就一切智

微妙諸功德 正觀於世間 其心得解脫
 我今以五體 歸命無上尊 尸棄佛世尊
 在於邠陀利 道場樹下坐 成就於菩提
 身色無有比 如然紫金山 我今自歸命
 三界無上尊 毗首婆世尊 坐娑羅樹下
 自然得通達 一切妙智慧 於諸人天中
 第一無有上 是故我歸命 一切最勝尊
 迦求村大佛 得阿耨多羅 三藐三菩提
 尸利沙樹下 成就大智慧 永脫於生死
 我今歸命禮 第一無比尊 迦那舍牟尼

大聖無上尊 優曇鉢樹下 成就得佛道

通達一切法 無量無有邊 是故我歸命

第一無上尊 迦葉佛世尊 眼如雙蓮華

尼拘樓陀樹 於下成佛道 三界無所畏

行步如象王 我今自歸命 稽首無極尊

釋迦牟尼佛 阿輸陀樹下 降伏魔怨敵

成就無上道 面貌如滿月 清淨無瑕塵

我今稽首禮 勇猛第一尊 當來彌勒佛

羅伽樹下坐 成就曠大心 自然得佛道

功德甚堅牢 莫能有勝者 是故我自歸

無比妙法王

復有德勝佛普明佛勝敵佛王相佛相王佛

無量功德明自在王佛藥王無礙佛寶遊行

佛寶華佛安住佛山王佛亦應憶念恭敬禮

拜以偈稱讚

無勝世界中 有佛號德勝 我今稽首禮

及法寶僧寶 隨意喜世界 有佛號普明

我今自歸命 及法寶僧寶 普賢世界中

有佛號勝敵 我今歸命禮 及法寶僧寶

善淨集世界 佛號王幢相 我今稽首禮

及法寶僧寶	離垢集世界	無量功德明
自在於十方	是故稽首禮	不誑世界中
無礙藥王佛	我今頭面禮	及法寶僧寶
金集世界中	佛號寶遊行	我今頭面禮
及法寶僧寶	美音界寶華	安立山王佛
我今頭面禮	及法寶僧寶	今是諸如來
住在東方界	我以恭敬心	稱揚歸命禮
唯願諸如來	深加以慈愍	現身在我前
皆令自得見		

拜以偈稱讚	過去世諸佛	降伏眾魔怨	以大智慧力
廣利於眾生	彼時諸眾生	盡心皆供養	
恭敬而稱揚	是故頭面禮	現在十方界	
不可計諸佛	其數過恒沙	無量無有邊	
慈愍諸眾生	常轉妙法輪	是故我恭敬	
歸命稽首禮	未來世諸佛	身色如金山	
光明無有量	眾相自莊嚴	出世度眾生	
當入於涅槃	如是諸世尊	我今頭面禮	
復應憶念諸大菩薩	善意菩薩善眼菩薩	聞	

月菩薩尸毗王菩薩一切勝菩薩知大地菩薩
大藥菩薩鳩舍菩薩阿離念彌菩薩頂生
王菩薩喜見菩薩鬱多羅菩薩和和檀菩薩
長壽王菩薩羸提菩薩韋藍菩薩睽菩薩月
蓋菩薩明首菩薩法首菩薩法利菩薩彌勒
菩薩復有金剛藏菩薩金剛首菩薩無垢藏
菩薩無垢稱菩薩除疑菩薩無垢德菩薩網
明菩薩無量明菩薩大明菩薩無盡意菩薩
意王菩薩無邊意菩薩日音菩薩月音菩薩
美音菩薩美音聲菩薩大音聲菩薩堅精進

菩薩常堅菩薩堅發菩薩堅莊菩薩常悲菩
薩常不輕菩薩法上菩薩法意菩薩法喜菩
薩法首菩薩法積菩薩發精進菩薩智慧菩
薩淨威德菩薩那羅延菩薩喜思惟菩薩法
思惟菩薩跋陀婆羅菩薩法益菩薩高德菩
薩師子遊行菩薩喜根菩薩上寶月菩薩不
虛德菩薩龍德菩薩文殊師利菩薩妙音菩
薩雲音菩薩勝意菩薩照明菩薩勇衆菩薩
勝衆菩薩威儀菩薩師子意菩薩上意菩薩
益意菩薩增益菩薩寶明菩薩慧頂菩薩樂

說頂菩薩有德菩薩觀世自在王菩薩陀羅
尼自在王菩薩大自在王菩薩無憂德菩薩
不虛見菩薩離惡道菩薩一切勇健菩薩破
闇菩薩功德寶菩薩華威德菩薩金瓔珞明
德菩薩離諸陰蓋菩薩心無礙菩薩一切行
淨菩薩等見菩薩^{見四}不等見菩薩^十三昧遊戲菩
薩法自在菩薩法相菩薩明莊嚴菩薩大莊
嚴菩薩寶頂菩薩寶印手菩薩常舉手菩薩
常下手菩薩常慘菩薩常喜菩薩喜王菩薩
得辯才音聲菩薩虛空雷音菩薩持寶炬菩

薩勇施菩薩帝網菩薩馬光菩薩空無礙菩
薩寶勝菩薩天王菩薩破魔菩薩電德菩薩
自在菩薩頂相菩薩出過菩薩師子吼菩薩
雲陰菩薩能勝菩薩山相幢王菩薩香象菩
薩大香象菩薩白香象菩薩常精進菩薩不
休息菩薩妙生菩薩華莊嚴菩薩觀世音菩
薩得大勢菩薩水王菩薩山王菩薩帝網菩
薩寶施菩薩破魔菩薩莊嚴國土菩薩金髻
菩薩珠髻菩薩如是等諸大菩薩皆應憶念
恭敬禮拜求阿惟越致也

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

十住毗婆沙論卷第四

音釋

邠早民切 睽失舟切

視四

十一

十住毗婆沙論卷第五

規五

龍 樹 菩 薩

造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

除業品第十

問曰但憶念阿彌陀等諸佛及念餘菩薩得

規五

阿惟越致更有餘方便耶答曰求阿惟越致地者非但憶念稱名禮敬而已復應於諸佛所懺悔勸請隨喜迴向問曰是事何謂答曰十方無量佛所知無不盡我今悉於前發露諸黑惡三三合九種從三煩惱起

今身若先身是罪盡懺悔於三惡道中

若應受業報願於今身償不入惡道受

十方諸佛者現在一切諸佛命根成就未入

涅槃十方名四方四維上下佛名所應知事

悉知無餘發露者於諸佛所發露一切罪無

所覆藏後不復作如堤防水黑惡者無智慧

明故多犯眾惡若不善法若隱沒無記三三

種者身口意生惡現報生報後報自作教他

作隨喜作從三種煩惱起三種煩惱謂欲界

繫色界繫無色界繫若助貪欲煩惱若助瞋

恚煩惱若助愚癡煩惱若上煩惱若中煩惱
若下煩惱今身先身盡懺悔者今世先世所
作衆惡盡悔無餘地獄者八種熱地獄十種
寒冰地獄畜生者若地生若水生若無足若
二足若多足餓鬼者食唾食吐蕩滌汁食膿
血屎尿等若我業應於此三惡道受者願令
是罪此身現受若後身受莫於地獄餓鬼畜
生中受復次佛自說懺悔法若菩薩欲懺悔
罪應作是言我於今現在十方世界中諸佛
得阿耨多羅三藐三菩提轉法輪兩法兩擊

法鼓吹法螺建法幢以法布施滿足衆生多
所利益多所安隱憐愍世間饒益天人我今
以身口意頭面禮現在諸佛足諸佛知者見
者世間眼世間燈我於無始生死已來所起
罪業為貪欲瞋恚愚癡所逼故或不識佛不
識法不識僧或不識罪福或身口意多作衆
惡或以惡心出佛身血或毀滅正法故壞衆
僧殺真人阿羅漢或自行十不善道或教他
令行或復隨喜若於衆生有不愛語若以斗
稱欺誑侵人以諸邪行惱亂衆生或不孝父

母或盜塔物及四方僧物佛所說經戒或有
毀破違逆和尚阿闍梨若人發聲聞乘辟支
佛乘發大乘者惡言毀辱輕賤嫌恨慳嫉覆
心故於諸尊所或起惡口或說是法非法說
非法是法今以是罪於現在諸佛知者見者
證者所盡皆發露不敢覆藏從今已後不敢
復作若我有罪應墮地獄畜生餓鬼阿脩羅
中不值三尊生在諸難願以此罪今世現受
如過去諸菩薩求佛道者懺悔惡業罪我亦
如是發露懺悔不敢覆藏後不復作若今諸

菩薩求佛道者懺悔惡業罪我亦是發露
懺悔不敢覆藏後不復作如未來諸菩薩求
佛道者懺悔惡業罪我亦是發露懺悔不
敢覆藏後不復作如過去未來現在諸菩薩
求佛道者懺悔惡業罪已懺悔今懺悔當懺
悔我亦是懺悔惡業罪不敢覆藏後不復
作問曰汝已說懺悔法云何為勸請答曰
十方一切佛 現在成道者 我請轉法輪
安樂諸衆生 十方一切佛 若欲捨壽命
我今頭面禮 勸請令久住

轉法輪者說四聖諦義三轉十二相是苦諦是苦集是苦滅是至苦滅道是名一轉四相是苦諦應知是苦集應斷是苦滅應證是至苦滅道應修是名第二轉四相是苦諦知已

是苦集斷已

是苦滅證已

是至苦滅道修已

是名第三轉四相四相者四諦中生眼智明覺有入聲聞乘辟支佛乘大乘是名法輪解脫是三乘義名為轉法輪安樂諸衆生者五欲樂不名為安樂為今世後世得清淨安隱入於三乘是名安樂是人勸請諸佛轉法輪

令諸衆生受涅槃樂若未得涅槃今受世間樂是故說安樂壽者受業報因緣故命根相續得住如變化所作隨心業而住心業止則滅勸請名至誠求願諸佛觀諸衆生巨細無異是故求請望得從願莫捨壽命住無量阿僧祇劫度脫衆生復次佛自說勸請法菩薩應作是言我禮現在十方諸佛始得阿耨多羅三藐三菩提未轉法輪我今求請願轉法輪擊法鼓吹法螺建法幢設大法祠然大法炬以是法施滿足衆生多所利益多所安樂

憐愍世間饒益天人是故我今勸請是名勸
請諸佛轉法輪久住者亦應言現在十方諸
佛欲捨壽命我請久住多所利益多所安樂
憐愍世間饒益天人問曰汝已說懺悔勸請
云何名為隨喜答曰

規五

所有布施福 持戒修禪行 從身口意生
去來今所有 習行三乘人 具足三乘者
一切凡夫福 皆隨而歡喜
布施福者從捨慳法生持戒福者能伏身口
業生禪行者諸禪定是從身口生者因身口

布施持戒迎來送去等因意生者禪定慈悲
等去來今所有者一切衆生三世福德行三
乘者求聲聞乘辟支佛乘大乘具足三乘者
成就阿羅漢乘辟支佛乘佛乘一切者皆盡
無餘凡夫者未得四諦者是福德者有二種
業善及不隱沒無記業是隨喜者他人作福
心生歡喜稱以為善問曰汝以說懺悔勸請
隨喜云何為迴向答曰
我所有福德 一切皆和合 為諸衆生故
正迴向佛道

我者己身所有福德者若從身生若從口生
若從意生若因布施生若因持戒生若因修
禪生若因隨喜生若因勸請生如是等及餘
所有善皆名所有福德一切和合者心念諸
福德合集稱量知其廣大諸衆生者三界衆
生正者如諸佛迴向現五如真實迴向五菩提迴向
菩提者迴諸福德向阿耨多羅三藐三菩提
又隨喜迴向此二事佛亦自說有菩薩摩訶
薩欲隨喜迴向應念諸佛斷三界相續道滅
諸戲論乾煩惱淤泥滅諸刺棘除諸重擔速

得己利正智解脫心得自在盡諸有結無量
無邊不可思議阿僧祇十方世界一一世界
中亦無量無邊不可思議阿僧祇諸佛出已
滅度從初發心乃至得佛入無餘涅槃至遺
法未盡於其中間是諸佛所有善根福德應
六波羅蜜及所授辟支佛記所有善根又聲
聞人善根若布施持戒修禪及學無學無漏
善根及諸戒品定品慧品解脫品解脫知見
品大慈大悲等無量功德及諸佛有所說法
於此法中有人信解受學得此法利是諸人

等所有善根於此法中及凡夫所種善根及諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽得聞法已生諸善心乃至畜生聞法生諸善心及諸佛欲入涅槃時衆生所種善根是諸善根福德一切和合稱量使無遺餘以最上最妙最勝無上無等等隨喜隨喜已以是隨喜所生福德迴向阿耨多羅三藐三菩提未來現在諸佛亦如是三世諸佛福德及因諸佛所生福德心皆隨喜迴向阿耨多羅三藐三菩提是故偈說

罪應如是懺 勸請隨喜福 迴向無上道
皆亦應如是 如諸佛所知 我悔罪勸請
隨喜及迴向 皆亦復如是

無始世界來有無量遮佛道罪應於十方諸佛前懺悔勸請諸佛隨喜迴向如佛所知所見所許懺悔我亦如是懺悔勸請諸佛隨喜迴向若如是懺悔勸請隨喜迴向是名正迴向問曰云何名為諸佛所知所見所許懺悔勸請隨喜迴向答曰懺悔勸請如先說隨喜迴向如大品經中須菩提白佛言世尊所說

菩薩於過去未來現在一切諸佛及諸弟子
一切衆生所有福德善根盡和合稱量以最
上隨喜世尊云何名爲最上隨喜佛告須菩
提若菩薩於過去未來現在諸法不取不念
不見不分別而能如是思惟是諸法皆
從憶想分別衆緣和合有一切法實不生無
所從來是中乃至無有一法已生今生當生
亦無已滅今滅當滅諸法相如是我順諸法
相隨喜隨喜已亦隨諸法實相迴向阿耨多
羅三藐三菩提是名最上隨喜迴向復次須

菩提求佛道善男子善女人不欲謗佛者應
以善根如是迴向應作是念如諸佛心佛智
佛眼知見是善根福德本末體相從何而有
我亦如是隨諸佛知見隨喜如諸佛所許我
亦如是以善根迴向若菩薩如是迴向則不
謗諸佛亦無過咎祝五深心信解如實迴向是名
大迴向具足迴向復次須菩提善男子善女
人以諸善根福德應如是迴向如諸賢聖戒
品定品慧品解脫品解脫知見品不繫欲界
不繫色界不繫無色界不在過去不在未來

河沙等無量無邊不可思議三千大千世界
所不容受如三支經除罪業品中說佛告舍
利弗若善男子善女人以滿恒河沙等三千
大千世界七寶布施諸佛若復有人勸請諸
佛轉法輪此福為勝又於般若波羅蜜隨喜
迴向品中說善哉善哉須菩提汝能為佛事
與諸菩薩說迴向法若菩薩作是念如諸佛
知見是善根福德本末體相何因緣故有我
亦如是隨佛所知所見迴向是人得福多譬
如恒河沙等三千大千世界中衆生皆成就

十善道菩薩迴向福德最上最妙最勝無比
無等無等等須菩提置是恒河沙等三千大
千世界衆生成就十善道若恒河沙等三千
大千世界衆生皆得四禪其福比此亦復最
上最妙最勝四無量心四無色定五神通得
須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢果辟
支佛道亦如是如法迴向福德最上最妙最
勝須菩提置比恒河沙等三千大千世界衆
生皆作辟支佛若有恒河沙等三千大千世
界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心復有

恒河沙等三千大千世界衆生其一菩薩以取相心供養是諸衆生衣服飲食卧具醫藥於恒河沙等劫以一切樂具供養恭敬尊重讚歎一一菩薩皆亦如是須菩提於意云何是諸菩薩以此因緣得福多不甚多世尊如是福德算數譬喻所不能及若是福德有形恒河沙等世界所不能受佛告須菩提善哉善哉須菩提是菩薩爲般若波羅蜜守護以善根隨法性迴向所得福德先諸菩薩取相布施福德百分不及一一分萬分百千萬億

分乃至算數譬喻所不能及何以故先諸菩薩取相分別布施皆是有量有數又般若波羅蜜迴向品中說佛告淨居天子置此恒河沙等三千大千世界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心餘恒河沙等三千大千世界衆生一一菩薩以取相心供養是諸衆生衣服飲食卧具醫藥資生之物隨意供養於恒河沙等劫諸天子若是恒河沙等三千大千世界衆生發阿耨多羅三藐三菩提心餘恒河沙等三千大千世界中衆生皆亦發阿耨多

維三藐三菩提心其一菩薩供養是諸菩薩衣服飲食卧具醫藥資生之物於恒河沙等劫是布施取相分別如是諸菩薩各於恒河沙等劫供養是諸菩薩衣服飲食卧具醫藥資生之物隨意供養恭敬尊重讚歎皆是取相布施若菩薩為般若波羅蜜所護過去未來現在諸佛戒品定品慧品解脫品解脫知見品及聲聞五品及諸凡人於中種善根已種今種當種盡和合稱量使無遺餘最上最妙最勝無等無等等不可思議隨喜福德迴

向阿耨多羅三藐三菩提作是念我是福德能至佛道是福德於先取相福德百分不及一千萬分萬億分乃至算數譬喻所不能及何以故是諸菩薩取相分別布施故復有恒河沙等三千大千世界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心現五身行善業口行善業意行善業復有恒河沙等三千大千世界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心若人於恒河沙等劫惡口罵詈皆能忍受於恒河沙等劫身心精進除諸懈怠攝心禪定無諸亂想而皆取

相不如菩薩如法性迴向其福爲勝是故如
汝先說作如是事得何等利者得如是大福
德聚是故若人欲得如是無量無邊不可思
議福德聚者應行是懺悔勸請隨喜迴向不
惜身命利養名聞於晝夜中常應勤行問曰
汝但說勸請隨喜迴向中福德何故不說懺
悔中福德耶答曰於諸福德中懺悔福德最
大除業障罪故得善行菩薩道行勸請隨喜
迴向與空無相無願和合無異復次懺悔如
如意珠隨願皆得如佛說若人欲於婆羅門

大性中生刹利大姓中生居士大家中生應
如是懺悔罪業無所覆藏後不更作若有人
欲生四天王天上忉利天上夜摩天上兜率
陀天上化樂天上他化自在天上亦應如是
懺悔罪業無所覆藏後不更作若人欲生梵
世乃至非想非非想處是人亦應如是懺悔
罪業無所覆藏後不更作若人欲得須陀洹
果斯陀含果阿那含果阿羅漢果亦應如是
懺悔罪業若人欲得三明六神通聲聞道中
自在力盡聲聞功德彼岸亦應如是懺悔罪

業若人欲得辟支佛道亦應如是懺悔罪業
 若人欲得一切智慧不可思議智慧無礙智
 慧無上智慧亦應如是懺悔罪業無所覆藏
 後不更作是故當知懺悔有大果報問曰汝
 言懺悔除業障罪餘經中說佛告阿難故作
 業必當受報又阿毗曇中說諸業因緣不空
 果報不失不滅又經說衆生皆屬業皆從業
 有依止於業衆生隨業各自受報若現報若
 生報若後報又業報經中閻羅王爲衆生說
 言吐衆生汝此罪非父母作天作沙門婆羅

門作汝自作自應受報又賢聖偈中說
 實法如金剛 業力將無勝 今我已得道
 而受惡業報
 又佛自說
 大海諸石山 丘陵樹林木 地水火風等
 日月諸星宿 若至劫燒時 皆盡無有餘
 業於無量劫 常在而不失 汝遇具相者
 一切智人師 先所造罪業 已償其果報
 今雖得值佛 垢盡證聖果 以餘因緣故
 木刺猶在身

是故不應言懺悔除業罪答曰我不言懺悔則罪業滅盡無有果報我言懺悔罪則輕薄於少時受是故懺悔偈中說若應墮三惡道願人身中受又如來智印經中說佛告彌勒諸菩薩深心愛樂阿耨多羅三藐三菩提者五有罪應在惡道受報是罪輕微後世受惡形十二或多疾病無有威德生下賤家貧窮家邪見家邪業自活家生違意處多憂愁處國土破壞聚落破壞居家破壞所愛破壞不遇善知識常不聞法不得利養若得麤弊常不自供

能令下賤之所信敬於諸大人不得信敬修集諸福時多有障礙不得成就諸根闇鈍習禪意亂不得無漏覺意功德不知經法隨宜所趣乃至惡夢償惡道報又佛說人有小罪今世可受報是罪轉多便墮地獄云何是人今世小罪轉多而墮地獄有人不修身不修戒不修心不修慧無有大意是人小罪便墮地獄云何是人有罪今世應受報罪不增長不入地獄有人修身修戒修心修慧有大志意心無拘礙如是人罪不復增長今世現

受譬如人以小器盛水著一升鹽則不可飲
若復有人以一升鹽投於大海尚不覺鹽味
何況巨飲何以故水多鹽少故罪亦如是偈
說

升鹽投大海 其味無有異 若投小器水

鹹苦不可飲 如人大積福 而有少罪惡

不墮於惡道 餘緣而輕受 又人薄福德

而有少罪惡 心志狹小故 罪令墮惡道

若人火勢弱 食少難消食 此人雖不死

其身受大苦 若人身勢強 食少難消食

此人終不死 但受輕微苦 善福慧大弱

而有少惡罪 是罪無救者 能令墮地獄

大慧福德者 雖有罪惡事 不令墮地獄

現身而輕受 譬如鴛鴦魔 多殺於人眾

又欲害母佛 得阿羅漢道

今世輕受又如阿闍世害得道父王以佛及

文殊師利因緣故重罪輕受又如人毒蛇生

時兩血後漸長大意欲殺人眼看即死若以

氣噓亦死是故時人號為氣噓是人命終時

舍利弗往至其所心中瞋恚眼看不死噓亦

不死舍利弗身色方更光顯心即清淨上下
七觀以是因緣命終之後七返生天上七返
生人中於後人壽四萬歲時當得辟支佛道
身黃金色時人謂是金聚來欲斫取即命終
涅槃又如阿輸伽王以兵伏閻浮提殺萬八
千宮人先世施佛土故造八萬塔常於大阿
羅漢所聽受經法後得須陀洹道即人身輕
償如是等罪多行福德志意曠大集諸功德
故不墮惡道是故汝先難若懺悔罪業則滅
盡無有果報者是語不然復次若言罪不可

滅者毗尼中佛說懺悔除罪則不可信是事
不然是故業障罪應懺悔

分別布施品第十二

菩薩能行如是懺悔勸請隨喜迴向

福德力轉增九五心亦益柔軟十即信佛功德

及菩薩大行

是菩薩以懺悔勸請隨喜迴向故福力轉增
心調柔軟於諸佛無量功德清淨第一凡夫
所不信而能信受及諸大菩薩清淨大行希
有難事亦能信受復次

苦惱諸衆生 無是深淨法 於此生愍傷
而發深悲心

若菩薩信諸佛菩薩無量甚深清淨第一功
德已愍傷諸衆生無此功德但以諸邪見受
種種苦惱故深生悲心

念是諸衆生 沒在苦惱泥 我當救拔之
今在安隱處

是菩薩得悲心已作是念是諸衆生常爲貪
恚癡所病以身心受諸苦惱我當救濟使離
身心苦惱深泥畢竟無生老病死患得佳安

隱涅槃樂處是故於此苦惱衆生深悲心
以悲心故爲求隨意使得安樂則名慈心

若菩薩如是 深隨慈悲心 斷所有貪惜
爲施勤精進

菩薩是求佛道度苦惱衆生念者隨名隨順

慈悲不隨餘心第五深慈名徧諸衆生念徹骨髓

所有名一切內外所有金銀珍寶國城妻子
等貪名欲得無厭惜名愛著不欲與他斷名
離此二惡如是則開檀波羅蜜門是故常應
一心勤行無令放逸何以故菩薩作是念我

今隨所能作利益眾生發堅固施心

所有一切物 有命若無命 轉輪天王位

無求而不與 乃至於男女 族姓好妻妾

年少甚端嚴 巧便能事人 恭順心柔和

愛念情甚至 惜之過壽命 求者皆能與

乃至身血肉 骨髓及手足 頭目耳鼻等

及身皆能與

是菩薩定心布施凡所求物若有命若無命

無有乞而不與無命物者金銀珍寶乃至轉

輪聖王位天王位有命物者男女貴姓好家

年少妻妾端嚴柔和恭敬善順愛惜之至過

於身命而能施人如一切施菩薩所有外物

及妻子等皆能施與是菩薩乃至自身肉血

頭目手足耳鼻割肉出骨破骨出髓如薩陀

波喻或舉身施與一切所愛無過身者亦能

施與如薩和檀如菩薩為兔以身施與仙人

如尸毗王以身代鴿問曰是菩薩為分別知

布施及布施果報故以難事施為但以慈悲

心所發故施答曰

如是布施者 則得如是報 內以支節等

并及諸外物

內物名頭目手足等外物名妻子金銀寶物等是菩薩如實知施是得是報各各分別又信諸經所說或以天眼得知問曰汝先說知以身支節布施及外物布施所得果報今可說所得果報答曰寶頂經中無盡意菩薩第十六三十品檀波羅蜜義中說菩薩立願須食者施食令我得五事報一者得壽命二者得瞻三者得樂四者得力五者得色須漿與漿者先於人中得香美飲後得除諸煩惱渴愛須

乘與乘則得隨意樂報成就四如意足後得三乘道須衣與衣則得慙愧衣報須燈明與燈明則得佛眼光明須妓樂與妓樂則得具足天耳須末香塗香與末香塗香則得身無臭穢須汁與汁則得味味相報須房舍與房舍則得與一切衆生作歸依救護施資生之具者則得助菩提功德施醫藥者則得無老病死常樂安隱施奴婢者則得自在隨意具足智慧施金銀珊瑚磔碼磔者則得具足三十二相施種種雜物莊嚴其身得八十隨

形好施象馬車者則得具足大乘施園林者
則得具足禪定樂施男女者得所受阿耨多
羅三藐三菩提施倉穀寶藏者則得具足法
藏施以一國土一閻浮提四天下三位者則
得道場自在法王施諸戲樂具者則得法樂
以足施者則得法足視五能到道場以手施者則
得寶手能施一切以耳鼻施者則得具足身
體以眼施者則得具足無礙法眼以頭施者
則得三界特尊一切智慧以血肉施者令諸
衆生得堅固行以髓施者得金剛身無能壞

者如是開施門果報餘施果報亦應知以卧
具施者得三乘安隱解脫以牀坐處施者則
得菩提樹下道場不可壞處以妻施者為得
法喜娛樂故以道施者為生死失道衆生得
入正道故以筏施者為得度欲流有流見流
無明流故以骨施者為得戒堅定堅慧堅解
脫堅解脫知見堅衆生堅故以眷屬施者為
得成就無量無邊阿僧祇福德天人眷屬同
心清淨不可沮壞故以善哉施者為得說法
時天龍夜叉乾闥婆沙門婆羅門歡喜稱讚

故以經卷施者為得九部經文住無量時故
以法施者為得通達一切法故集一切功德
故是菩薩如是樂行布施知布施清淨知布
施果報所得多少是故

非法財施等 乃至智訶施 無有如是施
但合空等施

非法者惡行所得財財名資生之物取要言
之以惡業得財物施菩薩如此布施不清淨
故如是等諸餘非法施乃至智所訶施不為
此事菩薩行布施唯與空智慧等種種功德

和合問曰所說非法得財施等及空智慧等
和合施此二施應廣分別答曰是二施無盡
意菩薩會品中檀波羅蜜中說初分別布施
功德所謂諸菩薩無非法求財施無熱惱眾
生施無恐懼施無著故施無請而不施無不
如所許施無慳好以不好施無不深心施無
諂曲施無假偽施無損果施無邪心施無癡
心施無雜心施無不信解施無疲厭施無親
附施無以承望已施無求福田者施無輕一
切眾生非福田者施無持戒毀戒高下心施

無求名聞施無自高心施無卑他施無懊惜
施無悔心施無急喚故施無惡賤施無自然
法施無求果報施無瞋恚施無令人渴乏施
無惱求者施無輕弄彼施無欺誑施無顛面
施無擲與施無不一心施無不自手施無不
常施無休息施無斷絕施無競勝施無輕少
物施無隨自恣而以輕物施無不稱力施無
非福田施無於少物劣弱心施無恃多物憍
心施無邪行施無樂受生施無恃色族富貴
施無求生四王釋梵天上施無求聲聞辟支

佛乘施無求國王王子施無限一世施無馱
足施無不迴向薩婆若施無不淨施無非時
施無刀毒施無惱弄眾生施無智者所訶施
如是開示施門餘不淨施亦應當知所謂諸
菩薩無應棄物施無憎惡涅槃施無豐饒易
得物施無置恩呪五施無報恩施無求十九反報施無
求守護施無求吉施無慢心施無家法施無
因得即施無不終身施無垢心施無遊戲施
無以善知識故施無輕施無遊逸施無因失
施無以讚已故施無以訶罵故施無以呪願

故施無以稱希有事故施無以明已信故施
無以畏故施無誑施無求眷屬施無不唱導
施無引衆施無不信施無無因緣施無隨意
施無現奇特施無自稱讚施無不隨所求施
無爲伏彼施無不受施無不任用物施無不
恭敬施無下施無以恠相故施無抑挫施無
挾勢得物施無不清淨心施無疑心施無破
求者心施無禁忌物施無分別施無以酒施
無以兵仗施無奪彼物施無令人生疑心施
無以親近故施無說彼過咎施無隨所愛施

無瞋施無癡施無戲論施無不爲菩提施問
曰非法求財施乃至不爲菩提施菩薩爲有
爲無若盡無者則有過咎不求福田於衆生
無差別心亦無知恩報恩亦無家法國法施
若有者何以皆言無答曰是非法得財施乃
至不爲菩提施菩薩不必盡無或時有是布
施檀波羅蜜所不攝不能具足檀波羅蜜故
言無空等功德和合施者如無盡意菩薩經
檀波羅蜜品中說菩薩布施與空心合故不
盡是施無相修故不盡是施無願守護故不

盡是施善根所攝故不盡是施隨解脫相故
不盡是施能破一切魔故不盡是施不離煩
惱故不盡是施得轉勝利故不盡是施決定
心故不盡是施集助菩提法故不盡是施正
迴向故不盡是施得道場解脫果故不盡是
施無邊故不盡是施不可盡故不盡是施不
斷故不盡是施廣大故不盡是施不可壞故
不盡是施不可勝故不盡是施至一切智慧
故不盡是施斷非法求財施等垢成就空等
諸功德故不盡非法求財施等是施垢施與

垢合是不淨施與空等功德合是淨復次是
施淨不淨今當更說經說施有四種有施於
施者是淨不於受者淨有施於受者是淨不
於施者淨有施於施者淨亦於受者淨有施
不於施者淨亦不於受者淨若施者成就善
身口意業受者成就惡身口意業是名於施
者淨不於受者淨若施者成就惡身口意業
受者成就善身口意業是名於受者淨不於
施者淨若施者成就善身口意業受者亦成
就善身口意業是名於施者淨於受者亦淨

若施者成就不善身口意業受者亦成就不善身口意業是名不於施者淨亦不於受者淨貪欲瞋恚愚癡若斷若不斷亦應如是分別復次四種布施中有淨不淨一從施者淨二從受者淨三共淨是名淨規五一不從施者淨二不從受者淨廿一三不共淨是名不淨是中施者有功德故從施者施得淨以受者有功德故從受者施者施得淨以施者受者有功德故從施者受者施得淨施者有罪故從施者施不淨受者有罪故從受者施不淨施者有

罪受者有罪故從施者受者施不淨施者功德受者功德施者罪受者罪先已說問曰汝說此四種施中菩薩行何施答曰四種布施中行二種淨施 不求於名利及以求果報是布施有四種三淨三不淨不淨盡不行淨中應行二淨一者施者淨不於受者淨二者共淨於此二淨施中應常精進何以故是菩薩不期果報故若期果報者則求受者清淨淨名受者功德莊嚴其心清淨不淨名施者

不慳惜心如佛說慳為施垢餘煩惱雖為不淨慳最為重問曰若菩薩於施者淨及共淨淨應勤行此二施慳為施者垢亦是施大垢若菩薩未離欲未能斷慳云何能行此二種淨施答曰

若物能起慳 則不畜此物

菩薩若於有命無命物知生慳心者則不畜此物是故有所施皆無慳惜問曰外物可不畜身當云何答曰

常為利衆生 解身如藥樹

為利益衆生故信解身如藥樹如藥樹衆生有用根莖枝葉華實等各得差病隨意而取無有遮護菩薩亦如是為利衆生故能自捨身作是念若衆生取我頭目手足支節脊腹髀髀耳鼻齒舌血肉骨髓等隨其所須皆能與之規五或舉身盡施如是降伏其心廿二修集善根為方便所護行檀波羅蜜

十住毗婆沙論卷第五

音釋

頤 疋朱切 頤頭也
 差 楚懈切 差病與瘥同
 脊 背音切 背脊也
 髀 伯各切 髀股也

十住毗婆沙論卷第六

規六

龍 樹 善 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

分別布施品第十二之餘

總相別相施 皆悉能迴向

是菩薩能以二種施能知二種迴向一為總相二為別相總相迴向者有所施皆迴向阿耨多羅三藐三菩提別相施者如布施果報中說復次總相迴向者為安樂利益一切眾生別相迴向者無信眾生令得信故破戒者

得持戒故少聞者得多聞故懈怠者得精進故散亂心者得禪定故愚癡眾生得智慧故慳者得捨心故如是等種種別相復次總相迴向者以六波羅蜜迴向阿耨多羅三藐三菩提別相迴向者施外物時願諸眾生得大最樂支節布施時願諸眾生具足佛身問曰布施有幾種迴向幾種不迴向答曰一為淨四事迴向一三種不迴向一菩薩布施為清淨四事故迴向三種不迴向不為得王故迴向不為得欲樂故迴向不為得聲聞辟支佛

地故迴向不為得王故迴向者遮王則并遮一切貴人力勢自在者不為得欲樂迴向者除上貴人餘受富樂五欲自娛者不為得聲聞辟支佛迴向者遮因小乘入無餘涅槃令得安住大乘久後乃得無餘涅槃為四淨迴向者菩薩所施為清淨佛土故迴向為清淨菩提故迴向為清淨教化衆生故迴向為淨薩婆若故迴向菩薩應如是方便迴向無令布施損減使得勢力問曰以何法令布施損減以何法令布施增益答曰

若施不迴向 亦無有方便 求生於下處 親近惡知識 如是布施者 是則為損減 若布施不迴向阿耨多羅三藐三菩提隨逐世間樂故求生下處無有方便能出布施禪定果報自在所生親近障礙大乘知識以是四法則布施損減第六 離四施得增 又應三心施 菩提順佛語 亦不求果報 離此四法布施則得增益一迴向阿耨多羅三藐三菩提二有方便迴向三求法王處四

親近善知識又應以三法心而行布施一者
憐愍一切衆生故以菩提心行施二者不遠
佛法而行布施三者不求果報而行布施復
次菩薩爲得三法故行布施一者佛法二者
說法三者令諸衆生住無上樂又欲求二法
行布施者一者大富二者具足檀波羅蜜何
以故若菩薩大富則離貧苦不取他財不求
息利無有債主不憂債債多財富足能自衣
食有能惠施利益親族及善知識眷屬安樂
其家豐饒常如節會心常歡悅能大施與眷

屬不輕人所敬仰言皆信受衆所依附人來
師仰入衆無畏常好洗浴名香塗身著好新
衣具足莊嚴見諸好色聽好音聲聞諸妙香
常食最上美味細觸怨賊難壞善知識歡喜
是於人身得善果報人所欽慕常稱言善忘
其醜惡雖生下賤有大人相雖無巧言成巧
言者雖不多聞成多聞者雖少智慧成智慧
者若先端正倍復殊勝若先大家倍復尊貴
若先巧言倍復巧言若先多聞倍復多聞若
先智慧倍復有智所可坐卧貴價寶牀寤寐

安隱侍衛具足衆寶爲舍極意遊戲其身貴
重須諸經書應意即得勢位隨意親近王易
諸貴貴人所念諸醫自往常有親信消息所
宜有疾輕微若病易差遠離今世後世怖畏
畢竟永離不活怖畏常有救護多有人衆諸
親近者自謂多福爲同意者深自欣慶有少
施恩得大酬報若加小惡得大殃禍族姓女
人少年端正具足莊嚴自求給侍諸有諸利
悉來歸已若作惡事事轉輕微少有施作即
獲大利多善知識怨憎轉少蛇虺毒藥放逸

惡人如是等事不得妄近諸愛敬事皆悉歸
趣若獲利時衆人代喜若有衰惱人皆憂感
衆共示導競以善告令遠非法安住善法所
施業大見莫不歡若與同心則以爲足不期
世間富貴榮利假使居位人思匡助除其衰
惱見他富貴無所希尚人詠其德不揚其過
離小人名得大人號無不足色視他顏貌不
作矯異若作婆羅門於天寺中大獲果報讚
諸經書得其實利得而能施若是刹利所習
成就善射音聲善能貫練治世典籍能得果

報若是田舍播植如意若是實賈能獲其利
若是首陀羅所作事業多得如意問曰汝先
說菩薩不以求果報心施又復不為豪貴故
施而今說求大富故布施是語得無自相違
答曰不相違也若自為身求富受樂是故說
不應求富今說求富但為利益衆生是故說
為欲大施故求富不為身已求富受樂是則
果中說因若菩薩不得富雖信樂布施無財
可與是故汝不應作難復次斷二法故應行
布施何等為二一者慳二者貪此二法最為

施垢又得二法故行布施所謂盡智無生智
又增益三種慧一者自利慧二者本慧二者
多聞慧有人言增長二法故應行施一善二
慧略說菩薩應行四種施攝一切善法一者
等心施二者無對施三者迴向善提施四者
具足善寂滅心施菩薩如是具檀波羅蜜故
勤行財施
分別法施品第十三
菩薩於財施應如是修學又應修學法施如
說

衆施法施最 智者應修行一

一切布施中第一最上最妙所謂法施是施智者所應行問曰何故但言智者應行法施答曰不智者若行法施即說黑論說黑論故自失利亦失他利問曰何謂黑論答曰佛欲滅度時告阿難規六從今日後依修多羅五莫依人阿難云何名依修多羅不依人有比丘來作是言我現從佛聞現從佛受是法是善是佛所教是比丘語莫受莫捨審諦聽已應以經律檢其所說若不入修多羅不入毗尼又復

違逆諸法相義應報是比丘言是法或非佛所說或長老謬受何以故是法不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義是則非法非善非佛所教如是知已即應除却復有比丘來作是言彼住處有大衆有明經上座善說戒律我現從彼聞現從彼受是法是善是佛所教是比丘語莫受莫捨審諦聽已應以經律檢其所說若不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義應報是比丘言長老彼比丘僧法相善相或作非法非善說或長老謬受

何以故是法不入修多羅不入毗尼又復違
逆諸法相義是則非法非善非佛所教如是
知已即應除却復有比丘來作是言彼住處
中多諸比丘持修多羅持毗尼持摩多羅迦
我現從彼聞現從彼受是法是善是佛所教
是比丘語莫受莫捨審諦聽已應以經律檢
其所說若不入修多羅不入毗尼又復違逆
諸法相義應報是比丘言長老彼比丘僧法
相義相或作非法非善說或長老謬受何以
故是法不入修多羅不入毗尼又復違逆諸

法相義是則非法非善非佛所教如是知已
即應除却復有比丘來作是言彼住處中有
長老比丘多知多識人所尊重我現從彼聞
現從彼受是法是善是佛所教是比丘語莫
受莫捨審諦聽已應以經律檢其所說若不
入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義應
報是比丘言長老彼諸比丘法相善相或作
非法非善說或長老謬受何以故是法不入
修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義是則
非法非善非佛所教如是知已即應除却是

四名黑論是故言智者不依黑論而行清白
法施問曰云何知諸施中法施第一答曰經
說有二施法施財施二施之中法施為上復
次

決定王經中 讚說法功德 又說法儀式
應常修習行

若菩薩欲以法施衆生者應如決定王大乘
經中稱讚法師功德及說法儀式隨順修學
謂說法者應行四法何等為四一者廣博多
學能持一切言辭章句二者決定善知世間

出世間諸法生滅相三者得禪定智慧於諸
經法隨順無諍四者不增不損如所說行說
法者處師子座復有四法何等為四一者欲
昇高座先應恭敬禮拜大眾然後昇座二者
衆有女人應觀不淨三者威儀視瞻有大人
相敷演法音規六顏色和悅人皆信受不說外道
經書心無怯畏四者於惡言問難當行忍辱
處師子座復有四法何等為四一者於諸衆
生生饒益想二者於諸衆生不生我想三者
於諸文字不生法想四者願諸衆生從我聞

法者於阿耨多羅三藐三菩提而不退轉處
師子座復有四法何等爲四一者善能安住
陀羅尼門深信樂法二者善得般舟三昧勤
行精進持戒清淨三者不樂一切生處不貪
利養不求果報四者於三解脫心無有疑又
能善起諸深三昧具足威儀憶念堅固有念
安慧不調戲不輕躁不無羞不癡亂言無錯
謬守護諸根不貪美味善攝手足所念不忘
樂行頭陀分別世間出世間法心無疑悔言
辭章句不可窮盡爲諸聽者求安隱利不求

他過有如是法應處師子座復有四法一不
自輕身二不輕聽者三不輕所說四不爲利
養佛告阿難說法者應說何法阿難所可說
法不可示不可說無相無爲世尊法若爾者
云何可說阿難是法甚深如來以四相方便
而爲演說一以音聲二以名字三以語言四
以義理又以四因緣而爲說法一者爲度應
度衆生二者但說色受想行識名字三者以
種種文辭章句利益衆生四者雖說名字而
亦不得譬如鉢油清淨無垢於中觀者自見

面相阿難汝若見若聞智慧男子若持戒女人若聖弟子能作是說我於鉢油見實人不世尊我不聞不見智慧男子持戒女人若聖弟子能作是言我於鉢油見真實人何以故智者先知鉢油非有何况有人但以假名說言油鉢而見人相阿難如來亦復如是但以名字假有所說阿難如來以四因緣而為說法衆生聞者心得安樂種涅槃因如來說法音聲徧滿十方世界衆生聞者心得歡喜離諸惡趣生兜術天如來聲中無男無女男不

取女相女不取男相如來音者不惱衆生不壞諸法但為示現音聲之性說法者應習行是事應隨所行而為法施施者受者所得果報後當廣說

歸命相品第十四

上已解說財施法施今更分別

白衣在家者 應多行財施 餘諸善行法

今當復解說

是二施中在家之人當行財施出家之人當行法施何以故在家法施不及出家以聽受

法者於在家人信心淺薄故又在家之人多有財物出家之人於諸經法讀誦通利為人解說在眾無畏非在家者之所能及又使聽者起恭敬心不及出家又若欲說法降伏人心不及出家如說

先自修行法現六然後教餘人乃可作是言汝隨我所行

是事出家者所宜非在家者所行又說
身自行不善 安能令彼善 自不得寂滅
何能令人寂 是故身自善 能令彼行善

自身得寂滅 能令人得寂

善法寂滅是出家者之所應行又出家之人於聽法者恭敬心勝又出家之人若行財施則妨餘善又妨行遠離阿練若處空閑林澤出家之人若樂財施悉妨修行如是等事若行財施必至聚落與白衣從事多有言說若不從事無由得財若出入聚落見聞聲色諸根難攝發起三毒又於持戒忍辱精進禪定智慧心薄又與白衣從事利養垢滌發起愛恚慳嫉煩惱唯以思惟力而自抑制心志弱

者或不自制或乃致死或得死等諸惱苦患
 貪著五欲捨戒還俗故名為死或能反戒多
 起重罪是名死等諸惱苦患以是因緣故於
 出家者稱歎法施於在家者稱歎財施如是
 廣說在家菩薩所行財施餘諸善行今當說
 之發心菩薩先應歸依佛歸依法歸依僧從
 三歸依得功德皆應迴向阿耨多羅三藐三
 菩提復次
 歸依佛法僧 菩薩所應知
 菩薩應當如實善解歸依佛歸依法歸依僧

問曰云何名為歸依佛答曰
 不捨菩提心 不壞所受法 不離大悲心
 不貪樂餘乘 如是則名為 如實歸依佛
 菩提心者發心求佛不休不息不捨是心不
 壞所受法者諸菩薩各愛所樂善法戒行是
 行應行是不應作若應諸波羅蜜若應四功
 德處如是等種種善法為利益眾生故受持
 修行不令毀缺大悲心者欲度苦惱眾生為
 求佛道乃至夢中亦不離大悲不貪餘乘者
 深信樂佛道故不貪聲聞辟支佛乘有是法

故當知如實歸依佛問曰云何名為歸依法
答曰

親近說法者 一心聽受法 念持而演說
名為歸依法

說法者於佛深法解說敷演開示善惡斷諸
疑惑常數親近往至其所供養恭敬一心聽
受以憶念力執持不忘思惟籌量隨順義趣
然後為人如知演說以是法施功德迴向佛
道是名歸依法問曰云何名為歸依僧答曰
若諸聲聞人 未入法位者 令發無上心

使得佛十力 先以財施攝 後乃以法施
深信依果僧 不分別貴衆 求聲聞功德
而不證解脫 是名歸依僧 又應念三事
聲聞人者成聲聞乘未入法位者於聲聞道
未得必定能令此人發佛道心而得十力若
入法位者終不可令發無上心視六設或發心亦
不成就如般若波羅蜜中尊者須菩提所說
已入正法位不能發無上心何以故是人於
生死已作障隔不復往來生死發無上心先
以財施攝者以衣服飲食卧具醫藥所須之

物攝出家者以衣服飲食卧具醫藥雜香塗
香攝在家者以攝因緣生親愛心所言信受
然後法施令發無上道心果僧者四向四果
眾者於佛法中受出家相具持諸戒未有果
向不分別如是僧以離恩愛奴故名爲貴僧
信樂空無相無願而不分別戲論依止是僧
名爲歸依僧求聲聞功德而不證解脫者知
是僧持戒具足禪定具足智慧具足解脫具
足解脫知見具足三明六通心得自在有大
威德捨世間樂出魔境界利譽稱樂不以爲

喜衰毀譏苦不以爲憂常行六捨得八解脫
隨佛所教有行道者有解脫者行一道者破
二種煩惱善知三界善通四諦善除五蓋安
住六和敬法具足七不退法八大人覺捨離
九結得聲聞十種力成就如是諸功德僧者
名爲佛弟子眾求如是功德不求其解脫何
以故深心信樂佛無礙解脫故是名歸依僧
復次若聞章句文字法即得念實相法名爲
歸命法若見聲聞僧即念發菩提心諸菩薩
眾是名歸依僧見佛形像即念真佛是名歸

依佛問曰云何名爲念真佛答曰如無盡意菩薩經中說念佛三昧義念真佛者不以色不以相不以生不以姓不以家不以過去未來現在不以五陰十二入十八界不以見聞覺知不以心意識不以戲論行不以生滅住不以取捨不以憶念分別不以法相不以自相不以一相不以異相不以心緣數不以內外不以取相覺觀不以入出不以形色相貌不以所行威儀不以持戒禪定智慧解脫解脫知見不以十力四無所畏諸法如實念佛

者無量不可思議無行無知無我我所無憶無念不分別五陰十二入十八界無形無礙無發無住無非住不住色不住受想行識不住眼色不住眼識不住耳聲不住耳識不住鼻香不住鼻識不住舌味不住舌識不住身觸不住身識不住意法不住意識不住一切諸緣不起一切諸相不生一切動念憶想分別等不生見聞覺知隨行一切正解脫相心不相續滅諸分別破諸愛恚壞諸因相除斷先際後際中際究暢明了無有彼此無動故

無喜不受味故無樂本相寂滅故無熱心無
所管故解脫相無色故無身不受故無受無
想故無結無行故無為無知故無識無取故
不行不捨故非不行無處故無住空故無來
不生故無去一切憶念心心數法及餘諸法
不貪不著不取不受不然不滅十一先來不生無
有生相攝在法性過眼色虛空道如是相名
為真念佛又念法者佛法是善說得今世報
無有定時可得觀察善將至道智者內知初
中後善言善義善厚善無雜具足清淨能斷

貪欲能斷瞋恚能斷愚癡能除慢心能除諸
見能除疑悔能除憍貴能除諸渴破所歸趣
斷相續道盡愛離欲寂滅涅槃如是相名為
念法以空無相無願不生不滅畢竟寂滅無
比無示如念佛義中說又念法有三種從佛
法是善說至具足清淨名為道能斷貪欲至
寂滅涅槃名為涅槃空等至無比無示名為
法體又念僧者如先說僧功德念是三寶得
決定心以如是念求於佛道而行布施是名
歸依佛為守護法而行布施是名歸依法以

是布施起迴向心成佛道時攝菩薩聲聞僧
是名歸依僧

五戒品第十五

如是在家菩薩能修善人業遠離惡人業如
說

修起善人業 如法集財用 堪則為重任
不堪則不受

善人業者略說善人業自住善利亦能利人
惡人業者自陷衰惱令人衰惱如法集財用
者不殺不盜不誑欺人以力集財如法用之

供養三寶濟恤老病等堪受能行者則為重

任不堪行者則不受若菩薩於今世事及後
世事若自利若利他如先所說必能成立若
知不堪行者此則不受復次

世法無憂喜 能捨於自利 常勤行他利

深知恩倍報

第六

十四

世間法者利衰毀譽稱譏苦樂於此法中心
無憂喜捨自利勤行他利者菩薩乃至未曾
知識無因無緣者所作善行捨置自利助成
彼善問曰捨自利勤行他利此事不然如佛

說雖大利人不應自捨己利如說捨一人以成一家捨一家以成一聚落捨一聚落成一國土捨一國土以成己身捨己身以為正法先自成己利 然後乃利人 捨己利利人 後則生憂悔 捨自利利人 自謂為智慧 此於世間中 最為第一癡 答曰於世間中為他求利猶稱為善以為堅心況菩薩所行出過世間若利他者即是自利如說 菩薩於他事 心意不劣弱 發菩提心者

他利即自利 此義初品中已廣說是故汝語不然深知恩倍報者若人於菩薩所作好事應當厚報又深知其恩此是善人相復次 貧者施以財 畏者施無畏 如是等功德 乃至於堅牢 施貧以財者有人先世不種福德今無方便資生儉少如是之人隨力給恤施無畏者於種種諸怖畏若怨賊怖畏飢餓怖畏水火寒熱等菩薩於此眾怖畏中教喻諸人安隱歡

悅令無怖畏如是功德最堅牢最在後者於諸憂者為除其憂於無力者而行忍辱離慢大慢等於諸所尊深加恭敬於多聞者常行親近於智慧者詰問善惡自於所行常行正見於諸眾生不諂不曲不作假愛求善無厭多聞無量諸所施作堅心成就常與善人而共從事於惡人中生大悲心於善知識非善知識皆作堅固善知識相等心眾生不悋要法如所聞者為人演說諸所聞法得其趣味於諸五欲戲樂事中生無常想於妻子所生

地獄想於資生物所生疲苦想於產業事生憂惱想於諸所求破善根想於居家中生牢獄想親族知識生獄卒想日夜思量得何利想於不牢身得牢身想於不堅財生堅財想復次

在家法五戒 心應堅牢住

在家菩薩以三自歸行上諸功德應堅住五戒五戒是總在家之法應離殺心慈愍眾生知自止足不貪他物乃至一草非與不取離於邪淫獸惡房內防遠外色目不邪視常觀

惡露生厭離想了知五欲究竟皆苦若念妻
欲亦應除捨常觀不淨心懷怖畏結使所逼
離欲不著常知世間為苦無我應發是願我
於何時心中當得不生欲想況復身行遠離
妄語樂行實語不欺於人心口相應有念安
慧如見聞覺知而為人說以法自處乃至失
命言不詭異酒是放逸眾惡之本常應遠離
不過於口不狂亂不迷醉不輕躁不驚怖不
無羞不戲調常能一心籌量好醜是菩薩或
持樂捨一切而作是念須食與食須飲與飲

若以酒施應生是念今是行檀波羅蜜時隨
所須與後當方便教使離酒得念智慧令不
放逸何以故檀波羅蜜法悉滿人願在家菩
薩以酒施者是則無罪以是五戒福德迴向
阿耨多羅三藐三菩提護持五戒如護重寶
如自護命問曰是菩薩但應護持五戒不護
持諸餘善業耶答曰
菩薩應堅住 總相五戒中 餘身口意業
悉亦復應行
在家五戒已說其義受此五戒應堅牢住及

餘三種善業亦應修行復次在家菩薩所應
行法

隨應利眾生 說法而教化

是菩薩於諸眾生隨有所乏皆能施與若在
國土城郭聚落林間樹下是中眾生隨所利
益說法教化所謂不信者為說信法不恭敬
者為說禮節為少聞者說多聞法為慳貪者
說布施法為瞋恚者說和忍法為懈怠者說
精進法為亂意者說正念處為愚癡者解說
智慧復次

隨諸所乏者 皆亦應給足

諸眾生有所乏少皆應給足有人雖富猶有
不足乃至國王亦應有所乏是故先雖說貧
窮者施財今更說隨所乏少而給足之復次
諸有惡眾生 種種加惱事 諛曲懷憍逸
惡罵輕欺誑 背恩無反復 癡弊難開化
菩薩心愍傷 勇猛加精進
諸惡眾生以種種惡事侵撓菩薩菩薩於此
心無懈歇不應作是念如是惡人誰能調伏
誰能教化誰能勸勉令度生死究竟涅槃誰

能與此往來生死誰能與此和合同事諸惡
 無理誰能忍之我意止息不復共事我悉捨
 遠不復共事亦復不能與之和合是惡中之
 惡無有反復何用此等而共從事菩薩知見
 衆生惡罪難除應還作是念是等惡人非少
 精進能得令住如所樂法為是等故我當加
 心勉力勤行億倍精進後得大力乃能化此
 惡中之惡難悟衆生如大醫王以小因緣便
 能療治衆生重病菩薩如是除煩惱病令住
 隨意所樂功德我於重罪大惡衆生倍應憐

愍起深大悲如彼良醫多有慈心療治衆病
 其病重者深生憐愍動作方便為求良藥菩
 薩如是於諸衆生煩惱病者悉應憐愍於惡
 中之惡煩惱重者深生慈愍勤於方便加心
 療治何以故

菩薩隨所住

規六

不開化衆生

十

令墮三惡道

深致諸佛責

菩薩隨所住國土城邑聚落山間樹下力能
 饒益教化衆生而懈厭嫌恨貪著世樂不能
 開化令墮惡道是菩薩即為十方現在諸佛

深所訶責甚可慙恥云何以小因緣而捨大
事是故菩薩不欲諸佛所訶責於種種諂曲
重惡衆生心不應沒隨力饒益應以諸方便
勤心開化譬如猛將將兵多所傷損王則深
責以諸兵衆無所知故是以王不責之

平住毗婆沙論卷第六

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

十住毗婆沙論卷第七

龍 樹 菩 薩 造 規 七

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

知家過患品第十六

菩薩如是學應知家過惡何以故若知過惡
或捨家入道又化餘人令知家過出家入道
問曰家過云何答曰如經中說佛告郁伽羅
家是破諸善根家是深棘刺林難得自出家
是壞清白法家是諸惡覺觀住處家是弊惡
不調凡夫住處家是一切不善所行住處家

是惡人所聚會處家是貪欲瞋恚愚癡住處
家是一切苦惱住處家是消盡先世諸善根
處凡夫住此家中不應作而不應說而說
不應行而行在此中住輕慢父母及諸師長
不敬諸尊福田沙門婆羅門家是貪愛憂悲
苦惱眾患因緣家是惡口罵詈苦切刀仗繫
縛拷掠割截之所住處未種善根不種已種
能壞能令凡夫在此貪欲因緣而墮惡道瞋
恚因緣愚癡因緣而墮惡道怖畏因緣而墮
惡道家是不持戒品捨離定品不觀慧品不

得解脫品不生解脫知見品於此家中生父母愛兄弟妻子眷屬車馬增長貪求無有厭足家是難滿如海吞流家是無足如火焚薪家是無息覺觀相續如空中風家是後有惡如美食有毒家是苦性如怨詐親家是障礙能妨聖道家是鬪亂種種因緣共相違諍家是多瞋訶責好醜家是無常雖久失壞家是衆苦求衣食等方便守護家是多疑處猶如怨賊家是無我顛倒貪著假名為有家是技人雖以種種文飾莊嚴現為貴人須臾不久

莊嚴還作貧賤家是變異會必離散家如幻假借和合無有實事家如夢一切富貴久則還失家如朝露須臾滅失家如蜜滯其味甚少家如棘叢受五欲味惡刺傷人家是鐵策蟲不善覺觀常啖食人家汗淨命多行欺誑家是憂愁心多濁亂家是衆共王賊水火怨親所壞家是多病多諸錯謬如是長者在家菩薩應當如是善知家過復次菩薩應當知 在家之過惡 親近於布施持戒善好喜 若見諸乞人 應生五三想

在家菩薩應如是知家過患當行布施持戒
善好布施名捨貪心持戒名身口業清淨善
名善攝諸根好喜名同止歡喜五三想名見
乞兒應生五三想初三者善知識想轉身大
富想埤助菩提想又有三想折伏慳貪想捨
一切想貪求一切智慧想又有三想隨如來
教想不求果報想降伏魔想又有三想見來
求者生眷屬想不捨攝法想捨邪受想又有
三想離欲想修慈想無癡想今當解第五三
想菩薩因來求者令三毒折薄捨所施物生

離欲想於求者與樂因緣故瞋恨心薄名修
慈想是布施迴向無上道則癡心薄是名不
癡想餘想義應如是知復次

菩薩因求者 具六波羅蜜 以是因緣故
見求應大喜

六波羅蜜者布施持戒忍辱精進規七禪定智慧三
以因求者能得具足以是利故菩薩遙見求
者心大歡喜作是念行福田自然而至我因
此人得具足六波羅蜜所以者何若於所施
物心不貪惜是名檀波羅蜜為阿耨多羅三

藐三菩提施與是名尸羅波羅蜜若不瞋乞
者是名羸提波羅蜜當行施時不慮空匱心
不退沒是名毗梨耶波羅蜜若與乞者若自
與時心定不悔是名禪波羅蜜以不得一切
法而行布施不求果報如賢聖無所著以是
布施迴向阿耨多羅三藐三菩提是名般若
波羅蜜復次
所施物果報 種種皆能知 慳惜在家者
亦知種種過
物施所獲功德利物慳惜在家所有過惡善

薩於此皆悉了知問曰若施得何功德若惜
在家有何過答曰菩薩以真智慧如是知
施與已是我物在家者非我物物施已則堅
牢在家者不堅牢物施已後世樂在家少時
樂物施已不憂守護在家者有守護若物施
已愛心薄在家者增長愛物施已無我所在
家者是我所物施已無所屬在家者有所屬
物施已無所畏在家者多所畏物施已助善
提道在家者助魔道物施已無有盡在家則
有盡物施已從得樂在家從得苦捨已捨煩

惱在家增煩惱施已得大富樂在家不得大富樂施已大人業在家小人業施已諸佛所歡在家愚癡所讚復次

於妻子眷屬 及與善知識 財施及畜生 應生幻化想 一切諸行業 是則為幻師

在家菩薩於妻子等應生幻化想如幻化事觀之但誑人自行業是幻主妻子等事不久則滅如經說佛告諸比丘諸行如幻化誑惑愚人無有實事當知因業故有業盡則滅是故如幻作是念

我非彼所有 彼非我所有 彼我皆屬業 隨業因緣有 如是正思惟 不應起惡業 父母妻子親里知識奴婢僮僕等不能為我 作救作歸作趣非我非我所五陰十二入十 八界尚非我非我所何況父母妻子等我亦 不能為彼作救作歸作趣我亦屬業隨業所 受彼亦屬業隨業所受好惡果報如是三種 籌量一有義趣二見經說三見現事不應為 父母妻子等起身口意毫釐惡業復次 菩薩於妻所 應生三三想 亦復有三三

又復有三三

在家菩薩應生諸三想所謂三者妻是無常
想失想壞想又有三想是戲笑伴非後世伴
是共食伴非受業果報伴是樂時伴非苦時
伴又有三想是不淨想臭穢想可厭想又有
三想是怨家想惱害想相違想又有三想羅
刹想毗舍闍鬼想醜陋想又有三想入地獄
想入畜生想入餓鬼想又有三想重擔想減
想屬畏想又有三想非我想無定屬想假借
想又有三想因起身惡業想起口惡業想起

意惡業想又有三想欲覺處想瞋覺處想惱
覺處想又有三想枷杻想鎖械想縛繫想復
有三想遮持戒想遮禪定想遮智慧想復有
三想坑想羅網想圍合想復有三想灾害想
疾病想衰惱想復有三想罪想黑身想灾電
想復有三想病想老想死想復有三想魔想
魔處想相畏想復有三想憂愁想懊惱想啼
哭想復有三想豺狼想大摩竭魚想大猫
狸想復有三想黑毒蛇想鱸魚想奪勢力想
復有三想無救想無歸想無捨想復有三想

失想退想疲極想復有三想賊想獄卒想地
獄卒想復有三想留想縛想結想復有三想
泥想流想漂想復有三想械想鎖想羈黏想
復有三想猛火聚想刀輪想草炬想復有三
想無利想刺棘想惡毒想復有三想凌上想
覆映想貪著想復有三想恨想鞭杖想刀稍
想復有三想忿恚想諍訟想持棒想復有三
想怨憎會想離愛想鬧想取要言之是一切
臭惡不淨想一切衰濁想是一切不善根想
是故在家菩薩於妻子見如是想應生厭離

心出家修善為善若不能出家不應於妻起
諸惡業復次

若於子偏愛 即以智力捨 因子行平等

普慈諸衆生

在家菩薩若自知於子愛心偏多即以智力

思惟捨離智力者應如是念菩薩規七平等心乃

有阿耨多羅三藐三菩提六提高下心者則無菩

提是阿耨多羅三藐三菩提從一相無相得

不從別異相得我今求阿耨多羅三藐三菩

提若於子所愛心偏多即有高下不名平等

即是別相非是一相若如是者去阿耨多羅三藐三菩提則為甚遠是故我不應於子偏生愛心爾時於子應生三想一於我為賊佛說等慈破令不等愛心偏多故二為賊害因是子故破諸善根遮正智命三我因是子逆道中行不行順道即時因子於諸眾生等行慈心應作是念子從餘處來我亦從餘處來子至異處我去異處我不知彼去處彼不知我去處彼不知我來處我不知彼來處是子非我所有何為無故橫生愛縛如說

彼我不相知 所來所去處 彼我云何親
 而生我所心
 復次無始生死中一切眾生曾為我子我亦曾為彼子有為法中無有決定此是我子彼是他子何以故眾生於六道中轉輪互為父子如說
 無明蔽慧眼 數數生死中 往來多所作
 更互為父子 貪著世間樂 不知有勝事
 怨數為知識 知識數為怨
 是故我方便莫生憎愛心何以故若有善知

識常種種求利益若有怨賊常種種生無益
想有此憎愛心則不得通達諸法平等想心
高下者死後生邪處正行者生正行處是故
我不應行邪行於衆生行平等當得平等薩
婆若

入寺品第十七

如是在家菩薩不應於諸事中以貪著心我
我所心何以故隨所貪著難捨之物法應施
與若能施與則除此過菩薩如是無有貪著
慳惜之心可以處家問曰在家菩薩或有貪

惜愛著之物有來求者此應云何答曰
於所貪著物 有來求索者 當自勸喻心
即施勿慳惜

菩薩所貪惜物若有乞人急從求索汝以此
物施與我者速得成佛菩薩即時應自勸喻
而施與之如是思惟若我今者不捨此物此
物必當遠離於我設至死時不隨我去此物
則是遠離之相今爲阿耨多羅三藐三菩提
具足檀波羅蜜故施與後至死時心無有悔
經說不悔心死必生善處是得大利云何不

捨如自勸猶貪惜者應辭謝乞者言

我今是新學 善根未成就 心未得自在

願後當相與

應辭謝乞者言勿生瞋恨我新發意善根未

具於菩薩行法未得勢力是以未能捨於此

物後得勢力善根成就心得堅固當以相與

復次

若眾不和合 斷於經法事 菩薩應隨力

方便令不絕

眾僧或以事緣諍競乖散法事有廢在家善

薩應勤心方便彼此之間心無所偏若以財

物若以言說禮敬求請令還和合或以乏少

衣食因緣或邪見者橫作障礙或說法者欲

求利養或聽法者心不恭敬在家菩薩於此

事中隨宜方便若以財物若以言說下意求

請使法事不廢法事不廢者是為然佛法燈

供養十方三世諸佛復次

齋日受八戒 親近淨戒者 以戒善因緣

深心行愛敬

齋日者月八日十四日十五日二十三日二

十九日三十日及遮三忌三忌者十五日為一忌從冬至後四十五日此諸惡日多有鬼神侵剋縱暴世人為守護日故過中不食佛因教令受一日戒既得福德諸天來下觀察世間見之歡喜則便護念在家菩薩於諸小事猶尚增益何況先有此齋而不隨順是故應行一日齋法既得自利亦能利人問曰齋法云何答曰應作是言如諸聖人常離殺生棄捨刀仗常無瞋恚有慙愧心慈悲眾生我某甲今一日一夜遠離殺生棄捨刀仗無有

瞋恚有慙愧心慈悲眾生以如是法隨學聖人如諸聖人常離不與取身行清淨受而知足我今一日一夜遠離劫盜不與取求受清淨自活以如是法隨學聖人如諸聖人常斷婬佚遠離世樂我今一日一夜除斷婬佚遠離世樂淨修梵行以如是法隨學聖人如諸聖人常離妄語真實語正直語我今一日一夜遠離妄語真實語正直語以如是法隨學聖人如諸聖人常遠離酒酒是放逸處我今一日一夜遠離於酒以如是法隨學聖人如

諸聖人常遠離歌舞作樂華香瓔珞嚴身之具我今一日一夜遠離歌舞作樂華香瓔珞嚴身之具以如是法隨學聖人如諸聖人常遠離高廣大牀處在小榻草蓐為座我今一日一夜遠離高廣大牀處在小榻草蓐為座以如是法隨學聖人如諸聖人常過中不食遠離非時行非時食我今一日一夜過中不食遠離非時行非時食以如是法隨學聖人如說

殺盜姪妄語 飲酒及華香 瓔珞歌舞等

高牀過中食 聖人所捨離 我今亦如是 以此福因緣 一切共成佛 親近持淨戒比丘者在家菩薩應親近諸比丘盡能護持清淨禁戒成就功德防遠眾惡者以戒善因緣者又應親近持戒比丘身口業淨心行直善規七無眾惡者深心愛敬者於上直心善行持戒比丘成就諸功德者應生最上恭敬深心愛樂問曰在家菩薩若於持戒比丘成就功德生愛敬心者應於破戒比丘生輕恚心耶答曰

若見破戒者 不應起輕恚

在家菩薩若見破戒雜行比丘威儀不具所
行穢濁覆藏瑕疵無有梵行自稱梵行於此
比丘不應輕慢有瞋恚心問曰若不瞋恨應
生何心答曰

應生憐愍心 訶責諸煩惱

在家菩薩若見破戒比丘不應生瞋恨輕慢
應生憐愍利益之心作是念咄哉此人遇佛
妙法得離地獄畜生餓鬼色無色界邊地生
處諸根具足不聾瘖不頑鈍值佛妙法別識

好醜心存正見解知義理人身難得如大海
中有一眼龜頭入板孔生在人中倍難於此
既聞佛法能滅諸惡度諸苦惱得至正智捨
諸資生所有多少永割親族無所顧戀若生
凡庶或在種姓七信佛語故能捨出家常聞破
戒之罪所謂自賤其身智所訶責十一惡名流布
常懷疑悔死墮惡道得聞此事而猶破戒行
十善道乃得人身而不能如法善用以自利
益咄哉三毒其力甚惡常凌衆生難得捨離
諸佛種種訶罵煩惱惡賊惡行如實有理如

是思惟不應輕賤破戒之人又作是念若我不能都離瞋恚輕慢心者應自思惟佛法無量猶如大海或有開通而我不知如大乘決定王經中佛告阿難或有比丘根鈍闇塞心不明了不達諸法相常念有想無想法中而取有想生男女想生罪礙想生垢想淨想生如是想者名為鈍根心不明了則為有罪阿難若人一切法中不能善解名為不了一切諸法從初以來本體性相常不可得是人不知如是之事生是諸想則與外道無有差別

阿難我所說法皆有開通明了清淨此中無罪亦無罪者阿難罪名疑悔愚癡闇冥罪者名生衆生想我想命想人想皆因身見名為罪者於我法中無如此人若我法中定實有我衆生命人身見等者不言我法有開非是不開我法從本已來常清淨明了復次阿難若決定有罪有罪者則身即是神即墮常見則無佛道若身異於神即墮斷見亦無佛道如是六十二見皆可是菩提但是事不然是故阿難我於大衆中師子吼說而無所畏言

我法有開非不有開從本以來常清淨明了
阿難若罪定有則畢竟無涅槃我則不言我
法有開阿難我法實從本以來清淨明了是
故我弟子降心安隱無有疑悔無諸罪惡清
淨行道菩薩應如是思惟不應瞋恚破戒者
又作是念是戒必定得住阿耨多羅三藐三
吾提何以故曾聞必定菩薩有起罪者如過
去十萬劫有菩薩誹謗漏盡阿羅漢名為阿
羅漢又聞必定菩薩於此劫前三十一劫以
牟刺須陀洹又此賢劫中聞有菩薩誹謗拘

規七

十二

樓孫佛言何有禿人而當得道如是等衆生
難可得知是故我於此事何用知爲得失好
惡彼自作自受何預於我我今若欲實知彼
事或自傷害等量衆生佛所不許如經中說
佛告阿難若人等量於他即自傷身唯我可
得等量衆生與我等者亦應等量如說
有瓶蓋亦空 無蓋亦復空 有瓶蓋亦滿
無蓋亦復滿 當知諸世間 有此四種人
威儀及功德 有無亦如是 若非一切智
何能等量人 寧以見威儀 而便知其德

正智有善心	名為賢人相	但見外威儀
何由知其內	內有功德慧	外現無威德
遊行無知者	如以灰覆火	若以外量內
而生輕賤心	敗身及善根	命終墮惡道
外詐現威儀	遊行似賢聖	但有口言說
如雷而無雨	諸心所行處	錯謬難得知
是故諸衆生	不可妄度量	唯有一切智
悉知諸心心	微密所行處	是故量衆生
佛言與我等	乃能量衆生	若佛如是說
誰能籌量人	若見外威儀	稱量其內德

自敗其善根 如水自崩岸 若於此錯謬
 則起大業障 是故於此人 不應起輕賤
 是故在家菩薩不應於破戒人起輕慢瞋恚
 又持戒破戒白衣之人不與同住何由得知
 我若欲於此事分別明了者則起罪障罪障
 因緣故於千萬劫受諸苦分如無行經中說
 又大乘經中佛告郁伽羅長者如是在家善
 薩應於破戒比丘生憐愍心是人垢行惡行
 不善何以故是人被如來善寂滅聖主法衣
 自不善輒不能調伏諸根行敗壞行又佛經

中說不輕未學此非人罪是煩惱罪此人以是煩惱起不善事又佛法有開是或能自除過罪正念因緣得入法位若入必定在於阿耨多羅三藐三菩提又如佛言唯有智慧可破煩惱又復說言不應妄稱量人若稱量者則為自傷唯佛智慧乃能明了如此事者非我所知即於破戒人中不生瞋恚輕慢之心復次

菩薩若入寺 應行諸威儀 恭敬而禮拜 供養諸比丘

是在家菩薩若入佛寺初欲入時於寺門外五體投地應作是念此是善人住處是空行者住處無相行者住處無願行者住處此是行慈悲喜捨者住處此是正行正念者住處若見諸比丘威儀具足視瞻安詳攝持衣鉢坐卧行止寤寐視七飲食言說寂默容儀進止皆可觀察若見比丘修行四念聖所行處持戒清淨誦讀經法精思坐禪見已恭肅敬心禮拜親近問訊應作是念

若我恒沙劫 常於天祀中 大施不休廢

不如一出家

是菩薩爾時應作是念我如法求財於恒河沙等劫常行大施是諸施福猶尚不如發心出家何況有實何以故在家則有無量過惡出家能成無量功德在家則憤鬧出家則閑靜在家則屬垢出家則無屬在家是惡行處出家是善行處在家則染諸塵垢出家則離諸塵垢在家則沒五欲泥出家則出五欲泥在家難得淨命出家易得淨命在家則多怨賊出家則無怨賊在家則多惱礙出家則無

惱礙在家是喜處出家是喜處在家是惡道門出家是利益門在家是繫縛出家是解脫在家則雜畏出家則無畏在家有鞭杖出家無鞭杖在家有刀稍出家無刀稍在家有悔熱出家無悔熱在家多求故苦出家無求故樂在家則戲調出家則寂滅觀在家是可愍出家無可愍在家則愁悴出家無愁悴在家則卑下出家則高顯在家則熾然出家則寂滅在家則為他出家則自為在家少勢力出家多勢力在家隨順垢門出家隨順淨門在家

增刺棘出家破刺棘在家成就小法出家成就大法在家作不善出家則修善在家則有悔出家則無悔在家增淚乳血海出家竭淚乳血海在家則為諸佛辟支佛聲聞所訶賤出家則為諸佛辟支佛聲聞所稱歎在家則不知足出家則知足在家則魔喜出家則魔憂在家後有衰出家後無衰在家則易破出家則難破在家是奴僕出家則為主在家永在生死出家究竟涅槃在家則墮坑出家則出坑在家則黑闇出家則明顯在家不能降

伏諸根出家則能降伏諸根在家則傲誕出家則謙遜在家則鄙陋出家則尊貴在家有所由出家無所由在家則多務出家則少務在家則果小出家則果大在家則諂曲出家則質直在家則多憂出家則多喜在家如箭在身出家如身離箭在家則有病出家則病愈在家行惡法故速老出家行善法故少壯在家放逸為死出家有智慧命在家則欺詐出家則真實在家則多求出家則少求在家則飲雜毒漿出家則飲甘露漿在家多侵害

出家無侵害在家則衰耗出家無衰耗在家
如毒樹果出家如甘露果在家則怨憎和合
出家則離怨憎會苦在家則愛別離苦出家
則親愛和合在家則癡重出家則癡輕在家
則失淨行出家則得淨行在家則破深心出
家則成深心七在家則無救六出家則有救在家
則孤窮出家不孤窮在家則無舍出家則有
舍在家則無歸出家則有歸在家則多瞋出
家則多慈在家則重擔出家則捨擔在家則
事務無盡出家則無有事務在家則罪會出

家則福會在家則苦惱出家則無苦惱在家
則有熱出家則無熱在家則有諍出家則無
諍在家則滌著出家無滌著在家有我慢出
家無我慢在家貴財物出家貴功德在家有
災害出家滅災害在家則滅失出家則增益
在家則易得出家則難遇千萬劫中時乃一
得在家則易行出家則難行在家則順流出
家則逆流在家則漂流出家則乘筏在家則
為煩惱所漂出家則有橋梁自度在家是此
岸出家是彼岸在家則纏縛出家離纏縛在

家懷結恨出家離結恨在家隨官法出家隨
佛法在家有事故出家無事故在家有苦果
出家有樂果在家則輕躁出家則威重在家
伴易得出家伴難得在家以婦為伴出家堅
心為伴在家則入圍出家則解圍在家則以
侵惱規七為貴出家則以利益十七他為貴在家則
貴財施出家則貴法施在家則持魔幢出家
則持佛幢在家則有歸處出家壞諸歸處在
家增長身出家則離身在家入深榛出家出
深榛復次

又於出家者 心應深貪慕

是在家菩薩如是思惟出家功德於出家者
心應貪慕我何時當得出家得有如是功德
我何時當得出家次第具行沙門法則說戒
布薩安居自恣次第而坐我何時當得聖人
所著戒定慧解脫解脫知見熏修法衣何時
當得持聖人相何時當得閑林靜住何時當
得持鉢乞食得與不得若多若少若美若惡
若冷若熱次第而受趣以支身如塗瘡膏車
何時當得於世八法心無憂喜何時當得關

閉六情如繫狗鹿魚蛇猴鳥狗樂聚落鹿樂
 止澤魚樂池沼蛇好穴處猴樂深林鳥依虛
 空眼耳鼻舌身意常樂色聲香味觸法非是
 凡夫淺智弱志所能降伏唯有智慧堅心正
 念乃能摧伏六情寇賊不令為患自在無畏
 何時當得樂欲坐禪誦讀經法樂斷煩惱樂
 修善法樂著弊衣趣足障體念昔在俗多行
 放逸今得自利又利他故當勤精進何時當
 得隨順菩薩所行道法何時當得亦為世間
 作無上福田何時當得離恩愛奴何時當得

脫是家獄如說
 禮敬諸塔寺 因佛生三心
 是在家菩薩既已慕尚出家若入塔寺敬禮
 佛時應生三心何等為三我當何時得於天
 龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺
 羅伽人非人中受諸供養何時當得神力舍
 利流布世間利益眾生我今深心行大精進
 當得阿耨多羅三藐三菩提我作佛已入無
 餘涅槃復次
 詣諸比丘時 隨所行奉事 默然順所誨

濟之無所惜

是在家菩薩敬禮塔已求造諸比丘說法者
所持律者讀修多羅者讀摩多羅迦者讀菩
薩藏者作阿練若者著納衣者乞食者一食
者常坐者過中不飲漿者但三衣者著褐衣
者隨敷坐者在樹下者在塚間者在空地者
少欲者知足者遠離者坐禪者勸化者應各
隨諸比丘所行奉事若至讀阿毗曇者所隨
其所說諸法性相應不相應等請問所疑
問已習學若遇持律者應當請問起罪因緣

罪之輕重滅罪之法及阿婆陀那事問已修
學已習學若遇讀修多羅者應當請問諸阿
含諸部中義習學多聞若遇讀摩多羅迦應
利衆經憂陀那波羅蜜延法句者應當學習
如是等經若遇讀菩薩藏者應當請問六波
羅蜜及方便事問已修學若遇阿練若應學
其遠離法若遇坐禪者應學其坐禪法餘諸
比丘亦應如是隨其所行請問其學無所違
逆攝護口者詣諸比丘應善攝口安詳默然
觀時觀土隨事思惟心不錯亂少於語言又

於說法者所諸比丘等隨所乏少若衣若鉢若尼師壇資生之物隨力而施無所遺惜所以者何菩薩尚應施諸惡人何況比丘有功德者乃至身肉猶當不惜況復外物助道因緣復次

若行布施時 莫生他煩惱
行布施時若與一人一人不得便生恚惱應善籌量而行布施勿使他人生於恚惱何以故
將護凡夫心 應勝阿羅漢

是在家菩薩施諸比丘衣服飲食醫藥卧具供養迎送敬禮親近將護凡夫心應勝將護阿羅漢何以故諸阿羅漢於利衰毀譽稱譏苦樂心無有異凡夫有愛恚慳嫉故能起罪業以是罪業墮在地獄畜生餓鬼是故應深將護凡夫菩薩事者皆為利益一切衆生布施非為自樂不為自得後世果報非如市易復次
因以財施故 可以法施攝 隨所欲利益 教發無上心

是在家菩薩為自利故隨所利益比丘若以
衣施若以鉢施如是等種種餘財物施如是
比丘未入法位未得道果應勸令發阿耨多
羅三藐三菩提願何以故因財施攝故得以
法施攝如七或於所施檀越有愛敬心信受其語
復次

為欲護持法 捨命而不惜 療治病比丘
乃至以身施

是在家菩薩為欲護持法故乃至自捨身命
勤行精進摧破九十六種外道及諸魔民憎

永樂北藏

十住毗婆沙論

嫉佛法者佛弟子中或有邪行詭異佛法如
是之人如法摧破名為護持法又應於諸多
聞說法者加信敬心四事供養亦名護持法
若自讀誦解說書寫修多羅毗尼阿毗曇摩
多羅迦菩薩藏者亦教他人讀誦解說書寫
以是因緣法得久住利益一切在家出家稱
揚歎說法久住利若法疾滅說有過惡又念
如來久遠已來行菩薩道行諸難行乃得是
法以是因緣於諸在家出家勤心精進示教
利喜若令得道若令入阿惟越致略說護法

第一〇〇册

因緣令得一切安樂之具亦復自能如說修行皆名護持法復次是在家菩薩法若有病比丘應須療治是菩薩乃至捨身為治其病而不愛惜是最為要出家之人應於在家求此要事所謂身自瞻視疾病供給醫藥復次第七決定心布施 施已而無悔

是菩薩若為護持正法若為瞻視病人應時供施心無有悔是名清淨施若不求果報不分別是應受是不應受但以憐愍利益心與是名清淨施如說

若人悲心施 是名清淨施 不言是福田
 不言非福田 若人行布施 無所為故與
 若人為果報 是名為出息 是故說施已
 心無有悔恨 乃至微小福 皆向無上道
 以是布施因緣所得福德皆應迴向阿耨多
 羅三藐三菩提不求今世後世利樂及小乘
 果但為眾生求阿耨多羅三藐三菩提如我
 先說在家菩薩餘行當說者今已說竟皆於
 大乘經中處處抄集隨順經法菩薩住是行
 中疾得阿耨多羅三藐三菩提第二地中多

說出家菩薩所行在家出家菩薩共行今當復說

十住毗婆沙論卷第七

第七

七

音釋

埤頻彌切增也
鱣張連切魚名
藜立切藜也
藜立切藜也
藜立切藜也
藜立切藜也
藜立切藜也
藜立切藜也
藜立切藜也
藜立切藜也

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇冊

十住毗婆沙論卷第八

規八

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

共行品第十八

問曰汝言當說在家出家菩薩共行法今可

說之答曰忍辱法第八施法忍思惟不曲法尊重法不障法供養法信解修空不貪嫉隨所說行燈明施妓樂施乘施正願攝法思量利安衆生等心於一切此是在家出家共行要法是故偈說

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

行忍身端嚴 法施知宿命 法忍得總持
思惟獲智慧 於諸法不曲 常得正憶念
行忍得端嚴者能忍惡言罵詈呪誓繫縛刀
杖拷掠撈笞心不動異悉能堪受如是忍辱
所獲果報生於人天常得端正後成佛時相
好無比法施知宿命者行法施者能知過去
無量劫事法施名爲種種分別聲聞乘辟支
佛乘佛乘解說義理法施果報雖有三十五
要者知宿命說法因緣斷人所疑是故得知
宿命法忍得總持者法名應空無相無願應

六波羅蜜菩薩諸地一切菩薩所行之法曉
 了明解心能忍持名為法忍行是忍者則得
 總持總持名為如所聞經如所讀誦其中義
 趣乃至百千萬劫終不忘失思惟得智慧者
 思惟名為籌量善法分別義趣是故能得今
 世後世利益不曲心得正念者不曲名為質
 直無諂修行此法則於一切法中得堅固念
 復次
 重法法則堅 不障得守護 供養法值佛
 信解捨諸難

重法則堅者若人尊重恭敬於法法則堅固
 堅法名為所受持習學之法自然牢堅不可
 動轉後成佛時多有菩薩聲聞弟子住是堅
 固法無能障其所受法者又堅名為法得久
 住不障得守護者若人說法及人聽法不橫
 與作障礙之事後成佛時諸天世人共守護
 法未得佛道常能護持諸佛正法諸佛滅後
 守護遺法乃能至於後佛出世以是因緣善
 薩聲聞皆應盡心善守護法供養法值佛者
 供養名為恭敬諸法法施法會敬心供養說

法之人施法座起立禪坊莊校嚴飾講法之處如是深心愛樂供養法因緣故得值諸佛以信解捨諸難者信名於諸善法深生欲樂以是法故得離八難解者能滅諸罪能於諸善法中以心力故隨意而解如十一切入隨意所解若人多有信解力者能滅無始生死已來無量罪惡如先悔過品中說復次
修空不放逸 不貪得成利 隨說滅煩惱
燈施得天眼
修空不放逸者修有二種得修行修空力

故信有為法皆是虛誑亦不住空諸法無定是故常自攝斂心不放逸不貪得成利者貪名於他物中生貪取心若除是事所求皆成所願皆滿隨說滅煩惱者隨有所說身即行之則斷煩惱於諸事中皆如說行世世已來諸煩惱氣常熏其心則皆除滅轉諸煩惱惡氣習性燈施得天眼者若人然燈供養佛聲聞辟支佛及塔像舍利以是因緣得天眼報復次
樂施天耳報 乘施獲神足 以正願淨土

攝法得具僧

樂施得天耳報者於大法會作諸音樂供養於佛得天耳報乘施得神足者乘名輦輦象馬等乘復有人言以履屣等施亦得神足以正願淨土者隨以所願取清淨土若金銀玻瓈珊瑚琥珀磔磔碼碯無量衆寶清淨國土攝法得具僧者若菩薩具足行四攝法得具足僧以布施愛語利益同事攝取衆生故後成佛時得清淨具足無量菩薩僧及聲聞僧如阿彌陀佛有二種僧清淨具足願具足者

如先十願中說復次

利益衆生故 一切所愛敬 平等心無二得爲最勝者

若菩薩以身口意業有所作皆爲利益安樂衆生是故衆生皆悉敬愛若菩薩於諸衆生怨親中人行平等心不捨一切衆生以是業報得爲最勝勝名能勝貪欲瞋恚愚癡一切煩惱惡法故名爲佛問曰人皆俱有眼耳鼻口等無有異云何得知是佛答曰佛有二十大人相有是相者當知是佛在家出家應

當分別了知三十二相是相以何法得是相以何業得是相是業亦應當知何以故欲得功德當知是相欲得是相當知是業問曰如此事者於何得解答曰

於法相品中 一相三分別

第八

阿毗曇三十二相品中一一相有三種分別悉應當知問曰云何為一一相有三種分別答曰一說相體二說相果三說得相業手足輪相等先已說轉輪聖王亦有是相諸菩薩亦有是相餘人亦有但不如耳手足輪者手

足掌中有千輻輪具足明了如印文現足安住不動名足安立相縵網軟薄猶如搗玉畫文明了如真金縷故名手足網相柔軟猶如兜羅樹綿如嬰兒體其色紅赤勝餘身分名為手足柔軟相手掌足下頭上兩腋七處俱滿故名七處滿相脩指纖臍故名長指相足跟長廣故名足跟廣相身長七肘不曲故名身直大相足上隆起故名足趺高相毛上向右旋故名毛上旋相臍躄漸麤如伊沉鹿躄故名鹿躄相平立兩手摩膝故名長臂相如

寶馬寶象陰不現故名陰藏相第一金色光明故名金色相皮軟如成鍊金不受塵垢故名皮薄細密相一一孔一毛生故名一一毛相眉間白毫光如珂雪故為白毛相如師子前身廣厚得所故名師子上身相肩圓大故名肩圓大相腋規八下平滿故名腋五下滿相舌根不為風寒熱所壞故善分別諸味餘人不爾故名知味味相身縱廣等如尼俱樓樹故名圓身相肉髻團圓髮右旋故名肉髻相舌如赤蓮華廣長而薄故名廣長舌相聲如梵

王迦陵頻伽鳥故名梵音相頰圓廣如鏡故名師子頰相齒白如珂雪如君抵華故名齒白相平齊不參差故名齒齊相齒密緻不踈故名具足齒相齒上下相當故名四十齒相眼白黑分明淨無赤脉故名紺青眼相睫不交亂上下俱眇不長不短故名為牛王睫相於諸所尊迎送恭敬於塔寺中大法會處說法處供給人使故得手足輪相有是相故在家作轉輪聖王多得人民出家學道多得徒眾所受諸法堅持不捨故得安立足相有是

相故無能傾動常修四攝法布施愛語利益
同事故得手足網縵相有是相故速攝人眾
以諸香甘美軟飲食供施於人及諸所尊供
給所須故得手足柔軟相及七處隆滿相有
是相故多得香甘美軟飲食救免應死及增

壽命又受不殺戒故得纖長指相足跟滿相
身大真相有是相故壽命長遠所受善法增
益不失故得足趺高毛上向右旋相有是相
故得諸功德不退失能以技藝及諸經書教
授不惜及履屣等施故得伊泥鹿躡相有是

相故諸所修學疾得如意有來求索無所遺
惜故得曠長臂相有是相故能得勢力能大
布施能善調力不令眾親里遠離若有乖
離還令^規和合故得陰藏相有是相故多得弟
子以好淨潔衣服^規卧具樓閣房舍施故得金
色相及皮膚薄相有是相故得好淨潔衣服
卧具樓閣房舍隨所應供養和尚阿闍梨父
母兄弟及所尊重善能衛護故得一一孔一
毛生毛右旋相白毫莊嚴面相有是相故無
與等者慙愧語隨順語愛語故得上身如師

子相肩圓大相有是相故見者樂視無有厭
 足供給疾病醫藥飲食身自看視故得腋下
 滿相得味味相有是相故身少疾病布施園
 林甘果橋梁茂樹池井飲食華香瓔珞房舍
 起塔福舍等及共衆施時能出多物故得身
 如尼俱樓樹相及肉髻相有是相故得尊貴
 自在長夜修習實語軟語故得廣長舌相梵
 音聲相有是相故得五功德音聲五功德音
 聲者易解聲聽者無厭聲深遠聲悅耳聲不
 散聲長夜實語不綺語故得師子頰相有是

相故言必信受初既供養後不輕慢隨意供
 給故得齒白相齒齊相有是相故得清淨和
 順同心眷屬長夜實語不讒謗故得四十齒
 相齒密緻相有是相故眷屬和同不可沮壞
 深心愛念和顏視衆生無愛恚癡故得紺青
 眼相睦如牛王相有是相故一切見者無不
 愛敬

四法品第十九

如所說得三十二相諸業菩薩應一心修習
 修如此三十二相業以慧為本是故

退失慧四法 菩薩應遠離 得慧四種法

應常修習行

有四法能退失慧菩薩所應遠離復有四得
慧法應常修習何等四法失慧一不敬法及
說法者二於要法秘匿恡惜三樂法者為作
障礙壞其聽心四懷憍慢自高卑人何等四
法得慧一恭敬法及說法者二如所聞法及
所讀誦為他人說其心清淨不求利養三知
從多聞得智慧故勤求不息如救頭然四如
所聞法受持不忘貴如說行不貴言說是為

四若人不壞諸善根者是人能捨失慧四法
能行得慧四法是故求增益智慧者如偈說
食善根四法 菩薩應遠離 增善根四法
菩薩應修習

何等是侵食善根四法一懷憍慢貪求世事
二著利養出入諸家三起憎嫉謗諸菩薩四
未聞經聞不信受何等是增長善根四法一
所未聞經求之無厭所謂六波羅蜜菩薩藏
二於衆生除憍慢心謙遜下下三如法得財
趣足而已離諸邪命樂行四聖種行四於他

罪若實不實無有刺譏不求人短若於法中有所不達心不違逆以佛為證佛是一切智其法無量隨宜而說非我所知如是增益善根四法非諂曲者所能成就是故

菩薩應遠離

規八

諂曲相四法

應常修習行

直心相四法

在家出家菩薩應遠離四諂曲法如曲木在稠林難可得出如世間有佛弟子雖入佛法不能得出生死深林何等為四一於佛法懷疑不信無有定心二於衆生憍慢瞋恨三於

他利心生貪嫉四毀謗菩薩惡聲流布是為四何等是四直心相一者有罪即時發露無所隱藏悔過除滅行無悔道二者若以實語失於王位及諸財寶猶不妄語口未曾說輕人之言三者若人惡口罵詈輕賤譏謗繫閉鞭杖拷掠等罪但怨前身不咎於他信業果報心無恚恨四者安住信功德中諸佛妙法甚難信解心清淨故皆能信受敗壞菩薩行四諂曲調和菩薩有四直行是故菩薩欲不行諂曲相欲行直心如說

應捨離四種 敗壞菩薩法 應修習四種
調和菩薩法

云何名為四敗壞菩薩法一多聞而戲調不
隨法行二於教化而生戲論不敬順和尚阿
闍梨三者不能消人信施毀壞防制而受供
養四者不敬柔善菩薩心懷憍慢是為四云
何名為四調和菩薩法一常樂聞所未聞法
聞已能如所說行依法依義依如說行二隨
順義趣不感言辭調和易化於師事中用意
施作三不失戒定清淨活命四於諸調和善

薩生恭敬心隨順情重破憍慢心求其功德
復次菩薩有四種錯謬常於此中求菩薩短
是名敗壞菩薩若能親近四種善道是名調
和菩薩如偈說

菩薩應遠離 四種菩薩謬 菩薩應修習

四種菩薩道

何謂菩薩四種錯謬一於非器衆生說甚深
法是名錯謬二樂深大法者為說小乘是名
錯謬三於正行道者持戒善心輕慢不敬是
名錯謬四於未成就者未可信而信攝破戒

惡人以爲親善是名錯謬何等爲四種菩薩
 道一於一切衆生行平等心二以善法教化
 一切三等爲一切衆生說法四以正行行於
 一切衆生若常行菩薩四種錯謬不樂思惟
 諸法不勤修習善法則是像菩薩是故

諸菩薩法中 四種像菩薩 佛說如是法
 一一應遠離

何等爲四一貪重利養不貴於法二但爲名
 譽不求功德三求欲自樂不念衆生四貪樂
 眷屬不樂遠離是爲四問曰像菩薩法云何

可捨答曰若菩薩應修菩薩初行功德是則
 能離像菩薩法是故菩薩若欲離像菩薩法
 如偈說

初行四功德 精勤令得生 生已令增長
 增長已當護

何等爲四一者信解空法亦信業果報二者
 樂無我法而於一切衆生生大悲心三者心
 在涅槃而行在生死四者布施爲欲成就衆
 生而不求果報若人欲生菩薩初行四功德
 增長守護者當親近善知識如偈說

菩薩當親近 四種善知識 亦應當遠離
四種惡知識

菩薩愛樂阿耨多羅三藐三菩提者應當親
近恭敬供養四種善知識當深遠離四種惡
知識何等為四種善知識一於來求者生賢
友想以能助成無上道故二於說法者生善
知識想以能助成多聞智慧故三稱讚出家
者生善知識想以能助成一切善根故四於
諸佛世尊生善知識想以能助成一切佛法
故何等為四種惡知識一求辟支佛乘心樂

少欲少事二求聲聞乘比丘樂坐禪者三好
讀外道路伽耶經莊嚴文頌巧問答者四所
親近者得世間利不得法利是故菩薩應親
近四善知識遠離四惡知識若菩薩能遠離
四惡知識親近四善知識者則得四廣大藏
過一切魔事第八法能生無量福德十一盡能攝取一
切善法問曰何等是菩薩廣大藏法何等是
能過一切魔事法何等是能生無量福德法
何等是能攝取一切善法答曰
諸菩薩有四 廣大藏妙法 四攝諸善法

菩提心為先

何等為四一得值佛二得聞六波羅蜜三於
 說法者心無瞋礙四以不放逸心樂住阿練
 若處是為四大藏能過一切魔者有四法何
 等四一不捨菩提心二於一切眾生心無瞋
 礙三覺知一切諸見四於諸菩薩心無憍慢
 是為四得無量福德法復有四法何等為四
 一於法施無所希求二於破戒惡人生大悲
 心三於教眾生中發無上菩提四於下劣眾
 生而行忍辱是為四攝一切善法者有四法

何等為四一於空閑不現矯異常行二行四
 攝不求恩報三不惜身命護持正法四種諸
 善根時以菩提心為先是為四是一一四法
 皆應廣解於文煩多故不廣說今如佛所說
 以偈略解若菩薩欲得諸菩薩藏欲過一切
 魔事欲攝一切善法者皆當遠離
 二空繫二縛 二障二垢法 二瘡及二坑
 二燒二病法
 若菩薩欲得諸菩薩藏等功德者應當遠離
 是諸二法何等為二虛空繫法一貪著應路

伽耶等經二嚴飾衣鉢二縛者一著諸見縛
 二貪利縛二障法者一親近白衣二踈遠善
 人二垢法者一忍受諸煩惱二樂諸擅越知
 識二瘡法者一見他人過二自藏其過二坑
 法者一毀壞正法二破戒受供十二二燒法者一
 以穢濁心而著袈裟規八二受淨戒者供給出家
 之人有二病難治一增上慢人自謂能降伏
 心二求大乘者沮壞其意若菩薩遠離如是
 等法更有疾得阿耨多羅三藐三菩提法則
 能疾得又得諸佛辟支佛阿羅漢之所稱歎

問曰何等法是疾得阿耨多羅三藐三菩提
 法何等是諸佛辟支佛阿羅漢之所稱歎答
 曰
 能行四諦相 疾得佛菩提 及行四法者
 三聖所稱歎
 何等為四諦相一求一切善法故勤行精進
 二若聽受讀誦經法如所說行三厭離三界
 如殺人處常求勉出四為利益安樂一切眾
 生故自利其心諦名真實不誑得阿耨多羅
 三藐三菩提故名為不虛復有四法為三聖

稱歎何等為四一乃至失命不為惡事二常
 行法施三受法常一其心四若生染心即能
 正觀染心起染因緣是染根者何名為染何
 者是染於何事起誰生是染如是正憶念知
 虛妄無實無有決定信解諸法空故無有法
 無所有法故如是正觀染因緣故不起諸惡
 業餘一切煩惱亦如是觀菩薩得是大人所
 稱歎法離諸惡煩惱業故心則具足捨心者
 如說
 具足捨於心 求世出世利 求此諸利時

心無有厭倦
 是菩薩具足捨法欲行法施行財施利益眾
 生故若求世間出世間諸利未得時心無疲
 懈世間利者善解世間經書技藝方術巧便
 等出世間利者說諸無漏根力覺道法如說
 如是求二利 心無有疲懈 以無疲懈故
 能得諸深法 因從求經書 而能得智慧
 具足知世間 最上第一法
 無疲倦者疲懈名厭惡所學若無厭惡則心
 無疲倦若無疲倦則求諸經藝醫方技術禮

慢作是念有功德者自隱於世如反覆火鄙
薄世法不應輕賤若我以小因緣而輕賤者
即便得罪復次

凡諸有所作 雖難能究竟 則於世間中
亦是不退相

是菩薩凡有所作若起塔寺若設大會若救
罪人如是等一切世間諸難事中心無廢退
所造未成要以種種諸方便力身口心力令
得成就不但佛法有不退轉世間事中亦有
不退轉相問曰以何因緣能成此事答曰有

堪忍力者則能究竟如說
得大堪忍力 深供養諸佛 隨佛所教化
皆悉能受持

菩薩得堪忍力故以是力於諸佛供養敬禮
隨宜供奉衣服飲食等又佛教化若持戒禪

定若降伏心意男八若實觀諸法於是事中用堪
任力如人得利刀宜應有益中用不於無益

中用如說

以信悲慈捨 堪受無疲倦 又能知義趣
引導衆生心 愧堪受第一 深供養諸佛

住佛所說中 正行此十法

能淨治初地是則菩薩道若菩薩以信為始
後住佛教則能淨治初地是十法中以信為
初信名於諸佛法因緣中心得決定又加好
樂何以故是菩薩心性清淨故得深根信力
有信力故於眾生中而生悲心作是念一切
諸佛法以大悲為本我今一心好樂佛法是
故於眾生中應生悲心此悲漸增則成大悲
得大悲故於眾生中則生慈心作是念我應
隨力利益眾生則成實悲行慈利眾生時即

能行捨內外所有皆能施與作是念如我是
物為欲利益安樂眾生則成實慈又諸眾生
信受我語為欲行捨求利財物故堪受種種
諸苦惱事作是念若有疲厭則於世間技藝
經書佃作工巧諸求財利因緣則無所獲是
故應於世間技藝經書等無有疲厭以堪受
故能知義趣作是念世間經書以義為味若
人善知經書義味則於世法悉能通了能通
了故則能引導上中下眾生作是念若人無
有慙愧則不能令眾生歡喜為令喜故當行

慙愧作是念若無堪受則不成世間出世間
 利有堪受故則能引導一切眾生皆令歡喜
 心歡喜故信受我語以信受故勤行方便而
 作唱導作是念若眾生供養佛者則多所利
 益欲令眾生供養佛故即自一心供養於佛
 及形像舍利衆生信受則便隨效十六供養於佛
 種人天因緣住於三乘菩薩如是次行十法
 則能淨治初地
 念佛品第二十
 菩薩於初地究盡所行處自以善根力能見

數百佛菩薩如是調伏其心深愛佛道如所
 聞初地行具足究竟自以善根福德力故能
 見十方現在諸佛皆在目前問曰但以善根
 福德力故得見諸佛為更有餘法耶答曰
 佛為跋陀婆 所說深三昧 得是三昧寶
 能得見諸佛
 跋陀婆羅是在家菩薩能行頭陀佛為是菩
 薩說般舟經般舟三昧名見諸佛現前菩薩
 得是大寶三昧雖未得天眼天耳而能得見
 十方諸佛亦聞諸佛所說經法問曰是三昧

者當以何道可得答曰

當念於諸佛 處在大眾中 三十二相具

八十好嚴身

行者以是三昧念諸佛三十二相八十種好

莊嚴其身比丘親近諸天供養為諸大眾恭

敬圍遶專心憶念取諸佛相又念諸佛是大

願者成就大悲而不斷絕具足大慈深安眾

生行於大喜滿一切願行於捨心捨離憎愛

不捨眾生行於諦處常不欺詐行於捨處淨

除慳垢行於善處其心善寂行於慧處得大

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇冊

智慧具行檀波羅蜜為法施主具行尸羅波
羅蜜戒行清淨具行羸提波羅蜜能忍如地
具行毗梨耶波羅蜜精進超絕具行禪波羅
蜜滅諸定障具行般若波羅蜜破智慧障礙
手足輪相能轉法輪足安立相安住諸法手
足網縵相滅諸煩惱七處滿相諸功德滿手
足柔軟相說柔和法纖長指相長夜修集諸
善妙法足跟廣相眼廣學廣大直身相說大
直道足趺高相一切中毫毛上旋相能令眾
生住上妙法伊尼鹿踰相踰漸麤臂長過

膝相譬如金鋌陰馬藏相有法寶藏身金色
相有無量色皮細薄相說細妙法一一毛相
示一相法白毫莊嚴面相樂觀佛面無獸師
子上身相如師子無畏肩圓大相善分別五
陰腋下滿相滿大善根得味味相具足寂滅
味方身相破生死界肉髻相頭未嘗低敬舌
大相色如真珊瑚能自覆面梵音相身相至
梵天師子頰車相肩廣相能破外道齒齊相
行清白緻齒平等相平等心於一切衆生齒
密緻相離諸貪著四十齒相具足四十不共

法紺青眼相慈心視衆生牛王睫相睫長不
亂得希有色樂見無獸以此三十二相莊嚴
其身八十種好聞錯映發福德具足威力殊
絕名聞流布戒香塗身世法所不動諸煩惱
所不滌惡言所不汙遊戲諸神通諸佛如是
威力猛盛無敢當者以慧說法如師子吼如
意自在以精進力破諸癡闇以大光明普照
天地諸問答中最無有上一切仰瞻無下觀
者常以慈心觀察衆生念如大海定如須彌
忍辱如地增長衆生所種福德如水滋潤能

生衆生諸善根力如風開發成就衆生如火
熟物智慧無邊猶如虛空普雨大法如大密
雲不染世法猶如蓮華能破外道如師子搏
鹿能舉重擔如大象王能導大衆如大牛王
眷屬清淨如轉輪王世間最上如大梵王可
愛可樂如清天明月普照能然猶如朗日與
諸衆生安樂因緣猶如仁父憐愍衆生隨宜
將護猶如慈母所行清淨如天真金有大勢
力如天帝釋勤利世間如護世主治煩惱病
猶如醫王救諸衰患猶如親族積諸功德如

大庫藏其戒無量其定無邊其慧無稱解脫
無等解脫知見無等等於一切事最無有比
一切世間最無上故名第一人成大法故名
爲大法人如是菩薩以大人相念觀諸佛是
諸佛者於無量無邊百千萬億不可思議不
可計劫修習功德善能守護身口意業於過
去未來現在無爲不可說五藏法中悉斷諸
疑定答分別答反問答置答於四問答無有
錯謬善說根力覺道念處正勤如意三十七
助道法善能分別無明諸行識名色六入觸

受愛取有生老死因果於眼色耳聲鼻舌
味身觸意法無所繫著善說九部經法修多
羅祇夜授記伽陀優陀那尼陀那毗佛略未
曾有論議如是諸經不為貪欲瞋恚所使不
慢身見邊見邪見見取戒取疑諸使愚癡憍
為無信無慙愧諂曲戲調放逸懈怠睡眠曠
恨慳嫉諸惱所侵知見苦斷集證滅修道可
去已去可見已見所作已辦盡破怨賊具足
諸願是世間尊是世間父是世間主是善來
善去善意善寂善滅善解脫者在無量無邊

十方恒河沙等世間中住如現在前菩薩又
應以八十種好念觀諸佛甲色鮮赤行清白
法甲隆而大生在大家甲色潤澤深愛衆生
指圓纖長其行深遠指肉充滿善根充滿指
漸次而長次第集諸佛法脉覆不見不覆身
口意命脉無羸結破煩惱結罽平不現不隱
藏法足不邪曲度脫邪衆行如師子是人中
師子行如象王是人象王行如鵝王高飛如
鴻行如牛王人中最尊行時右旋善說正道
身行不佞曲心常不曲身堅而直讚堅牢戒

身漸次大次第說法普身諸分大而端嚴善能解說大妙功德身相具足具足法者足步間等等心眾生其身淨潔三業清淨身膚細軟心性自軟身離塵垢善見離垢身不縮沒心常不沒身無邊量善根無量肌肉緊密永斷後身文節分明善說十二因緣分別明了身色無闇知見無闇腹圓周滿弟子行具腹淨鮮潔善能了知生死過惡腹不高出破憍慢心腹平不現說平等法齋圓而深通甚深法齋晝右旋弟子順教身徧端嚴弟子徧淨

永樂北藏

十住毗婆沙論

威儀鮮潔心淨無比身無點子無黑印法手軟勝兜羅綿受化者身輕如毛手畫文深威儀深重手畫文長觀受法者長遠後事手畫潤澤捨親愛潤得大道果面貌不長結戒有開脣亦如頻婆果見一切世間如鏡中像舌柔而軟先以軟語廣度眾生舌薄而廣功德純厚舌赤如染染凡夫心難解佛法令解聲如雷震不畏雷聲其聲和柔說柔軟法四牙圓直說直道法四牙俱利度利根者四牙鮮白清白第一四牙齊等住戒平地牙漸次細

第一〇〇册

漸次說四諦法鼻高隆直住智高山鼻中清
淨弟子清白眼廣而長智慧廣遠賤不希疏
善擇衆生眼白黑淨鮮如青蓮華葉天人妹
女以好眼敬禮眉高而長名聞遠流眉毛潤
澤善知輒法耳等相似聞法者等耳根不壞
度不壞心衆生額平而好善離諸見額廣無
妨廣破外道頭分具足善具大願髮色如黑
蜂轉五欲樂髮厚而緻結使以盡美髮柔懦
輒利智智者能知法味髮不散亂言常不亂
髮潤而澤常無麤言髮有美香以七覺意香

華隨宜化導髮中有德字安字喜字手足甲
亦有德字安字喜字菩薩如是應念諸佛處
在大衆講說正法坐師子座其座以瑠璃雜
寶爲脚以真珊瑚妙赤真珠以爲几金薄帷
帳柔軟滑澤種種天衣以爲敷具有寶師子
赤金爲身琥珀爲眼碑磔爲尾珊瑚爲舌白
金剛爲四牙真白銀爲髮毛髮長廣具足其
牀在此四師子上大象王牙以爲凭几其承
足几衆寶所成爲諸天龍夜叉乾闥婆阿脩
羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽之所敬禮諸佛

如是在此牀上著竭支泥洹僧不高不下覆
身三分周帟齊整著淺色袈裟條數分明不
高不下亦不參差處八部大聖莊嚴衆中人
天大會龍金翅鳥俱共聽法心無瞋恚一切
大衆深心慙愧敬愛於佛皆共一心聽佛所

說受持思惟如所說行專心聽受心清淨故
能障諸蓋一切大衆瞻仰如來無有馱足衣
毛皆豎泣淚心熱或有大喜有如是者則知
其人心得清淨寂默湛然如入禪定無愛無
恚心無餘緣有大悲相慈愍衆生欲救一切

心不諂曲寂滅清淨分別好醜有大志量不
沒不縮不高不下佛悉瞻見處在如是大衆
說法易解易了樂聞無馱音深不散柔軟悅
耳從齋而出咽喉舌根鼻顙上齶齒脣氣激
變成音句柔軟悅耳如大密雲雷聲隱震如
大海中猛風激浪如大梵天音聲引導可度
衆生離眉眼脣可訶語法言不闕少又不煩
重所說無疑言必利益無有誑語可破語等
離如是過遠近等聞四種問難隨意能答開
示四諦令得四果建立義端因緣結句語言

法則皆悉具足種種所說事義易了所宣分明事不隱曲言不卒疾又不遲緩始終相稱無能難者以如是語敷演說法初中後善有義有利唯法具足能令衆生得今世報無有時節可得嘗試能滿所願深妙智者以內可知能滅衆生三毒猛火能除一切身口意罪善能開示戒定慧品初以名字後令知義而生歡喜從喜生樂從樂生定從定生如實知從實知生厭離從厭離滅結使滅結使故得解脫如是能令此法次第善能開示諦捨滅

慧四處能示衆生令滿布施持戒忍辱精進禪定智慧波羅蜜能令衆生次第得至喜地淨地明地燄地難勝現前深遠不動善慧法雲能分別聲聞乘辟支佛乘大乘能令證須陀洹斯陀舍阿那舍阿羅漢果能令成就人天之中所有富樂是為一切第一利益諸功德藏如是正心憶念諸佛在閑靜處除却貪欲瞋恚睡眠疑悔調戲一心專念不生障礙失定之心以如是心專念諸佛若心沒當起若散當攝并見大衆常如現前未入定時常

應稱讚相好二事以偈歎佛令心調習如此
偈說

世尊諸相好 何業因緣得 我以相及業

稱讚於大聖 足相千輻輪 清淨眷屬施

以是因緣故 賢聖眾圍遶 足下安立相

受善持不失 是故魔軍眾 不能得毀壞

手足指網縵 身相紫金色 善行攝法故

大衆自然伏 手足極柔軟 身相七處滿

隨意食施故 多得自然供 長指廣脚跟

身臚大直相 離殺因緣故 乃至於劫壽

毛上向右旋 足趺隆高相 常進諸善事

故得不退法 伊尼鹿躡相 常樂讀誦經

為人說法故 疾得無上道 脩臂下過膝

一切所有物 求者無恡惜 隨意化導人

陰藏功德藏 善和離散故 多得人天眾

淨慧眼為子 薄皮耀金光 妙衣堂閣施

故多得妙衣 清淨房樓觀 一孔一毛生

眉間白毫峙 常為最上護 故於三界尊

身上如師子 兩肩圓而端 常行仁愛語

無有違反者 腋滿知味相 病施醫藥故

人天皆敬愛	身無有疾患	身圓肉髻相
和悅心施福	勸化剛強者	法王中自在
迦陵頻伽音	廣舌聲如梵	所言常軟實
得大聖八音	先加以思慮	後言必有實
故得師子相	見者皆信伏	齒白齊密相
所曾供養者	後常不輕故	眷屬心和同
上下四十齒	密緻不疏漏	無讒不妄語
徒眾不可破	眼黑青白明	皎相如牛王
慈心和視故	觀者無厭足	雖轉輪聖王
典主四天下	有是諸相好	光明不如佛

我所稱歎說	諸相好功德	願令一切人
心淨常安樂		
菩薩又應以八十種好念諸佛如此偈說		
諸佛有妙好	八十莊嚴身	汝等應歡喜
一心聽我說	世尊圓纖指	其甲紫紅色
隆高有潤澤	所有無有量	膝平踝不現
雙足無邪曲	行如師子王	威望無等比
行時身右旋	安庠有儀雅	方身分次第
端嚴可愛樂	身堅柔懦軟	支節甚分明
行時不透迤	諸根悉充滿	肌體極密緻

鮮明甚清淨	身形甚端雅	無有可訶處
腹圓不高現	齋深而無孔	其文右向旋
威儀甚清淨	身無有疵點	手足極柔軟
其文深且長	修直有潤色	舌薄面不長
牙白圓纖利	唇色頻婆果	音深若鴻王
鼻隆眼明淨	睫緻而不亂	眉高毛柔軟
端直不邪曲	眉毛齊而整	善知諸法過
眉毛色潤澤	善度潤衆生	耳滿長而等
不壞甚可愛	額廣而齊整	頭相皆具足
髮緻而不亂	如黑蜂王色	清淨而香潔

卷八

廿五

中有三種相

是名八十種好以此八十種好間雜莊嚴三十二相若人不念三十二相八十種好讚歎佛身者是則永失今世後世利樂因緣

音釋

擗蒲庚切 坻陳尼切 鋌侍昆切 金金 需奴臥切
擊也 切 與 同 足骨也 也 也 也 也

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

十住毗婆沙論卷第九

規九

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

四十不共法品第二十一

菩薩如是以三十二相八十種好念佛生身

已今應念佛諸功德法所謂

又應以四十不共法念佛諸佛是法身

非但肉身故

諸佛雖有無量諸法不與餘人共者有四十

法若人念者則得歡喜何以故諸佛非是色

身是法身故如經說汝不應但以色身觀佛當以法觀四十不共法者一者飛行自在二者變化無量三者聖如意無邊四聞聲自在五無量智力知他心六心得自在七常在安慧處八常不妄誤九得金剛三昧力十善知不定事十一善知無色定事十二具足通達諸永滅事十三善知心不相應無色法十四大勢波羅蜜十五無礙波羅蜜十六一切問答及受記具足答波羅蜜十七具足三輪說法十八所說不空十九所說無謬失二十無

能害者二十一諸賢聖中大將二十五四不
守護二十九四無所畏三十九佛十種力四
十無礙解脫是爲四十不共之法今當廣說
飛行自在者諸佛飛行如意自在如意滿足
速疾無礙所以者何佛若欲於虛空先舉一
足次舉一足即能如意若欲舉足躡虛空去
若欲住立不動而去即能得去若結跏趺安
坐而去亦能得去若欲安卧而去亦復能去
若欲於青瑠璃莖真珊瑚葉黃金爲鬚如意
珠臺無量圍遶如初出是寶蓮華徧於空

中蹈上而去若欲如日月宮殿帝釋勝殿夜
摩天兜率陀天化樂天他化自在天諸梵王
等宮殿隨意化作如彼宮殿坐中而去即能
成辦若更以餘種種因緣隨意能去是故說
言隨諸所願皆能滿足是故諸佛能以一步
過恒河沙等三千大千世界有人言佛能一
念頃過若干國土有人言若知佛一步一念
能如是去即可得量經中說諸佛力無量是
故當知諸佛虛空飛行自在無量無邊何以
故若大聲聞弟子神通自在以一念頃能過

百億閻浮提瞿陀尼弗婆提鬱多羅越四大
天王忉利天夜摩天兜率陀天化樂天他化
自在天梵天一瞬中過若干念積此諸念以
成一曰七日一月一歲乃至百歲一日過五
十三億二百九十六萬六千三千大千世界
如是聲聞人百歲所過佛一念能過復次假
令恒河中沙一沙爲一河有大聲聞神通第
一壽命如是諸恒河沙大劫於一念中過若
千世界積如是念以爲日月歲數以自在力
盡是諸大劫數所過國土佛能一念中過諸

佛飛行自在如是速疾於一切鐵圍山十寶
山四天處忉利天處夜摩天兜率陀化樂他化
自在梵世梵衆大梵少光無量光光音少淨
無量淨徧淨廣果無想不廣不惱喜見妙見
阿迦尼吒天如是諸處大風大水劫盡火等
及諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那
羅摩睺羅伽諸天魔及梵沙門婆羅門及得
諸神通者不能爲礙是故說飛行無礙又飛
行自在如意所作出沒於地能過石壁諸山
障礙等佛於此事勝諸聖人又佛能以常身

立至梵天聲聞人所不能及有如是等差別
變化自在者變化事中有無量力餘聖變化
有量有邊諸佛變化無量無邊餘聖於一念
中變化一身佛以一念隨意變化有無量事
如大神通經中說佛從齋中出蓮華上有化
佛次第徧滿上至阿迦尼吒天諸佛變化所
作衆事種種色種種形皆以一念又聲聞人
能於千國土內變化諸佛能於無量無邊國
土變化自在又能倍是諸佛得堅固變化三
昧又諸佛變化能過恒沙世界皆從一身出

復次佛能普於十方無量無邊世界現生受
身墮地行七步出家學道破魔軍衆得道轉
法輪如是等事皆以一念作之是諸化佛皆
亦復能施作佛事如是等諸佛所變化事無
量無邊又於聖如意中有無量力聖如意者
所謂從身放光猶猛火又出諸雨變化壽
命隨意長短於一念頃能至梵天能變諸物
隨意自在能動大地光明能照無量世界而
不斷絕聖如意者不與凡夫等故無有量故
過諸量故諸凡夫等雖變化諸物少不足言

聲聞人能裂千國土還使令合能令壽命若至一劫若減一劫還能令短短已復能令長於一念中能至千國土梵世界能於千國土隨意變化能動千國土能身出光明相續不絕照千國土現九設使身滅能留神力變化如本於千國土現九小辟支佛能於萬國土萬種變化中辟支佛能於百萬國土百萬種變化大辟支佛能於三千大千國土變化如上諸佛世尊能過諸恒河沙世界算數變化身出水火能抹恒河沙等世界令如微塵又能還合能

住壽命無量劫數還能令少少已還能令長能於無量時住變化隨意能以一念至無量無邊恒河沙等世界能以常身立至梵世又能變化無量無邊阿僧祇世界皆令作金或令作銀瑠璃珊瑚磔磔碼碯取要言之能令作無量寶物隨意所作又復能變恒河沙等世界大海水皆使為乳酥油酪蜜隨意而成又能以一念變諸山皆是真金過諸算數不可稱計又能震動無量無邊世界一切欲界色界諸天宮殿又以一念能令若干金色光

明徧照如是無量世界日月光明及欲色界諸天宮殿光明皆令不現雖滅度後能於如是諸世界中隨意久近流布神力常不斷絕聞聲自在者諸佛所聞聲中隨意自在若無量百千萬億觀九妓樂同時俱作若無量百千萬億衆生一時發言若遠若近隨意能聞假令恒河沙等三千大千世界所有衆生同時俱作若干百千萬種妓樂徧滿世界復有恒河沙等世界衆生同時以梵音徧滿一切世界諸佛若欲於中聞一音聲隨意得聞餘者不

聞聲聞所應聞者若有大神力障者不能得聞諸佛所聞音聲雖有大神力障亦能得聞聲聞能聞千國土內音聲諸佛世尊所聞音聲過無量無邊世界最細音聲皆亦得聞大神力聲聞住梵世界發大音聲能滿千國土內諸佛世尊若住於此若住梵世若住餘處音聲能滿無量無邊世界若欲令衆生聞過無量無邊世界最細音聲能令得聞欲令不聞即便不聞是故但有諸佛於音聲中得自在力知他心無量自在力者諸佛世尊於無

量無邊世界現在衆生悉知其心餘人但隨名相故知諸佛以名相義故知又餘人不能知無色界衆生諸心諸佛能知餘人雖有知他心智大力勢者障則不能知假使一切衆生成就心通皆如舍利弗目犍連辟支佛等以其神力障一人心不令他知而佛能壞彼神力得知其心復次佛以神力悉知衆生上中下心垢心淨心又知諸心各有所緣從是緣至是緣次第徧知一切諸緣又以實相知衆生心是故諸佛以無上力悉知他心第一

調伏心波羅蜜者善知諸禪定三昧解脫住入起時諸佛若入定若不入定欲繫心一緣中隨意久近如意能住從此緣中更住餘緣隨意能住若佛住常心欲令人不知則不能知假使一切衆生知他心智如大梵王如大聲聞辟支佛成就智慧知他人心規九以此心智令一人得是人欲知佛常心若佛不聽則不能知如七方便經中說行者善知定相善知住定相善知起定相善知安隱定相善知定行處相善知定生相善知宜諸定法不宜諸

定法是名諸佛第一調伏心波羅蜜諸佛常安慧者諸佛安慧常不動念常在心何以故先知而後行生隨意所緣中住無疑行故斷一切煩惱故出過動性故如佛告阿難佛於此夜得阿耨多羅三藐三菩提一切世間若天魔梵沙門婆羅門以盡苦道教化周畢入無餘涅槃於其中間佛於諸受知起知住知生知滅諸相諸觸諸覺諸念亦知起知住知生知滅惡魔七年晝夜不息常隨逐佛不得佛短不見佛念不在念安慧是名諸佛常住

安慧行中不忘失法者諸佛得不退法故通達五藏法故得無上法故諸佛常不忘失諸佛菩提樹下所得乃至入無餘涅槃若天魔梵沙門婆羅門及餘聖人無能令佛有所忘失如法印經中說道場所^是名實得更無勝法如衣毛^{卷九}豎經說舍利弗若人實語有能於法不忘失者應說我是何以故唯我一人無所忘失是名諸佛於法無忘失金剛三昧者諸佛世尊金剛三昧是不共法無能壞故於一切處無有障礙故得正徧知故壞一切

何故住是三昧得力故能得一切諸功德答
曰是三昧於諸定中最為第一是故住是三
昧能得諸功德問曰何故是三昧於諸定中
最為第一答曰是三昧無量無邊善根所成
故於諸定中最為第一問曰是三昧何故無
量無邊善根所成規九答曰是三昧唯一切智人
有餘人所無是故名為金剛三昧
四十不共法中難一切智人品第二十二
問曰汝說金剛三昧唯一切智人有餘人所
無若是三昧但一切智人有餘人無者即無

是三昧何以故無一切智人故何以故所知
法無量無邊而智慧有量有邊以此有量有
邊智慧不應知無量事如今現閻浮提水陸
眾生過諸算數是眾生三品若男若女非男
非女在胎孩童少壯衰老苦樂等法過去未
來現在諸心心數法及諸善惡業已集今集
當集已受報今受報未受報萬物生滅及閻
浮提中山河泉池草木叢林根莖枝葉花果
所可知者無有邊際餘三天下亦如是四天
下三千大千世界物亦如是三千大千世界

物一切世界所知物亦如是但世間數尚
無量無邊難得知何況諸閻浮提諸世間
中衆生非衆生諸物分分以是因緣當知所
可知物無量無邊故無一切智者若謂智慧
有大力於所知法中無障礙故徧知一切可
知法如虛空徧在一切法中是故應有一切
智人者是事不然智大力可爾但智不能自
知如指端不自觸是故無一切智若謂更有
智能知是智是亦不然何以故有無窮過故
知若自知若以他知二俱不然若是知有無

量力以不自知故不得言有無量力是故無
有能知一切法智知不無知一切法智故則
無一切智者何以故一切智者以智知一切
法復次所知法無量無邊若和合百千萬億
智人尚不能盡知何況一人是故無有一人
能知一切法無有一切智若謂不以徧知一
切山河衆生非衆生故名一切智人但以盡
知一切經書故名一切智人者是亦不然何
以故佛法中不說韋陀等經書義若佛是一
切智者應用韋陀等經書而實不用是故佛

非一切智人又四韋陀羅經有量有限今世尚無盡能知者況有盡知一切經書是故無有一切智人復次有經書能增長貪欲歌舞音樂等若一切智人知是事者即有貪欲是經書是貪欲因緣若有因必有果若一切智人不知此事則不名一切智人復次有諸經書能助瞋恚喜誑於人所謂治世經書等若知是事則有瞋恚何以故有因必有果故若不知則不名一切智人是故知無一切智人復次佛不必盡知未來世事譬如我今難一

切智人佛無經書預記是人如是姓如是家在某處以如是事難一切智人若謂佛盡知何以故不說是事若說經者經中應有不說是事是故知非一切智人復次佛若盡知未來世事應當預知調達出家已破僧若知者不應聽出家復次佛不知木機激石佛若預知者則不應於中經行復次佛不知旃遮婆羅門女以姪欲謗若佛先知應告諸比丘未來當有是事復次有梵志嫉佛故於餘處殺梵志女孫陀羅於祇洹塹中埋佛不知是事

若知是者應於諸梵志所救此女命至調達
所推石下不說婆羅門女梵志女事以不知
故當知佛不盡知未來世是故非一切智人
復次佛入婆羅門聚落乞食空鉢而出不能
預知魔時轉諸人心乃至不得一食佛若知
者則不應入婆羅門聚落是故知佛不盡知
未來事復次阿闍世王欲害佛故放守財醉
象佛不知故入王舍城乞食若預知者則不
應入是故佛不知未來事不知未來事故則
非一切智人復次佛不知惡涅達多請佛因

緣即受其請將諸比丘詣韋羅闍國是婆羅
門忘先請故使佛食馬麥若佛預知婆羅門
忘請佛及僧者則不應受請三月食馬麥是
故知佛不知未來事不知未來事故則非一
切智人復次佛受須涅又多羅為弟子故則
不知未來事是人惡心堅牢難化不信佛語
佛若知者云何受為弟子受為弟子故則不
知未來事不知未來事故則非一切智人復
次若佛是一切智人則應防護未有犯罪者
當為結戒以先不知結戒因緣有作罪已方

乃結戒則不知未來事不知未來事故則非一切智人復次佛法但以出家受戒數歲處在上座恭敬禮拜不以耆年貴族諸家功德智慧多聞禪定果斷神通為大若是一切智者應以耆年貴族諸家功德智慧多聞禪定果斷神通為大供養恭敬若如是者名為善制歲數者受戒年數如五歲道人禮六歲者貴族者世間有四品眾生婆羅門刹利毗舍首陀羅首陀羅應恭敬韋舍刹利婆羅門韋舍應恭敬刹利婆羅門刹利應恭敬婆羅門

諸家者工巧家商賈家居士家長者家大臣家王家等於諸家中其小家應恭敬大家如是於貧賤中出家者應恭敬富貴中出家者功德者毀戒人應恭敬禮拜持戒持戒者不應禮毀戒者不行十二頭陀者應禮行十二頭陀者不具足行頭陀者應禮具足行頭陀者智慧者無智慧人應禮敬有智慧者多聞者少聞人應禮多聞者不多誦者應禮敬多誦者果者須陀洹應禮敬斯陀舍如是展轉應禮阿羅漢一切凡夫應禮得果者斷者少

斷結使及未斷者應禮多斷者神通者若未
具神通者應禮具足神通者佛若如是次第
善說供養恭敬法者是為上說而實不爾是
故知非一切智人復次佛尚不能知現在事
汝若謂我云何知佛不知現在事者今當說
之有衆生結使薄者無業障者離八難者堪
行深法者能成正法者而佛不知佛成道已
初欲說法生如是疑我所得法甚深玄遠微
妙寂滅難知難解唯有智者可以內知世間
衆生貪著世事此中除斷一切煩惱滅愛獸

離第一難見若我說法衆生不解徒自疲苦
生如是疑而實衆生有薄結使無業障者有
離八難者堪行深法者能成正法者佛不能
知如是衆生是故當知不知現在事又作是
念昔我苦行五比丘供養執侍應先利益今
在何處作是念已時有天告今在波羅奈鹿
野苑中是故當知佛不知現在事不知現在
事故則非一切智人復次佛得道已受請說
法而作是念我今說法誰應先聞即復念言
鬱頭藍弗此人利根易可開悟爾時此人先

以命終而佛方求時天告言昨夜命終佛又
思惟迴心欲度阿羅羅天復白言是人亡來
七日若佛是一切智者先應知此諸人命終
而實不知不知過去事故則不名一切智人
一切智人法應度可度者不可則置復次佛
處處有疑語如巴連弗城是事當以三因緣
壞若水若火若內人與外人謀若佛是一切
智者則不應有疑惑語是故知非一切智
人復次佛問比丘汝等聚會為說何事如是
等問若一切智人者則不應問如是等事以

問他故非一切智人復次佛自稱讚身毀皆
他人如經中說佛告阿難唯我一人第一無
比無與等者告諸比丘尼捷子等是弊惡人
成就五邪法諸尼捷子等無信無慙無愧寡
聞懈怠少念薄智又說梵志尼捷諸外道弟
子等諸不可事若自稱讚毀皆他人世人尚
愧何況一切智人有此事故非一切智人復
次佛經始終相違如經中說諸比丘我新得
道又言我得往古諸佛所得道世間有智尚
離終始相違何況出家一切智人而有相違

以終始相違故當知非一切智人是故汝說
金剛三昧唯一切智人得是事不然無一切
智人故一切智三昧亦不成答曰汝莫說此
佛實是一切智人何以故凡一切法有五法
藏所謂過去法未來法現在法出三世法不

可說法唯佛如實徧知是法如汝先難所知
法無量無邊故無一切智人者我今當答若
所知法無量無邊智亦無量無邊以無量無
邊智知無量無邊法無咎若謂是知亦應以
智知是則無窮者今當答汝應以智知如世

間人言我是智者我是無智者我是麤智者
我是細智者以是因緣以智知故則無無
窮過如以現在知知過去智則盡知一切法
無有遺餘復次如人數他通身為十知亦如
是自知亦他知則無有咎如燈自照亦照他
如汝所說和合百千萬億智人尚不能盡知
一切法何況一人知者是事不然何以故一
智慧人能知衆事雖復衆多無有智慧不能
有所知如百千盲人不任作導一人有眼任
為導師是故汝以一人為難雖復多智於佛

則無智是事不然汝謂佛不說韋大等外經
故非一切智人者今當答韋大中無善寂滅
法但有種種諸戲論事諸佛所說皆為善寂
滅故佛雖知韋大等經不能令人得善寂滅
是故不說問韋大中亦有善寂滅解脫說世
間先皆幽闇都無所有初有大人出現如日
若有見者得度死難更有餘道又說人身小
則神人大則神大身為神宅常處其中若
以智慧開解神縛則得解脫是故當知韋大
中有寂滅解脫答曰無是事也何以故韋大

中有四顛倒世間無常而別有常世間如說
一作天祠墮落再亦墮落三作則不墮是為
無常中常顛倒世間苦而說有常樂處是為
苦中樂顛倒又說我神轉為子願使壽百歲
子是他身云何為我是為無我中我顛倒說
身清淨第一無比規九金銀珍寶無及身者十五是名
不淨中淨顛倒顛倒則無實無實云何有寂
滅是故韋大中無善寂滅法問曰韋大中說
能知韋大者清淨安隱云何言無善寂滅法
答曰知韋大者雖說安隱非畢竟解脫於異

身中生解脫想是說因長壽天說爲解脫是故韋大中實無解脫復次韋大中略說有三義一者呪願二者稱讚三者法則呪願名爲令我得妻子牛馬金銀珍寶稱讚名爲汝大神頭黑頸赤體黃常在衆生五大中法則名爲是事應作是不應作如從昴星初受大法而實呪願稱讚法則無有寂滅解脫何以故貪著世樂然蘇呪願無真智慧不斷煩惱何有解脫問曰韋大法自古有之第一可信汝言無善寂滅故不可信者是事不然何以故

佛法近乃出世韋大自古又遠常在世間是故古法可信近法不可信汝言韋大中無善寂滅法是事不然答曰時不可信無明邪見自古亦然有無明先出正智後出邪見先出正見後出不可以無明邪見先出故可信正智正見後出不可信如先有汙泥後有蓮華先有疾後有藥如是不可以在先出者爲貴是故韋大先出佛法後出謂不可信者是事不然復次過去定光等諸佛皆先出世其法則古出韋大是後出若汝以先久爲貴者此

諸佛及法則應是實問曰韋大不能作善寂滅是故佛法中不說若佛知不能作寂滅何用知為若不知則非一切智人二俱有過答曰汝語非也佛先知韋大不能善寂滅故不說亦不修行問曰若佛知韋大無有利益故而說不修習者何用知為答曰大智之人應規九悉分別是正道是邪道欲令無量人眾度險惡道故行於正道譬如導師善分別邪道正道佛亦如是既自得出生死險道亦復欲令眾生出故善知八直聖道亦知韋大等邪險

惡道為離邪惡道故行於正道但知而不說猶如農夫為穀種植至秋收穫亦得草薺佛亦如是為無上道故勤行精進得菩提亦知韋大等諸邪道是故無咎如汝先說無人能有具知四韋大者此難不然世間人各有念力有人一日能誦五偈有誦百偈有誦二百偈若人一日不誦十偈則謂無能誦百偈出百偈者此非實語汝等不能盡知故便言都無智者若人見一人不能度河便言無能度者是不名正說何以故自有餘大力者能

度此亦如是設使餘人不能盡知一切智者
知之何咎復次脾娑仙人皆讀韋大亦應成
一切智若有盡讀韋大何以言無一切智若
汝言有經書能生貪欲瞋恚者我今當答若
人欲長壽應離死因緣佛亦如是欲斷一切
衆生貪欲瞋恚應知貪欲因緣復次如汝所
說能知生貪欲瞋恚經書則有貪欲瞋恚者
無有是也佛雖知是不用不行故無過咎如
人知死因緣則不死若行死因緣則死是事
亦爾若汝說不知未來事故不名一切智者

我今當答此則非難我等亦有難一切智
者如經中說佛告諸比丘凡夫無能有三相
不應思而思不應說而說不應作而作是故
皆已總說汝等未來世凡夫皆在其中無利
益故何用分別說其名字等若謂佛知有難
不預答者亦不須此今現四衆中亦有善斷
疑難者今亦有能破諸難問者何用先答如
汝今日現見比丘之中能破婆羅門者是故
不須先答又先時亦有答散在衆經人不能
具知佛法故不知處所若言受調達出家事

我今當答謂受調達出家則非一切智人者是謂不然調達出家非佛所度問曰若餘人度者佛何以聽答曰善惡各有時不必出家便惡調達出家之後有持戒諸功德是故出家無過復次調達於十二年清淨持戒誦六萬法藏此果報者當來不空必有益汝說調達機關激石者我今當說諸佛成就無殺法故一切世間無能奪命者問曰若成就不殺法者何故逆石而來答曰佛於先世種壞身業定報應受示衆生業報不可捨故現受

是故自來汝言旃遮女佛不先說者我今當答以旃遮女故譏佛者不能壞一切智人因緣若佛先說旃遮女當來謗我者旃遮女則不來復次佛先世謗人罪業因緣今必應受汝說佛何以不遮孫陀利入祇洹事我今當答此事不能壞一切智人因緣佛無有方今一切衆生盡作樂人又諸佛離一切諍訟不自高身不著持戒是故不遮復次佛先世業熟故必應受七日謗又衆生見佛聞謗不憂宣明不喜故發無上道心作是願言我等亦

當得如是清淨心是故無咎汝先說佛入婆羅門聚落空鉢而出非一切智人者今當答佛不以飯食先觀人心入聚落已魔轉其意問曰是事佛應先知我入聚落魔當轉人心答曰佛亦先知此事為大利益眾生諸佛非但以受人食故以為利益度脫眾生有以清淨心迎逆敬禮和顏瞻視此皆大利何必飲食以種種門利益眾生非空入聚落汝說佛迎趣醉象者今當答佛雖知此事以因緣故往以此醉象必應得度又能障其害佛罪業

復次此象身如黑山眾人見此低頭禮佛皆起恭敬以是因緣故往趣復次佛趣此象無有過失若有惡事可作此難汝難至隨蘭若者為受先世業果報故汝說畜須涅又多羅為弟子者今當說佛身口意命不須守護無所畏故聽為弟子復次是人常近佛故得見種種大神力見諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅等諸王來供養佛請問種種甚深要法心得清淨心清淨故得利益因緣是故雖惡聽為弟子問曰此人於佛多生惡心是故不應聽

為弟子答曰若不聽為弟子亦有惡心是故
 聽為弟子無咎汝說先未作罪時何以不制
 戒今當答佛先結戒說八聖道正見正思惟
 正語正業正命正精進正念正定說是至涅
 槃道故已說一切諸戒復次佛說三學善學
 戒善學心善學慧當知已說一切諸戒復次
 佛告諸比丘一切惡決定不應作是不名先
 結戒耶復次佛說十善道離殺盜婬兩舌惡
 罵妄言綺語貪嫉瞋恚邪見不名先結戒耶
 佛先十二年中說一偈為布薩法所謂一切

惡莫作一切善當行自淨其志意是則諸佛
 教是故當知先已結戒復次佛說諸小惡因
 緣皆應當離如說
 離身諸惡行 亦離口諸惡 離意諸惡行
 餘惡悉遠離
 如是說者當知先以結戒復次佛先已說諸
 守護法如說
 護身為善哉 能護口亦善 護意為善哉
 護一切亦善 比丘護一切 得遠離諸惡
 如是說者當知先以結戒復次佛先說善相

如說

手足勿妄犯

節言慎所行

當樂守定意

是名真比丘

如是說者當知先以結戒復次說沙門法故

當知先以結戒沙門有四法一於瞋不報二

於罵默然三杖捶能受四害者忍之復次佛

說四念處觀身觀受觀心觀法是涅槃道住

處故當知先結戒若微小惡尚不聽何況身

口惡業如是等因緣當知先已結戒如王者

立制不應作惡後有犯者隨事輕重作如是

罪如是治之佛亦如是先總說戒後有犯者

說其罪相如有作惡者教令懺悔作如是罪

應如是懺不見擯滅擯不共住等成如是事

故後乃結戒汝說者年貴族家等應為上座

今當答道法中者年貴族家等於道無益何

以故生佛法中名為貴族好家中生從受大

戒數其年數名為耆年汝謂耆年應供養者

先出家受戒非是大耶從受戒以後無有諸

姓等差別諸比丘受大戒名為生在佛家是

則失先大小家名皆為一家汝說持戒者出

家在先持戒日久長夜護持年歲多故應爲上座如結戒中說汝說持戒之人不應禮破戒者今當答破戒人尚不應共住何況禮拜供養以其自言是比丘故隨其大小而爲作禮如禮泥木天像以念真天故佛勅年少應禮上座順佛教故則便得福汝說以頭陀故應敬禮者今當答若頭陀人人有五種故難得分別一者愚癡無所知故貪受難法二者鈍根希望得利三者惡意欺誑於人四者狂亂五者作念頭陀法者諸佛賢聖所共稱讚

以其隨順涅槃道故是五種人行頭陀法眞僞難別多聞者多聞之人亦如頭陀難可分別何以故或以樂道故多聞或以利養故多聞如是等亦難分別又佛法貴如說行不貴多讀多誦又如佛說行一法句能自利益名爲多聞智慧亦如是若不能如所說行何用智慧爲是故不以智慧故說爲上座譬如世間現事弟雖多聞多智而兄不爲作禮是故不以智慧故先受供養禮拜如是雖多聞智慧應禮先受戒者若先供養多聞智慧者則

爲闔亂餘沙門果斷結得神通最難知是人
得果是不得果是多聞斷結是少聞斷結是
得神通是不得神通不可以此爲上座若同
得道果斷結神通誰爲上座是故隨佛修行
最爲第一汝說佛於說法生疑今當答佛於
深法尚不有疑何況應說不應說中而有疑
乎佛不言我都不說法但云心樂閑靜不務
多事而後於說法中無咎復次諸外道言佛
爲大聖寂默無戲論何用畜衆而教化爲設
使教化亦不可盡似如分別何用說法畜養

弟子是貪著相是故佛自思惟我法甚深智
慧方便無量無邊而可度者少是故自言不
如默然又防外道所譏訶故令梵天王求請
說法即時梵天王等白佛言衆生可愍中有
利根結使薄者易可化度是故受諸梵王等
請如人得大寶藏應示餘人如是諸聖自得
法利亦應利人如汝所說佛不知阿蘭伽蘭
等先已命終欲爲說法者今當答佛不念其
死與不死但念此人結使微薄堪任化度隨
所念處則有智生是故佛先自說而後天告

理故宜然又佛先出家就此二人曾經宿止
諸天人民儻能疑佛受其妙法餘處得道佛
欲斷彼疑故即時唱言彼人長衰如此妙法
如何不聞推如是義五比丘事亦復可知但
念其可度因緣不念其住止所在後念住處
即便得知是故不應破一切智人汝言疑說
巴連弗城壞者今當答是城破因緣不定不
定因緣而定說者是則爲過又我先說四十
不共法中諸佛善知不定答者則不受此難
汝說佛問諸比丘汝等聚會爲何所說今當

答佛將欲說法門故作如是問或欲結戒故
令其自說如是種種說法故問而無答世間
亦有知而復問如見人食問言食耶如天寒
時問言寒耶佛亦如是知而復問隨俗無答
汝言自讚毀他非一切智人者今當答佛不
貪身不貪悅九供養不恚他人不增上廿三慢所以自
說我於世間最第一者有信衆生諸根猛利
捨惡知識以我爲師是人長夜當得安隱是
故佛自讚身復次有人求第一樂道而有懈
怠不能精進是故佛言無上利中不應懈怠

我於世間第一導師善說正法宜勤精進可得道果如是等因緣自讚其身非為自貴輕賤他人訶惡人者欲令除滅惡法非為憎害衆生有人求如法利其心清淨質直而與惡知識和合欲令遠離此故而訶罵之未得佛時尚以髓腦施人何況成佛而當訶罵汝說佛法初後相違今當答佛法中無有始終相違事汝等不知佛法義故以為相違是涅槃道者從迦葉佛滅已來無復人說亦無人得是故言我新得道餘處復說我得故道是道

錠光等諸佛所得所謂八聖道能至涅槃一因緣故名爲故道是故當知佛成一切智問曰所言一切智者云何名爲一切智爲知一切故名爲一切智耶答曰一切智者知可知可知者五法藏過去未來現在出三世不可說所用知此五藏者名爲知是故知及所知名爲一切問曰知可知名爲一切者是事不然何以故是法但是一可知知亦是可知故如世間言是人知利是人知鈍答曰若一切是一者則寒熱相違皆應是一明闇若

樂諸相違事亦應是一但是事不然是故不待言一切皆是一問曰汝所執亦同此過若可知是一者苦樂等亦應是一而實不一答曰我不言一切可知是一汝所執一切皆是一是故不與汝同過復次汝說同有過故汝自執中有過若人自受所執中過第九即墮負處汝知所執有過不應復說他過是故汝說同有過者是事不然復次若謂知可知二法爲一者應用可知法知瓶衣等物而實用知知一切物若謂瓶衣等於知無異者今瓶衣等

不能知物即應有異而實用知知一切物如是處處有過故不得言一切智是一復次知所知是二名爲一切知是一切法故名如來名一切智者是一切智人因金剛三昧是故金剛三昧成汝先言金剛三昧不成一切智不成者是事不然

十住毗婆沙論卷第九

音釋

獲胡郭切未也
儻他囊切然之辭
迸北諍切走也
錠定音
揠主藥切擊也
墳

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

十住毗婆沙論卷第十

規十

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

四十不共法中善知不定品第二十三

善知不定法者諸法未生未出未成未定未

分別是中如來智慧得力如佛分別業經中

說佛告阿難有人身行善業口行善業意行

善業是人命終而墮地獄有人身行惡業口

行惡業意行惡業是人命終而生天上阿難

白佛言何故如是佛言是人或先世罪福因

緣已熟今世罪福因緣未熟或臨命終生正見邪見善惡心垂終之心其力大故又百迦經中說叔迦婆羅門子白佛言瞿曇諸婆羅門在家白衣能修福德善根勝出家者是事云何佛言我於此中不定答出家或有不修善則不如在家在家能修善則勝出家又大涅槃經中說巴連弗城當以三事壞或火或水或內人與外人謀又因波梨末梵志說是裸形波梨末梵志若不捨是語若是心若是邪見到我目前無有是處若皮繩斷若身斷

終不來到佛前又筏喻經中說我此法甚深
以方便說今淺易解若有直心如教行者得
二種利若今世盡漏若不盡漏當得不還道
又增一阿舍迦梨經中佛告阿難若人故
起業無有不受報而得道者若現受報若生
受若後受又增一阿浮羅經中說佛告諸比
丘諸惡人死若作畜生若墮地獄善人生處
若天若人又無畏王子經中說無畏白佛言
佛有所說能令他瞋不佛言王子是事不定
弗或憐愍心故令人瞋得種善因緣如乳

母以曲指鉤出小兒口中惡物雖傷無患又
阿毗曇中說衆生三品從不定聚或墮邪定
或墮正定如是等四法藏中無定事數千萬
種問曰若人智慧不定無決定心於事中或
爾或不爾則不名一切智人一切智人者不
二語者決定語者視十明了語者是故善知不定
不得爲名佛不共法答曰不定事若爾若不
爾隨屬衆因緣故是中不應定說若人不定
事而作定答曰不名一切智人是故於不定
事中必應用不定智是故有不定智不共法

復次若人於一切法中決定知是人即墮必定邪論中若一切法必定則諸所為則不須人功方便而得如說
若好醜已定 人功則應定 不須諸因緣
方便而修習

復次現見不自守護身則有衆苦若自防護身則安利又如種種作業事中受諸疲苦後得種種富樂果報或復有人今世靜默都無所作而得果報是故有是不定事為知是不定事故知有不定智問曰汝守護不守護施

功不施功而亦有不定事成者有人好自防護而得苦惱不自防護不得苦惱又勤自疲苦不得功果不勤施功而得功果是事不定答曰汝所說則成我不定義若有不定事應有不定智我不言若人不自防護悉皆受苦規十又不言離功業有果報有人雖作功夫三先世罪障故不得受樂不言一切皆爾是故汝難非也是名諸佛於不定事中獨有不定智具足知無色處者聲聞辟支佛知生無色處衆生及法少分諸佛世尊於無色處衆生及法

具足悉知是無色處有若干衆生生此處若
于衆生生彼處若干衆生生初無色定處若
于衆生生第二處若干衆生生第三處若干
衆生生第四處若干衆生生來爾所時若干
衆生經爾所時當退沒若干衆生極壽爾所
時若干衆生畢定壽命若干衆生不畢定壽
命若干衆生從欲界命終來生比中若干衆
生從色界命終來生此中若干衆生從無色
界命終還生此中若干衆生人中命終即來
生此若干衆生天中命終即來生此是諸衆

生於此命終若生欲界若生色界若生無色
界是諸衆生此中命終若生天道若生人道
若生阿脩羅道若生地獄餓鬼畜生道中是
諸衆生於彼處入涅槃若干衆生皆是凡夫
若干衆生是佛賢聖弟子若干衆生凡夫弟
子若干衆生成聲聞乘若干衆生成辟支佛
乘若干衆生皆成大乘若干衆生不成聲聞
乘若干衆生不成辟支佛乘不成大乘若干
衆生行滅者若干衆生不行滅者若干衆生
上行若干衆生其佛弟子諸佛又知是定受

味是定不受味是善是無記是定中斷若干
結是定上中下略說無色諸定唯有諸佛以
一切種智悉能分別大小深淺心相應心不
相應果報非果報等是名諸佛具足悉知無
色定處通達滅法者諸辟支佛諸阿羅漢過
去現在滅度者諸佛通達如經中說諸比丘
是賢劫前九十一劫毗婆尸佛出至三十一
劫有二佛出一名尸棄二名毗式婆此賢劫
中鳩樓孫迦那含牟尼迦葉佛出如是過去
諸佛大知見此經中應說及諸聲聞弟子滅

度入無餘涅槃及辟支佛號曰成號曰華相
號曰見法號曰法篋號曰喜見號曰無垢號
曰無得如是等諸辟支佛入無餘涅槃佛悉
通達復次未滅度在有餘涅槃生緣都盡通
達是事亦名通達知滅如經說佛告阿難我
於此人悉知無有微闇是人畢定盡是內法
是人命終當入涅槃亦名知滅又於餘人通
達四諦能知其事亦名知滅如經說我何不
方便令此人即於此處漏盡解脫如佛告阿
難汝樂禪定樂斷結使亦名通達知滅如佛

告舍利弗我知涅槃知至涅槃道知至涅槃
衆生如是等諸經此中應說是名諸佛通達
知滅善知心不相應非色法者戒善根使善
律儀不善律儀等諸心不相應非色法聲聞
辟支佛不能通達諸佛善能通達如現目前
於心不相應諸法中成就第一智慧力故問
曰戒善律儀不善律儀是色法何以言非色
法答曰戒善律儀不善律儀有二種有作有
無作作是色無作非色無作非色故佛以不
共力故現前能知餘人以比智知問曰諸佛

但善知心不相應非色法不善知相應法耶
答曰若通達不相应法相應法無所復論如
人能射毫毛麤物則不論復次七百不相应
法中聲聞辟支佛以第六識能知十法一名
二相三義四無常五生六不生七度佛以第
六識皆悉能知佛知四諦相及知世俗法是
故言諸佛善知心不相应無色法勢力波羅
蜜者於一切所知法無餘中得一切種智勢
力十力四無所畏四功德處助成故又善得
十力故是故佛能成就勢力波羅蜜是勢力

在第十六心中得增益一切智常在佛身乃至無餘涅槃因是事故於一切法中得無礙智無礙智波羅蜜者法義辭樂說於此四法勢力無量通達無礙如經中說佛告諸比丘如來四弟子成就第一念力智慧力堪受力量如善射射樹葉即過無難是諸弟子以四念處來問難我常不休息除飲食便利睡眠於百年中如來常答樂說智慧無有窮盡佛於此中以少欲相自論智慧若三千大千世界所有四天下滿中微塵隨爾所塵數作爾所

三千大千世界滿中衆生皆如舍利弗如辟支佛皆悉成就智慧樂說壽命如上塵數大劫是諸人等因四念處盡其形壽問難如來如來還以四念處義答其所問言義不重樂說無盡法無礙智者善能分別諸法名字通達無礙義無礙者於諸法義通達無礙辭無礙者隨衆生類以諸言辭令其解義通達無礙樂說無礙者問答時善巧說法無有窮盡餘諸賢聖不能究盡唯有諸佛能盡其邊是故名無礙智波羅蜜具足答波羅蜜者一切

問難中佛善能具足答何以故於四種問答中無有錯亂善知義故具足不壞義波羅蜜故樂欲深知一切衆生性所行所樂故如舍利弗白佛言世尊佛爲人說善法而是中多有衆生得證證已心無渴愛心無渴愛故於世間無所受無所受已心則內滅佛於善法中無上事盡知無餘更無勝者問曰汝言四種問答可謂爲四答曰一定答二分別答三反問答四置答定答者如一比丘問佛世尊頗有色常不變異不世尊受想行識常不變

異不佛答言比丘無有色常不變異無有受想行識常而不變異如是等名爲定答分別答者如布多梨子梵志問娑摩提有人故作身口意業受何等果報娑摩提定答有人以身口意故作業受苦惱報是問應分別答是梵志後來問佛是事佛答言布多梨子有人若身口意故作業是業或受苦報或受樂報或受不苦不樂報若作苦業受苦報樂業受樂報不苦不樂業受不苦不樂報如是等諸經皆分別答反問答者如先尼梵志問佛我

還問汝隨汝意答先尼於汝意云何色是如來不受想行識是如來不答言非也世尊離色離受想行識是如來不答言非也世尊如是等經應廣說是名反問答置答者十四種邪見是所謂世間常世間無常世間常無常世間非常非無常世間有邊世間無邊世間亦有邊世間亦無邊世間非有邊非無邊如來滅後有如來滅後無如來滅後亦有亦無如來滅後非有非無如來身即是神身異神異如上一切衆生如大辟支佛智慧樂說以

如是四種問佛佛皆隨順答其所問不多不少是故說佛具足答波羅蜜無有能害佛者得不可殺法故無能斷佛身分支節存亡自在如經說若人欲方便害佛者無有是處問曰佛壽命爲定爲不定答曰有人言不定若佛壽命有定者於餘定壽命者有何差別而實佛壽命不定無能害者乃爲希有有人言佛壽命有定餘人壽命雖定而手足耳鼻可斷佛無是事問曰云何佛不可害是不共法答曰諸佛不可思議假喻可知假使一切十

方世界衆生皆有勢力設有一魔有爾所勢力復令十方一一衆生力如惡魔欲共害佛尚不能動佛一毛況有害者問曰若爾者調達云何得傷佛答曰此事先已答佛欲示衆生三毒相調達雖持戒修善貪著利養而作大惡又令知佛於諸人天心無有異加以慈怒視調達羅睺羅如左右眼佛常說等心是時現其平等天人見此起希有心益更信樂又長壽諸天見佛先世有惡業行若今不受謂惡行無報佛欲斷其邪見故現受此報復

次佛於苦樂心無有異無吾我心畢竟空故諸根調柔不可變故不須作方便離苦受樂如菩薩藏中說佛以方便故現受此事應當廣知是名佛不可殺害不共法說法不空者諸佛所有言說皆有果報是故諸佛說法不空何以故諸佛未說法時先觀衆生本末心在何處結使厚薄知其先世所從功德見其根性勢力多少知其障礙方處時節應以輕法可度苦事可度或復應以輕苦事度或復小發度或廣分別度有以陰入界十二因緣

而得度者或以信門或以慧門而得入者是
人應從佛度是人應從聲聞度是人應以餘
緣得度是人應成聲聞乘是人應成辟支佛
乘是人應成大乘是人久習貪欲習瞋恚習
愚癡是人習貪欲瞋恚是人習貪欲愚癡如
是各各分別是人墮斷見是人墮常見是人
多習身見是人多習邊見是人多習戒取見
取是人多習憍慢是人多習自卑諂曲是人
心多疑悔是人好樂言辭有貴義理有樂深
義有樂淺事是人先世集助道法是人今世

集助道法是人但集福報善根是人但集貫
穿善根是人應疾得道是人久乃得道佛先
觀察等量隨應得度而為說法而度脫之是
故一切說法皆悉不空如經說世尊先知見
而說法非不知見說法無謬無失者諸佛說
法無謬無失無謬者語義不乖違故無失者
不失義故不失道因緣故名不失不謬道果
因緣故名不謬不少故名不失不過故名不
謬以通達四無礙智故念安慧常調和故遠
離斷常無因邪因等諸見故所說法中不使

人有迷悶所言初後無相違過隨此義經應
此中廣說如經說諸比丘為汝說法初善中
善後善語善義善淳一無雜具說梵行以希
有事說法者隨所教化即得道果是名希有
若有所答若所受記皆實不異是亦希有佛
有所說道此道不雜煩惱能斷煩惱是亦希
有佛有所說皆有益終不空言是亦希有
若人於佛法中勤心精進能斷不善法增益
善法是亦希有復次有三希有現神通希有
逆說彼心希有教化希有以是三希有說法

名為以希有說法諸眾聖中最上導師者諸
佛知一切眾生心所行所樂結使深淺諸根
利鈍上中下智慧善知通達故於眾聖中最
上導師又能善知四諦相善知諸法總相別
相又以說法不空因緣不謬不失法故於眾
聖中最上導師現十問曰四眾亦能說法破外道
令入佛法何以但稱佛為最上導師答曰當
以假喻說若一切眾生智慧勢力皆如辟支
佛是諸眾生若不承佛意欲度一人無有是
處若是諸人說法時乃至不能全斷無色界

結使毫釐之分若佛欲度衆生有所言說乃至外道邪見諸龍夜叉等及餘不解佛語者皆悉令解是等亦能轉化無量衆生乃至今日聲聞衆令衆生住四果中皆是如來最上導師相是故佛名最上導師於衆聖中不共之法四不守護法者諸佛不守護身業不守護口業不守護意業不守護資生何以故是四事於他不護不作是念我身口意命恐他人知何以故長夜修習種種清淨業故皆善見知斷一切煩惱法故成就一切無比善根

故善行可行法無可訶故具足行捨波羅蜜故捨者眼見色捨憂喜心乃至意法亦如是婆阿提鬱多羅等諸經應此中說四無所畏者問曰一法名為無畏何以故有四答曰於四事中無有疑畏是故有四一者如佛告諸比丘我自發誠言規十是一切智人此中若有沙門婆羅門諸天魔梵及餘世間智人如法難言如來不知此法我於此中乃至不見有疑畏相不見是相故得安隱無畏是初無畏如實盡知一切法故二者自發誠言我一切諸

漏盡若沙門婆羅門諸天魔梵言是漏不盡我於此中乃至不見有微畏相不見是相故安隱無畏是二無畏善斷諸煩惱及斷煩惱習氣故三者我說障道法此中若有沙門婆羅門諸天魔梵及餘世間智人如法難言是法雖用不能障道我於此中不見有微畏相不見是相故得安隱無有疑畏是三無畏善知障解脫法故四者我所說道如法說行者得至苦盡若有沙門婆羅門諸天魔梵及餘世間智人如法難言是法雖如說行不能至

盡苦道我於此中無有微畏相不見是相故得安隱無有疑畏是四無畏善知至苦盡道故是四無畏皆過怖畏心驚毛豎等相故名爲無畏又在大衆威德殊勝故名爲無畏又善知一切問答故名爲無畏諸天會經此中應廣說問曰若佛是一切智人應於一切法盡無畏何以說四答曰略舉大要以開事端餘亦如是佛十力者力名扶助氣勢不可窮盡無能沮壞雖有十名而實一智緣十事故名爲十力佛智緣一切事故應有無量力以

此十力足度衆生故但說十力但開此十力
餘皆可初力者一切法因非因決定通達
智名為初力如佛說若是狂人不捨是語不
捨邪見不捨是心來在佛前無有是處如佛
告阿難世間二佛一時出世無有是處一佛
出世則有是處是事為一佛世界故說而實
十方無量無邊諸世界中百千萬億無數諸
佛一時出世又經說身口意善業有妙愛果
報無有是處若身口意善業有妙愛果報則
有是處如是等五藏諸經應此中廣說第二

力者於過去未來現在諸業諸受法佛如實
分別知處所知事知果報佛若欲知一切衆
生過去諸業過去業報即時能知或業過去
報在現在或業過去報在未來或業過去報
在過去或業過去報在過去未來或業過去
報在過去現在或業過去報在未來現在或
業過去報在過去未來現在或業現在報在
現在或業現在報在未來或業現在報在現
在未來或業未來報在未來有如是等分別
受法者四受法現受樂後世受苦現受苦後

世受樂現受樂後受樂現受苦後受苦處者
隨業時方所在又知是業受報處事者或隨
因緣或隨三不善根或多自作或多因他如
是等善惡業因緣佛盡知報者知諸業各各
有報善業或善處生或得涅槃惡業諸惡處
生佛悉知是諸業本末因緣自身及他是中
智力不退故名爲力三力者佛於禪定解脫
三昧垢淨相如實知禪者四禪定者四無色
定四無量心等皆名爲定解脫者八解脫三
昧者除諸禪解脫餘定盡名三昧有人言三

解脫門及有覺有觀定無覺有觀定無覺無
觀定名爲三昧有人言定小三昧大是故一
切諸佛菩薩所得定皆名三昧是四處皆攝
在一切禪波羅蜜垢名愛味淨名不愛味復
次垢名有漏定淨名無漏禪定三昧解脫等
分別者知是禪分別知他衆生他人上下諸
根如實知名第四力他衆生者凡夫是他人
者須陀洹等諸賢聖是或有人言衆生名爲
凡夫及諸學人煩惱未盡故他人者阿羅漢
等煩惱盡故或有人言衆生與人一種名有

差別諸根者信精進念定慧非眼等根上名
猛利堪任得道下名闇鈍不堪受道佛於此
二根上下如實知不錯謬他衆生他人心各
有所樂如實知是第五力所樂名爲貴所向
事如有人貴財物世樂或有貴重福德善法
是事佛如實知世間種種性無量性佛如實
知是第六力種種性者雜性萬端無量性者
於一一性有無量種分別性者從先世來心
常習用常所樂行修習故成性是二善惡性
佛如實知至一切處道如實知是第七力至

一切處道者能得一切功德是道名爲至一
切處道所謂五分三昧若五智三昧若八聖
道分是或聖道所攝諸法或四如意足如經
說比丘善修習四如意足無利不得有人言
四禪是如經說比丘得四禪心安住一處清
淨除諸煩惱滅諸障礙調和堪用不復動轉
若迴向知宿命事即能知宿命事是第八力
佛若欲念自身及一切衆生無量無邊宿命
一切事皆悉知無有不知過恒河沙等劫事
是人何處生姓名貴賤飲食資生苦樂所作

事業所受果報心何所行本從何來如是等
 事以天眼清淨過於人眼見六道眾生隨業
 受身是第九力大力聲聞以天眼見小千國
 土亦見中衆生生時死時小力辟支佛見千
 小千國土見中衆生生時死時中力辟支佛
 見百萬小千國土見中衆生生時死時大力
 辟支佛見三千大千國土見中衆生生死所
 趣諸佛世尊見無量無邊不可思議世間亦
 見是中衆生生時死時第十力者欲漏有漏
 無明漏一切漏盡諸煩惱及氣都盡是名第

十力無礙解脫者解脫有三種一者於煩惱
 障礙解脫二者於定障礙解脫三者於一切
 法障礙解脫是中得慧解脫阿羅漢得離煩
 惱障礙解脫共解脫阿羅漢及辟支佛得離
 煩惱障礙解脫得離諸禪定障礙解脫唯有
 諸佛具三解脫第十所謂煩惱障礙解脫十五諸禪定
 障礙解脫一切法障礙解脫總是三種解脫
 故佛名無礙解脫常隨心共生乃至無餘涅
 槃則止是四十不共法略開佛法門令衆生
 解故說所不說者無量無邊所謂一常不離

慧二知時不失三滅一切習氣四得定波羅
蜜五一切功德殊勝六隨所宜行波羅蜜七
無能見頂者八無與等者九無能勝者十世
間中上十一不從他聞得道十二不轉法者
十三自言是佛終不能到佛前十四不退法
者十五得大慧者十六得大慈者十七第一
可信受者十八第一名聞利養十九與佛同
止諸師無與佛等者二十諸師無有得弟子
衆如佛者二十一端正第一見者歡悅二十
二佛所使人無能害者二十三佛欲度者無

有傷害二十四心初生時能斷思惟結二十
五可度衆生終不失時二十六第十六知得
阿耨多羅三藐三菩提二十七世間第一福
田二十八放無量光明二十九所行不同餘
人三十百福田相三十一無量無邊善根三
十二入胎時三十三生時三十四得佛道時
三十五轉法輪時三十六捨長壽命時三十
七人涅槃時能動三千大千世界三十八擾
動無量無邊諸魔宮殿令無威德皆使驚畏
三十九諸護世天王釋提桓因夜摩天王兜

率陀天王化樂天王自在天王梵天王淨居諸天等一時來集請轉法輪四十佛身堅固如那羅延四十一未有結戒而初結戒四十二有所施作勢力勝人四十三菩薩處胎母於一切男子無染著心四十四力能救度一切眾生佛不共法有如是等無量無數妨餘十六事故不須廣說聲聞法雖以佛法優劣不同則有差別復次總說諸佛一切諸法無量無邊不可思議第一希有一切眾生所不能共假使十方諸三千大千世界過諸算數是中

所有眾生智慧皆如大梵天王皆如大辟支佛皆如舍利弗合集是諸智慧令一人得欲及於佛四十不共法中微少分者無有是處若於一法百千萬億分中不及其一諸佛有如是無量無邊功德之力何以故無數大劫安住四功德處深行六波羅蜜善能具足菩薩一切所行諸法不共一切眾生故果報亦不共
讚偈品第二十四
已如是解四十不共法竟應取是四十不共

法相念佛又應以諸偈讚佛如現在前對面
共語如是則成念佛三昧如偈說

聖主大精進 四十獨有法 我今於佛前

敬心以稱讚 如意及飛行 其力無邊限

於聖如意中 無有與等者 聲聞中自在

他心智無量 善能調伏心 隨意而應適

其念如大海 湛然在安隱 世間無有法

而能擾亂者 諸佛所稱歎 金剛三昧寶

得之在胷中 如賢懷直心 善知不定法

四無色定事 微細難分別 盡知無有餘

衆生若已滅 今滅及當滅 惟獨有世尊

智慧能通達 善知不相應 非色法中事

一切諸世間 悉皆不能知 世尊大威力

功德不可量 智慧無邊際 皆無與等者

於四問答中 超絕無倫匹 衆生諸問難

一切皆易答 若諸世間中 欲有害佛者

是事皆不成 以成不殺法 若於三時中

諸有所說法 言必不虛妄 常有大果報

凡有所說法 無非是希有 義趣尚不謬

何況於言辭 於三聖弟子 上中下差別

四雙八輩等	第一大導師	身口意業命
畢竟常清淨	是故於此中	不復須防護
自說一切智	心無有疑畏	若人來難我
恐有所不知	自說漏盡相	盡到無漏邊
心無有疑畏	餘漏有不盡	自說障礙法
於中無疑難	雖有用此法	不能為障礙
所說八聖道	心無有疑畏	有言是八道
不能至解脫	如實知是因	是果及與非
故號一切智	名聞流無量	三世所有業
是諸業定報	及非定果報	種種皆悉知

諸禪三昧中	麤細深淺事	皆悉能了知
禪中無等者	先知衆生根	上中下差別
種種樂及性	隨宜而說法	行道得諸利
兼以化導人	是以弟子衆	如實得善利
宿命知無量	天眼見無邊	一切人中天
無能知其限	住金剛三昧	滅煩惱及氣
又知人漏盡	故名漏盡力	煩惱諸禪障
一切法障礙	三礙得解脫	號無礙解脫
四十不共法	功德不可量	無能廣說者
我已略說竟	世尊若一劫	稱說此佛法

猶尚不能盡	況我無此智	世尊大慈音
無量業善集	四功德處故	得佛無量法
世尊所稱說	四功德勝處	我今還以此
稱讚於如來	三十二相具	相有百福德
八十種妙好	三界誰能有	三千大千界
衆生所有福	累報為百倍	相有如是德
如此諸福德	并及其果報	復以為百倍
成一白毫相	三十相一一	福德及果報
復以為千倍	成一肉髻相	世尊諸功德
不可得度量	如人以尺寸	量空不可盡

從初發大心	為度衆生故	堅心無量劫
是故成佛道	精勤欲成滿	如此之大願
無量劫數中	行諸難苦行	如諸往古佛
說四功德處	無量劫乃成	今得安住中
本為護實諦	捨身及親愛	財寶諸富樂
是故得具足	無量劫數中	見聞覺知法
每先善思惟	而後為人說	若於不見等
及於中有疑	而能如實說	所益無有量
不說他匿事	譏刺而巨逆	念常在安慧
順化令安隱	第一真妙諦	涅槃實為最

餘者皆虛妄	世尊得具足	飲食卧具等
堂閣妙樓觀	名好象馬車	端嚴諸姝女
金銀珍寶等	聚落諸城邑	國土及榮位
并以四天下	愛子并親婦	支節及頭目
割肉出血髓	及以舉身施	憐愍諸眾生
悉施無所惜	為求出生死	不以求目樂
虛空諸星宿	地上所有沙	世尊菩薩時
布施數過是	終不以非法	求財而布施
無有不知施	無侵惱人施	不貪惜好物
而以惡者施	無諂曲心施	無惜而強施

無患無疑心	無邪無輕笑	無厭無不信
顛面等布施	無有分別心	此應彼不應
但以悲心故	平等而行施	不輕於眾生
以為非福田	見聖心恭敬	破戒者憐愍
不自高其身	卑下於他人	亦不為稱讚
不求報等施	無悔無憂愁	無惡賤心施
無待急恨心	無法應當施	無不敬心施
無棄著地施	無惱求者施	無妬競勝施
無戲弄求者	無不自手施	不輕於少物
以多自高施	不以聲聞乘	辟支佛乘施

不限一世施	無有非時施	世尊無數劫
行諸希有施	皆為無上道	不為求自樂
於諸佛法中	出家行遠離	修習諸佛法
為諸人天說	說如是施法	於諸施中上
猶如日光明	星月中殊勝	如是勝捨處
超越諸天人	猶亦如世尊	一切世間上
是故能具足	如是勝捨處	名聞無量劫
流布無窮已	世尊無量劫	護持清淨戒
開諸禪定門	為得深寂處	先離於五相
後行八解脫	入淨三三昧	亦性三解脫

世尊善分別	六十五種禪	無有一禪定
先來不生者	於此諸定中	亦不受其味
世尊因諸禪	得三種神通	以此度眾生
是故一切勝	世尊無量劫	等心弘慈化
阿僧祇眾生	令住於梵世	能以巧方便
善說禪定故	世尊菩薩時	常於無量世
無貪煩惱纏	而往來世間	過去得值者
無量生天上	過去諸菩薩	所可行寂滅
世尊菩薩時	亦等無有異	是故於寂滅
勝處悉充滿	世尊菩薩時	所有諸智慧

以慧求菩提	今成是慧報	一切所資食
如人依地生	世尊於世世	捨十閻惡道
常行十善道	斯由慧氣力	捨五欲五蓋
得種種禪定	無量劫數世	不從他人受
善哉大聖尊	悉是慧施力	衆生因世尊
無量生六天	亦令至梵世	斯皆由慧力
世尊於生死	苦樂所迷悶	不失菩提心
斯皆是慧力	世尊於生死	不樂而常在
樂涅槃不取	斯皆是慧力	安坐道場時
降魔及軍衆	度脫諸群生	斯皆是慧力

本求菩提時	集無量助法	聞者常迷悶
何況能受行	世尊能堪忍	斯皆是慧力
經書諸技術	世世生自知	亦能兼教人
斯皆是慧力	親近無量佛	悉飲甘露教
種種諮請問	亦隨而分別	經法智慧中
未曾有恪惜	乃至僕僮奴	亦諮受善語
世尊以是故	慧勝處流布	世尊於前世
求是菩提時	於諸衆生中	行大慈悲心
以第一智慧	常出大勢力	悉作無量種
希有諸難事	一切諸世間	盡共無量劫

說之不可盡 亦非算數及 如是等諸事
起越於人天 一切世間中 奇特無有比
大業所獲果 具足一切智 能破生死王
安住法王處
十住毗婆沙論卷第十

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

十住毗婆沙論卷第十一

仁一

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

助念佛三昧品第二十五

菩薩應以此四十不共法念諸佛法身

佛非色身故

是偈次第略解四十不共法六品中義是故行者先念色身佛次念法身佛何以故新發意菩薩應以三十二相八十種好念佛如先說轉深入得中勢力應以法身念佛心轉深

入得上勢力應以實相念佛而不貪著

不深著色身法身亦不著善知一切法

永寂如虛空

是菩薩得上勢力不以色身法身深貪著佛何以故信樂空法故知諸法如虛空虛空者無障礙故障礙正因緣者諸須彌山由乾陀等十寶山鐵圍山黑山石山等如是無量障礙因緣何以故是人未得天眼故念他方世界佛則有諸山障礙是故新發意菩薩應以十號妙相念佛如說

新發意菩薩 以十號妙相 念佛無毀失
猶如鏡中像

十號妙相者所謂如來應正遍知明行足善
逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊
無毀失者所觀事空如虛空於法無所失何
以故諸法本來無生寂滅故如是一切諸法
皆亦如是是以緣名號增長禪法則能緣
相是人爾時於禪法得相所謂身得殊異快
樂當知得成般舟三昧三昧成故得見諸佛
如鏡中像者若菩薩成此三昧已如淨明鏡

自見面像如清澄水中見其身相初時隨先
所念佛見其色像見是像已後若欲見他方
諸佛隨所念方得見諸佛無所障礙是故此
人

雖未有神通 飛行到於彼 而能見諸佛
聞法無障礙

是新發意菩薩於諸須彌山等諸山無能為
作障礙亦未得神通天眼天耳未能飛行從
此國至彼國以是三昧力故住此國土得見
他方諸佛世尊聞所說法常修習是三昧故

得見十方真實諸佛問曰如是大定以何法能生云何可得答曰

親近善知識 精進無懈退 智慧甚堅牢

信力不妄動

以是四法能生是三昧親近善知識者能以是三昧教誨人者名為善知識應加恭敬勤心親近莫有懈怠廢退捨離則得聞是深三昧義利智通達智不失智名為堅牢信根深固若沙門婆羅門若天魔梵及餘世人無能傾動名為信力不可動如是四法能生三昧

復次

慚愧愛恭敬 供養說法者 猶如諸世尊

能生是三昧

慚愧愛恭敬者於說法者深生慚愧恭敬愛樂供養如佛如是四法能生是三昧復次初四法者一於三月未常睡眠唯除便利飲食坐起二於三月乃至彈指不生我心三於三月經行不息四於三月兼以法施不求利養是為四復有四法一能見佛二安慰勸人聽是三昧三常不貪嫉行善提心者四能集善

薩所行道法是爲四復有四法一造作佛像
乃至畫像二當善書寫是三昧經令信樂者
得以誦讀三教增上慢人令離增上慢法使
得阿耨多羅三藐三菩提四當護持諸佛正
法是爲四復有四法一少語言二在家出家
不與共住三常繫心取所緣相四樂遠離空
閑靜處是爲四初五法者一無生法忍厭離
一切諸有爲法不樂一切諸所生處不受一
切諸外道法惡獸一切世間諸欲乃至不念
何況身近二心常修習無量諸法定在一處

於諸衆生無有瞋礙心常隨順行四攝法三
能成就慈悲喜捨不出他過四能多集佛所
說法如所說行五清淨身口意業及見是爲
五復有五法一樂如經所讚布施無有慳心
樂說深法無所吝惜亦能自住二忍辱柔和
同住歡喜惡口罵詈鞭撻縛等但推業緣不
恚他人三常樂聽是三昧讀誦通利爲人解
說令流布增廣勤行修習四心無妬嫉不自
高身不下他人除眠睡蓋五於佛法僧寶信
心清淨於上中下座深心供奉他有小恩常

憶不忘常住真實語中是爲五復次

出家諸菩薩 所學三昧法 在家菩薩者 是法應當知

若在家菩薩欲修習是三昧一當深以信心
二不求業果報三當捨一切內外物四歸命
三寶五淨持五戒無有毀缺六具足行十善
道亦令餘人住此法中七斷除婬欲八毀訾
五欲九不嫉妬十於妻子中不生愛著十一
心常願出家十二常受齋戒十三心樂住寺
廟十四具足慚愧十五於淨戒比丘起恭敬

心十六不慳悋法十七於說法者深愛敬心
十八於說法者生父母大師想十九於說法
者以諸樂具敬心供養二十知恩報恩如是
在家菩薩住如是等功德者則能學是三昧
出家菩薩修習是三昧法者所謂一於戒無
瑕疵二持戒不雜汙三持戒不濁四清淨戒
五無損戒六不取戒七不依戒八不得戒九
不退戒十持聖所讚戒十一持智所稱戒十
二隨波羅提木叉戒十三具足威儀行處十
四乃至微小罪心大怖畏十五淨身口意業

十六淨命十七所有戒盡受持十八信樂甚
深法十九於無所得法心能忍空無相無願
法中心不驚二十勤發精進二十一念常在
前二十二信心堅固二十三具足慚愧二十
四不貪利養二十五無嫉妬二十六住頭陀
功德二十七住細行法中二十八不樂說世
間俗語二十九遠離聚語三十知報恩三十
一知作恩報恩三十二於和尚阿闍梨所恭
敬忌難心三十三破除憍慢三十四降伏我
心三十五善知識難遇故勤心供給三十六

所從聞是法處若得經卷若口誦處於此人
所生父母想善知識想大師想大慚愧愛敬
想三十七常樂阿練若三十八不樂住城邑
聚落三十九不貪著檀越善知識家四十不
惜身命四十一心常念死四十二不存利養
四十三於諸物中心不染著四十四無所渴
愛四十五守護正法四十六不著衣鉢四十
七不畜遺餘四十八但欲乞食四十九次第
乞食五十常知慚愧心常有悔五十一不畜
金銀珍寶錢財離諸不善悔五十二心無纏

垢五十三常行慈心五十四除斷瞋恚五十
五常行悲心五十六除斷愛著五十七常求
利安一切世間五十八常憐愍一切衆生五
十九常樂經行六十除却睡眠出家菩薩住
如是等法中應修習是三昧復次

餘修三昧法 亦應如是學

能生是般舟三昧餘助法亦應修習何等是
一緣佛恩常念在前二不令心散亂三繫心
在前四守護根門五飲食知止足六初夜後
夜常修三昧七離諸煩惱障八生諸禪定九

禪中不受味十散壞色相十一得不淨相十
二不貪五陰十三不著十八界十四不染十
二八十五不恃族姓十六破憍慢十七於一
切法心常空寂十八於諸衆生生親族想十
九不取戒二十不分別定二十一應勤多學
二十二以是多學而不憍慢二十三於諸法
無疑二十四不違諸佛二十五不逆法二十
六不壞僧二十七常詣諸賢聖二十八遠離
凡夫二十九樂出世間論三十修六和敬法
三十一常修習五解脫處三十二除九瞋惱

事三十三斷八懈怠法三十四修八精進三十五常觀九想三十六得大人八覺三十七具足諸禪定三昧三十八於此禪定無所貪無所得三十九聽法專心四十壞五陰想四十一不住事想四十二深怖畏生死四十三於五陰生怨賊想四十四於諸入中生空聚想四十五於四大中生毒蛇想四十六於涅槃中生寂滅想安隱樂想四十七於五欲中生涎唾想心樂出離四十八不違佛教四十九於一切衆生無所諍訟五十教化衆生令

安住一切功德復次
如是三昧報 菩薩應當知
菩薩行是般舟三昧果報亦應知問曰修習是三昧得何果報答曰於無上道得不退轉報復次如經所說果報佛語跋陀婆羅菩薩譬如有人能摧破三千世界地上皆如微塵又三千大千世界中所有草木華葉一切諸物皆爲微塵跋陀婆羅以一微塵爲一佛世界有兩所世界皆滿中上妙珍寶以用布施跋陀婆羅於意云何是以是布施因緣得福

多不甚多世尊佛言跋陀婆羅我今實語汝
若有善男子得聞諸佛現前三昧不驚不畏
其福無量何況信受持讀誦諷為人解說何
況定心修習如一犂牛乳頃跋陀婆羅我說
此人福德尚無有量何況能得成是三昧者
佛又告跋陀婆羅若有善男子善女人受持
讀誦爲他人說若劫盡時設墮此火火即尋
滅跋陀婆羅持是三昧者若有官事若遇怨
賊師子虎狼惡獸惡龍諸毒蟲等若夜叉羅
刹鳩槃荼毗舍闍等若人非人等若害身若

害命若毀戒無有是處若讀誦爲人說時亦
無衰惱唯除業報必應受者復次跋陀婆羅
菩薩受持讀誦是三昧時若得眼耳鼻舌口
齒病風寒冷病如是等種種餘病以是病故
而失壽命無有是處唯除業報必應受者復
次跋陀婆羅若人受持讀誦是三昧者諸天
守護諸龍夜叉摩睺羅伽人非人四天王帝
釋梵天王諸佛世尊皆共護念復次是人皆
爲諸天所共愛念乃至諸佛皆共愛念復次
是人皆爲諸天所共稱讚乃至諸佛皆共稱

讚復次諸天皆欲見是菩薩來至其所乃至諸佛皆欲見是菩薩來至其所復次是菩薩受持是三昧者所未聞經自然得聞復次是菩薩得是三昧者乃至夢中皆得如是諸利益事跋陀婆羅菩薩若我一劫若減一劫說受持讀誦是三昧者功德不可得盡何況得成就者跋陀婆羅如人於百歲中身力輕健其疾如風是人百歲行不休息常至東方南西北方四維上下於汝意云何是人所詣十方有人能數知里數不跋陀婆羅言不可數

唯除如來舍利弗阿惟越致餘不能知跋陀婆羅若有善男子善女人以是人所行處滿中真金布施若有人但聞是三昧以四種隨喜迴向阿耨多羅三藐三菩提常求多聞如過去諸佛行菩提道時隨喜是三昧我亦如是如今現在菩薩隨喜是三昧我亦如是如未來諸佛行菩薩道時隨喜是三昧我亦如是如過去未來現在菩薩所行三昧我亦隨喜皆為得多聞我亦如是求多聞故隨喜是三昧跋陀婆羅是隨喜福德於上福德百分

不及一百千萬億分不及一乃至算數譬喻所不能及是三昧得如是無量無邊果報復次。

是三昧住處 少中多差別 如是種種相皆當須論議

是三昧所住處少相中相多相如是等應分別知是事應當解釋住處者是三昧或於初禪可得或第二禪或第三禪或第四禪可得或初禪中間得勢力能生是三昧或少者人勢力少故名爲少又少時住故名爲少又見

少佛世界故名爲少中多亦如是說是三昧或說有覺有觀或無覺有觀或無覺無觀或喜相應或樂相應或不苦不樂相應或有入出息或無入出息或定是善性或有漏或無漏或欲界繫或色界繫或無色界繫或非欲界或非色界或非無色界繫是三昧是心數法心相應隨心行法共心生法非色非現能緣非業業相應隨業行非先世業果報除因報可修可知可證亦以身證亦以慧證或可斷或不可斷有漏應斷無漏不可斷知見亦

如是不與七覺合如是一切諸分別三昧義
皆應此中說復次修習是三昧得見諸佛如
說

得見諸佛已 動心而供養 善根得增長
能疾化衆生

供養名心意清淨恭敬歡喜念佛有無量功
德以種種讚歎名曰供養敬禮華香等名身
供養是故福德轉更增長如穀子在地雨潤
生長疾教化者令衆生住三乘中如是菩薩
增長善根

以初二攝法 攝取諸衆生 後餘二攝法
未盡能信受

初二者布施愛語利益同事名為後二是菩
薩在初地不能具解故但能信受

爾時諸善根 迴向於佛道 如彼成練金

調熟則堪用

智慧火所練故於菩薩所行事中善根成熟
則堪任用

譬喻品第二十六

是菩薩應聞 地相得修果 為得諸地分

故勤行精進

相者是相貌因以得知得者成就以是法故名成就是法修名得修行修常念果者從因有事成名為果是菩薩欲得十地行應善聞相得修果聞者從諸佛菩薩所聞及勝已者為得諸地分者為得是地分故勤行精進此

中初地相者如先說

菩薩在初地 多所能堪受 不好於諍訟
其心多喜悅 常樂於清淨 悲心愍眾生
無有瞋恚心 多行是七事

是故堪受不諍喜悅清淨悲心無瞋等七法
是初地相成就此堪受等七法名為得復次
堪受等七法相即是初地得如偈說

若厚種善根 善行於諸行 善集諸資生

善供養諸佛 善知識所護 具足於深心

悲心念眾生 信解無上法 具此八法已

當自發願言 我已得自度 當復度眾生

為得十力故 入於必定聚 則生如來家

無有諸過咎 即轉世間道 入出世上道

以是得初地 此地名歡喜

是故當知為菩提故所得決定心名為初地
 得修名從初發心乃至成諸佛現前三昧於
 其中間且說諸地功德能生是諸功德生已
 修集增長名為初地修果者先已處處說得
 若干福德不迴向聲聞辟支佛地今當更說
 菩薩得初地果能得菩薩數百定等初地分
 者所有諸法合成初地名為諸分如麴米等
 合能成酒故名酒因緣所有諸法能成初地
 名為初地分所謂
 信力轉增上 成就大悲力 慈愍眾生類

修善心無倦	喜樂於妙法	常近善知識
慚愧及恭敬	柔軟和其心	樂觀法無著
一心求多聞	不貪於利養	離軒欺諂誑
不汙諸佛家	不毀戒欺佛	深樂薩婆若
不動如大山	常樂修習行	轉上之妙法
樂出世間法	不樂世間法	即治歡喜地
難治而能治	是故常一心	勤行此諸法
菩薩能成就	如是上妙法	是則為安住
菩薩初地中		

問曰菩薩何用聞是初地相等為答曰是菩

薩初地相等法中應善知方便是故應聞問
 曰菩薩但應於此法中善知方便更於餘法
 中善知方便答曰是諸法中應善知方便亦
 於餘法善知方便問曰若爾者可略說答曰
 有法能助地 有法違於地 有法能生地
 有法能壞法 有諸地相果 有諸地中得
 諸地清淨分 從地至一地 住地轉增益
 無能令退者 從菩薩淨地 至無量佛地
 於此諸事中 應善知方便 請問諸善智
 除破於憍慢

助初地法者所謂信戒聞捨精進念慧等如
 是等及餘諸法隨順初地者是名助法相違
 法者不信破戒少聞慳貪懈怠亂念無慧等
 及餘不隨順不能助初地者是滅地法者能
 令此地退失障礙不現如劫盡時萬物都滅
 何者是所謂能偷奪菩提心法是先已說生
 地法者能生成初地所謂不偷奪菩提心
 法是先已說地相得果地分上已說清淨法
 者用是法能淨初地所謂如先說初地中七
 法

菩薩在初地 多所能堪受 不好於諍訟
 其心多喜悅 常樂於清淨 悲心愍衆生
 無有瞋恚心 多得是七事
 如是七法能淨治初地從初至一地者如從
 初地至二地從二地至三地餘亦如是從初
 地至二地得不諂曲等十心故從二地至三
 地得信樂等十心故得如是等種種心種種
 法故能從一地至一地住地轉增益如初地
 中檀波羅蜜多第二地中尸波羅蜜多又信
 等諸法轉得勢力第三地中多聞多又布施

持戒信等轉得勢力餘地中亦如是無能令
 退者住是地中若沙門婆羅門若天魔梵及
 餘世間無能轉者何以故得大功德力故深
 入法性底故大信解故從菩薩淨地至無量
 佛地者若菩薩具足清淨一切地已則得佛
 地於此諸事中皆應善知方便請問諸善人
 者成就正法故名為善人正法者略說一信
 二精進三念四定五慧六身口意律儀七無
 貪無恚無癡除捨於憍慢者自謂我於勝人
 中勝名為大慢於與已等中勝而心自高名

為憍慢大不如他言小不如名為小慢問曰
汝說於是諸法中應善知方便得是方便何
用為答曰

菩薩若善知 諸地中相得 不得成佛道
終不轉初地

相名助諸地等十法得名相違法有八種滅
等八法不應行若菩薩善知是法不得佛道
終不退轉問曰菩薩善知是諸法未得佛道
終不退者其喻云何答曰
如大力導師 善知好道相 此處與彼處

轉道之所宜 資糧及行具 皆悉令備足

於彼險道中 令眾得安隱 得至大城邑

能令眾無患 由是大導師 善能知道故

善知諸地轉 具足助道法 菩薩善知道

好惡此彼處 自度生死險 兼導多眾生

令至安隱處十一 無為涅槃城 悉令於惡道十四

不遇眾苦患 菩薩方便力 善能知道故

知道相者多有薪草水無有寇賊師子虎狼

及諸惡獸毒蟲之屬不寒不熱無有惡山溝

坑絕澗險隘深榛叢林隈障亦無高下平直

夷通少於歧道寬博多容多人行處行無獸
倦多有華果可食之物如是等事名為好道
相與此相違名為惡道相此處名人眾止宿
食息之處彼處名從是處至異處若二宿中
間亦名異處轉道名見有歧道至大城者是
道應行餘者應捨資糧名麩蜜揣等道路所
食大力名大勢力多有財物善解治法備足
名多有飲食無所乏少安名無有賊寇恐怖
之事隱名無有疾病苦痛衰患城名多容人
眾能令多人眾得至大城導師善解道相自

無患難亦令人眾無有患難善諳道故無有
寒熱飢渴怨賊惡獸毒蟲惡山惡水深坑坎
等如是過患何以故善知道路好惡相故以
此喻歡喜等十地如人行路去不休息能至
大城菩薩如是行是十地得至佛法入涅槃
大城如彼好道多有薪草水等行者無乏草
名如人乘馬路多好草馬力強盛十地道功
德亦如是諦捨滅慧四勝處助諸功德故名
為草何以故若人貴於實事樂隨諦語常親
近實語者見實有利樂隨實事深惡妄語遠

離妄語見妄語過不樂欲聞如是等因緣得
諦勝處捨等三處亦應如是如彼好道須諸
象馬牛驢等得至大城草助成其力如是諦
捨滅慧處能令至佛法入涅槃大城薪名多
聞思修慧能至大智慧業如薪能令火然亦
令猛盛如是聞思修慧能生大慧能令增長
如火能燒能煮能照智慧火亦如是燒諸煩
惱成熟諸善根照四聖諦如火是智慧薪是
能生智慧等是能生智慧等諸法多水名多
有諸流河渠隨意取用充足大衆泉井及池

所不能爾

復次多水者如人乘船隨水至大城井泉陂
池水則不能得爾如經說信爲大河福德爲
岸如河除熱除渴除垢能生勢力善法中信
亦如是能滅三毒熱除三惡行垢除三有渴
爲涅槃故於善法中得勢力如彼好道多有
諸根藥草則行者無乏十地道亦如是根名
深心所愛如有根故則生芽莖葉等及諸果
實深心愛道生正憶念大願等諸功德藥草
名諸波羅蜜如藥草能滅諸毒諸波羅蜜藥

草滅貪恚癡毒諸煩惱病亦復如是如彼好
 道不失韋婆陀則行道安隱韋陀泰言無對義是符
 撒如行者不失符撒則在所欲至無有障礙
 十地道亦如是不失韋婆陀則所過諸地所
 集善根則能隨意助成增長十六現在善根彼又
 能教化聲聞道辟支佛道欲色界諸天道衆
 生令住佛道若魔若外道不能干亂是名不
 失韋婆陀如彼好道無有蚊蚋毒蟲之屬十
 地道亦如是無有憂愁啼哭之聲如彼好道
 無有賊難十地道亦如是無有五蓋諸惡賊

衆如佛告比丘聚落賊者所謂五蓋如賊先
 奪人物後乃害命五蓋賊亦如是先奪善根
 後斷慧命則墮放逸而死如道中無師子虎
 狼諸惡獸等十地道亦如是無有瞋恚鬪諍
 如師子等惡獸好惱害他瞋恚等為惱他故
 生亦復如是如惡獸等噉肉飲血瞋恨等食
 多聞慧肉飲修慧等血亦復如是如彼好道
 無有寒熱過惡十地道亦如是不墮寒冰地
 獄故無有寒過惡不墮熱地獄故無有熱過
 惡如彼好道無深坑等諸難十地道亦如是

無有外道苦行等諸難所謂炙身入水拔髮
日三洗翹一足日一食二日一食乃至一月
一食默然至死常舉一臂常行忍辱五熱炙
身卧荆棘上入火入水自投高巖深爐中立
牛屎燒身直趣一方不避諸難常著濕衣常
水中卧身苦心苦不至正智無如是等故名
為無難如道無邪徑十地道亦如是無身口
意惡業故名無邪徑如道無荆棘者十地道
亦如是無諸業障荆棘故名為無荆棘如刺
刺脚則廢行路業障荆棘障行佛法入於涅

槃如道正直十地道亦如是無一切諂曲欺
誑故名為正直如道少岐道十地道亦如是
少於異道何以故發大乘者少行聲聞辟支
佛道是故少於異道或有菩薩行二乘道者
當知未到菩薩地未入正位行於邊行故如
彼好道無諸叢林妨礙十住道亦如是無有
五欲諸惡叢林問曰何故不言都無五欲叢
林但言無惡林耶答曰發大乘者福德因緣
有第一五欲是故不得言無但無惡耳復次
如深叢林難入難過多諸艱礙菩薩五欲則

不然不如凡夫於五欲生諸過惡如是故但說無叢林道寬博多容不相妨礙十住道亦如是多所容受無量百千萬億衆生共發無上道心而不相妨礙是百千萬億衆生若一切衆生若俱發阿耨多羅三藐三菩提心同行此道不相妨礙如道多人所行十住道亦如是恒河沙等過去現在諸佛行菩薩道時皆行此道如彼好道行不疲厭十住道亦如是多有因果諸樂所謂多生人天中受果報樂離欲故受歡喜樂禪定樂無喜樂現在樂

得是諸樂故無有疲厭如彼好道多有華果根十住道亦如是多根華果根者三善根華者七覺華是如經說七華者七覺意是果者四沙門果無如是等違好道功德過故名爲離惡如導師知道中是中應食是應宿彼處亦應宿菩薩行十地亦如是知何處可宿何處可食可住宿名有諸現在佛處可食名可得修習善法處如食能利益諸根亦助壽命諸善法亦如是能益信等諸根助成慧命異處宿名從彼佛所至餘佛所復次此佛國土

彼佛國土中間亦名異處善知道轉者如彼
導師知道不安隱則便轉還菩薩亦如是善
知是道至聲聞是道至辟支佛是道至佛如
是知己捨聲聞道辟支佛道但行至佛道如
彼好道多有飲食十住道亦如是多行布施
持戒修禪如彼導師以多財物善能治法有
大勢力菩薩亦如有財物治法故有大勢
力財者七財所謂信戒慚愧捨聞慧治法者
一切諸魔種種沙門婆羅門外道論師悉能
摧伏是為威勢如彼大城無有怨賊疫病暴

死種種衰惱故名為安隱涅槃大城亦如是
無有諸魔外道諸流貪欲瞋恚放逸死憂悲
苦惱啼哭故名為安隱如彼大城多有飲食
故名為豐饒涅槃城亦如是多有諸深禪定
解脫三昧故名為豐饒如彼大城多所容受
故名為大城十九涅槃城亦如是多受衆生故名
為大假令一切衆生不受諸法故皆入無餘
涅槃而涅槃性無增無減如彼導師能將多
衆普令安隱示好道故名為導師菩薩亦如
是善將衆生示佛正法示涅槃道從生死險

道得至涅槃故名為大導師如彼導師善知
 道相故身及餘人皆無有惡菩薩亦如是自
 不行貪瞋恚等諸蓋諸惡苦行老死深坑亦
 不墮寒熱地獄餓鬼故名為自不得惡所隨
 從者亦不得惡是故偈中說善知道相故自
 不得惡餘不得惡

十住毗婆沙論卷第十一

音釋

般舟梵語也此云佛訾蔣氏切疵才支切
 阿闍黎梵語也此云執麴丘六切輒乳亮切
 也薩婆梵語也此云一榛紐藤切木麩
 乾音種也揣徒官切諳烏舍切噉徒濫切

十住毗婆沙論卷第十二

仁二

龍 樹 菩 薩 造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

略行品第二十七

菩薩歡喜地 今已略說竟 菩薩住是中

多作閻浮王 常離慳貪垢 不失三寶念

心常願作佛 救護諸眾生

初地名歡喜已略說竟諸佛法無量無邊是

地為本若廣說亦無量無邊是故言略說菩

薩住是地中多作閻浮提勢力轉輪王先世

修習是地因緣故信樂布施無慳貪垢常施

三寶故不失三寶念常念作佛救諸眾生如

是等善念常在心中復次

若欲得出家 勤心行精進 能得數百定

得見數百佛 能動百世界 飛行亦如是

若欲放光明 能照百世界 化數百種人

能住壽百劫 能釋數百法 能變作百身

能化百菩薩 示現為眷屬 利根過是數

諸佛神力故 已說初地相 果力淨治法

今當復更說 第二無垢地

果名得數百定見數百佛等勢力名能化數百衆生餘偈義先已說不復解餘偈今當復說第二無垢地問曰汝欲廣說菩薩所行法初地義尚多諸學者恐轉增廣則懈怠心生不能讀誦是故汝今應爲不能多讀誦者略解菩薩所行諸法答曰

菩薩所有法 是法皆應行 一切惡應捨 是則名略說

如上來諸品中所說能生能增長諸地法如上諸品中說若於餘處說者皆應令生菩薩

過惡事皆應遠離是名略說菩薩所應行如法句中說諸惡莫作諸善奉行自淨其意是諸佛教有一法攝佛道菩薩應行云何爲一所謂於善法中一心不放逸如佛告阿難我不放逸故得阿耨多羅三藐三菩提如說

不放逸成佛 世間無與等 若能不放逸 何事而不成

復有二法能攝佛道一不放逸二智慧如說 不放逸智慧 佛說是利門 不見不放逸 而事不成者

復有三法能攝佛道一學勝戒二學勝心三
 學勝慧如說
 戒生上三昧 三昧生智慧 智散諸煩惱
 如風吹浮雲
 復有四法能攝佛道一諦處二捨處三滅處
 四慧處如說
 諦捨定具足 得慧利清淨 精進求佛道
 當集此四法
 復有五法能攝佛道一信根二精進根三念
 根四定根五慧根如說

信根精進根 念定慧堅牢 是法大悲合
 終不退佛道 如人得五根 能通達五塵
 如得信等根 能通諸法相
 復有六法能攝佛道所謂布施持戒忍辱精
 進禪定智慧波羅蜜如說
 如所說六度 十二 降伏諸煩惱 三 常增長善根
 不久當得佛
 復有七法能攝佛道所謂七正法信慚愧聞
 精進念慧如說
 欲得七正法 當樂定精進 除去七邪法

能知諸功德 是人能疾得 無上佛菩提

拔没生死者 令在安隱處

復有八法能攝佛道所謂八大人覺少欲知

足遠離精進念定慧樂不戲論如說

若人決定心 住八大人覺 為求佛道故

除諸惡覺觀 如是則不久 疾能亦度人

如人行善者 必當得妙果

復有九法能攝佛道所謂大忍大慈大悲慧

念堅心不貪不恚不癡如說

具足於大忍 大慈及大悲 又能住於慧

念及堅心中 深心入無貪 無恚癡善根

若能如是者 佛道則在手

復有十法能攝佛道所謂十善道自不殺生

不教他殺見殺心不稱讚見殺心不喜乃至

邪見亦如是以是福德迴向阿耨多羅三藐

三菩提如說

不惱害衆生 亦不行劫盜 不婬犯他婦

是三為身業 不妄語兩舌 不惡口綺語

不貪惱邪見 是七口意行 如是則能開

無上佛道門 若欲得佛者 當行是初門

如是等法菩薩應生生已應守護守護已應
 增長於一惡事從一轉增亦應當知求佛道
 者於一惡法應疾遠離所謂遠離放逸如說
 若人不能度 生死險惡道 是為可訶責
 最是罪惡事 雖樂於富樂 而生貧賤家
 不能種善福 為人作奴僕 皆由於放逸
 因緣之所致 是故有智者 疾速如惡毒
 若未成大悲 無生忍不退 而行放逸者
 是則名為死
 復有二過應疾遠離一貪聲聞地二貪辟支

佛地如說
 若墮聲聞地 及辟支佛地 是名菩薩死
 亦名一切失 雖墮於地獄 不應生怖畏
 若墮於二乘 菩薩應大畏 雖墮於地獄
 不永遮佛道 若墮於二乘 畢竟遮佛道
 佛說愛命者 斬首則大畏 如是欲作佛
 二乘應大畏
 復有三過應疾遠離一憎諸菩薩二憎菩薩
 所行三憎甚深大乘經如說
 小智以小緣 憎恚諸菩薩 亦憎菩薩道

亦憎大乘經 不解故不信 墮在大地獄

怖畏大驚喚 是事應遠離

復有四過應疾遠離一諂二曲三急性四無

慈愍如說

自言是菩薩 其心多諂曲 急性無所容

不行慈愍心十二 是近阿鼻獄 離佛道甚遠

復有五過應疾遠離一貪欲二瞋恚三睡眠

四調戲五疑是名五蓋覆心如說

若人放逸者 諸蓋則覆心 生天猶尚難

何況於得果 若勤行精進 則能裂諸蓋

若能裂諸蓋 隨願悉皆得

復有六過與六波羅蜜相違應疾遠離一慳

貪二破戒三瞋恚四懈怠五調戲六愚癡如

說

慳貪垢汙心 破戒而懈怠 無知如牛羊

好瞋如毒蛇 心亂如獼猴 遠離諸善法

不捨是諸惡 是名惡菩薩 生天為甚難

何況得佛道

復有七過應疾遠離一樂多事務二樂多讀

誦三樂睡眠四樂語說五貪利養六常欲令

人喜七迷悶於道心隨愛行如說

弊人樂事務 樂多誦外經 癡人樂睡眠

樂共聚眾語 雖願欲作佛 而深著利養

是恩愛奴僕 迷悶於佛道 如是諸惡人

自言是菩薩

復有八法應疾遠離一邪見二邪思惟三邪語四邪業五邪命六邪方便七邪念八邪定如說

若有愚癡人 行於八邪道 學邪諸經法

好隨逐邪師 遠離八聖道 深妙諸功德

堅染著煩惱 而或願菩提 如是愚癡人

欲度於大海 捨好堅牢船 抱石欲求度

復有九法應疾遠離一不聞阿耨多羅三藐

三菩提二聞已不信三若信不受四若受不

誦持五若誦持不知義趣六若知不說七若

說不如說行八若如說行不能常行九若能

常行不能善行如說

癡人不欲聞 無上正真道 聞已不能信

又不能誦持 不知義不說 不如所說行

不能常善行 無有念安慧 如是愚癡人

不堪得道果 猶如罪惡人 不得生天上
 復有十過應疾遠離所謂十不善道如說
 癡人於少時 貪愛弊五欲 捨離十善道
 行十不善道 諸天樂在手 而復自捨棄
 如貪小錢利 而捨大寶藏
 問曰汝說無上道相時種種因緣訶罵空發
 願菩薩自言菩薩但名字菩薩若是三不名
 為菩薩者成就何法名為真菩薩答曰
 非但發空願 自言是菩薩 名字為菩薩
 略說能成就 三十二法者 乃名為菩薩

若人發心欲求佛道自言是菩薩空受名號
 不行功德慈悲心諸波羅蜜等是不名為菩
 薩如土城名寶城但自誑身亦誑諸佛亦誑
 世間衆生若人有三十二妙法亦能發願是
 名真實菩薩何等三十二一深心為一切衆
 生求諸安樂二能入諸佛智中三自審知堪
 任作佛不作佛四不憎惡他五道心堅固六
 不假偽結託親愛七乃至未入涅槃常為衆
 生作親友八親踈同心九已許善事心不退
 轉十於一切衆生不斷大慈十一於一切衆

生不斷大悲十二常求正法心無疲懈十三
勤發精進心無厭足十四多聞而解義十五
常省已過十六不譏彼闕十七於一切見聞
事中常修善提心十八施不求報十九持戒
不求一切生處二十於一切衆生忍辱無瞋
礙二十一能勤精進修習一切善根二十二
不隨無色定生二十三方便所攝智慧二十
四四攝法所攝方便二十五持戒毀戒慈愍
無二二十六一心聽法二十七一心阿練若
處住二十八不樂世間種種雜事二十九不

貪著小乘三十見大乘利益為大三十一遠
離惡知識三十二親近善知識菩薩住是三
十二法能成十法所謂四無量心能遊戲五
神通常依於智常不捨善惡衆生所言決定
事必皆實集一切善法心無厭足是為三十
二法為七菩薩成就此者名為真實菩薩
分別二地業道品第二十八
諸菩薩已得 具足於初地 欲得第二地
當生十種心
諸菩薩已得歡喜初地為得二地故生十種

心因是十心能得第二地如人欲上樓觀要
因梯而上問曰何等是十心得第二地方便
答曰

直心堪用心 輒伏寂滅心 真妙不雜貪
快大心為十

諸菩薩已具足於初地欲得第二地生是十
方便心一直心二堪用心三柔軟心四降伏
心五寂滅心六真妙心七不雜心八不貪心
九廣快心十大心直心者離諂曲離諂曲故
心轉柔軟柔軟者不剛強麤惡菩薩得是柔

輒心生種種禪定亦修集諸善法觀諸法實
相心則堪用心堪用故生伏心伏心者善能
降伏眼等諸根如經中說何等是善道所謂
比丘降伏眼根乃至意根以降伏六根故名
為伏心心已降伏則易生寂滅心寂滅心者
能滅貪欲瞋恚愚癡等諸煩惱先伏心已遮
令寂滅復有人言得諸禪定是名寂滅心如
經說若人善知禪定相不貪其味是名寂滅
心得寂滅心已必生真妙心真妙心者於諸
禪定神通所願事中如意得用譬如真金隨

意所用行者既得直心乃至真妙心已為守護是心故樂生不雜心不雜心者不與在家出家從事是人作是念我得如是等心皆由禪定力故以是諸心當得第二地等無量利益若與衆人雜者則失此利何以故若人與衆人雜行則眼等六根或時還發諸不善法何以故親近可染可瞋可癡法故諸根發動煩惱火然煩惱火然故則失此利見此等過故生不雜心不應與在家出家者雜行是人得是不雜心已次生不貪心不貪心者於在

家出家人中所謂父母兄弟和尚師長等不生貪著作是念若我於在家出家生貪著作必當來往問訊我則何有不雜心耶是故我欲令諸禪定等利住不雜心者當於在家出家捨貪著心問曰菩薩法不應捨衆生不應生捨心如助菩提中說
 菩薩初精進 所有方便力 應令諸衆生
 住於大乘中 若人教恒沙 衆生住羅漢
 不如教一人 住大乘為勝 若人少勢力
 不堪發大乘 次當教令住 辟支聲聞乘

若人不堪住 辟支聲聞乘 應教此眾生
令行福因緣 不任住三乘 不堪人天樂
常以今世事 隨而利益之 若有諸眾生
不受菩薩利 於此不應捨 應生大慈悲
汝云何言菩薩得不雜心生不貪心若菩薩
不貪眾生則為捨離何能度耶答曰應隨順
菩薩道行捨心何以故是人因捨心生廣快
心作是念我若捨是眾闍當得禪定因禪定
生妙廣快法得是法已其後則能利益眾生
勝今千萬倍是故為多利益眾生少時捨心

權捨眾闍當得禪定五神通等利益眾生善
薩何故作如是方便菩薩為得大心而作是
念大人樂大利益故不存小利是故我今當
求大人之法隨而修學應如是勤加精進為
大利益所謂諸禪定神通滅苦解脫等是故
汝說非也問曰初地中已有直心等法何故
復說菩薩欲得二地生於十心答曰初地雖
有此法未得深樂未有堅固在此地中心常
喜樂轉深堅固堪任施用是故汝難非也問
曰若深樂堅固此法者得何果事答曰

若其一時得 深樂堅固心 更不復用功

如使常隨逐

如使一時生常隨逐人菩薩如是一時得深樂堅固心已即常隨逐更不須用功而生若以少因緣便生何以故根深入故莖節相續

問曰若菩薩得是十種心得何等果答曰

若得是諸心 正住第二地 具三種離垢

惡業及煩惱

若菩薩得是直等十心即名住第二菩薩地

一離垢者地名也二離垢者於此地中離十

不善道罪業之垢三離垢者離貪欲瞋恚等

諸煩惱垢故名爲離垢復次離垢義者

菩薩住此地 自然不行惡 深樂善法故

自然行善道

問曰十善道自然不作自然行十善道此二

種道幾是身行幾是口行幾是意行答曰身

意各三種口四善亦爾略說則如是此應當

分別不善身行有三種所謂奪他命劫盜邪

姪不善口行四種妄語兩舌惡口散亂語不

善意行三種貪取瞋惱邪見善身行亦有三

種離奪命劫盜邪淫善口行亦四種離妄語
兩舌惡口散亂語善意行有三種不貪取不
瞋惱正見身口意業道是善不善應須論議
令人得解初奪命不善道者所謂有他衆生
知是生故行惱害因是惱害則失壽命起此
身業是名初奪命不善道離此事故名為離
奪命善行劫盜者所謂屬他之物知是物屬
他生劫盜心手捉此物舉離本處若劫若盜
計是我物生我所心是名劫盜行離此事者
名為離劫盜善行邪淫者所有女人若為父

母所護親族所護為姓所護世法所護戒法
所護若他婦知有鞭杖惱害等障礙於此事
中生貪欲心起於身業或於自所有妻妾若
受戒若懷妊若乳兒若非道是名邪淫遠離
此事名為善身行妄語者覆相覆心覆見覆
忍覆欲知如是相而更異說是名妄語遠離
此事名為遠離妄語善行兩舌者欲離別他
以此事向彼說以彼事向此說為離別他故
和合者令別離別離者則隨順樂為別離喜
別離好別離是名兩舌離如此事名為遠離

兩舌善行惡口者世間所有惡語害語苦語
麤語弊語令他人瞋惱是名惡口遠離此事
名為離惡口善行散亂語者非時語無利益
語非法語無本末語無因緣語是名散亂語
遠離此事名為離散亂善行貪取者屬他之
物他所欲他田塢他財物心貪取願欲得於
此事中不貪不如不願欲得是名不貪善行
瞋惱者於他衆生瞋恨心礙心發瞋恚作是
念何不打縛殺害是名瞋惱離如此事名為
無瞋惱善行邪見者言無布施無有恩報善

惡業無果報無今世無後世無父母無沙門
婆羅門能知此世彼世了了通達自身作證
是名邪見正見者為有施有恩報有善惡業
報有今世後世世間有沙門婆羅門知此世
後世了了通達自身作證是名正見善行是
菩薩如是入正見道
善道不善道 各二十分別 知何處起等
十二種分別
菩薩於十不善道十善道等種種別相知二
十種分別又於是二十種分別善知從何處

起等十二種分別於此十不善道中有二十種分別所謂不離奪他命罪一是不善二欲界繫三有漏四非心數法五心不相應六不隨心行七或共心生或不共心生何等共心生實有衆生知是衆生以身業故奪其命是名共心生云何名不共心生若人欲殺衆生捉持牽挽撲著地已然後能死是名不共心生又身不動口不言但生心我從今日當作殺衆生者如是奪他命罪是名不共心生又是不離奪他命者若睡若覺常積習增長亦

名不共心生八或色或非色初共心生殺罪是色第二殺罪第三第四非是色九或作或非作有色是作餘者無作十或有緣或無緣色是有緣餘者是無緣問曰是心為有緣為無緣答曰非有緣問曰若心非有緣身不動口不言時但心生念我從今日當作殺衆生者如是罪業云何名為非緣答曰若殺罪是心則應有緣今實殺罪非是心若心是殺罪即是身業而心實非身業是故殺生罪不名有緣但殺生罪共心在身中生以是無作故

言非緣十一是業十二非業相應十三不隨業行十四或共業生或不共業生如共心生無異但除心與思共生爲異十五非先世業報十六不可修十七應善知十八應以慧證不以身證十九可斷二十可知見不離劫盜罪不離邪婬罪不離妄語罪中但共一心生二不共心生一有色二無色一作二不作一有緣二無緣餘如殺中說不離兩舌不離惡口亦如是不離散亂語或不善或無記從不善心生是不善從無記心生是無記或欲界

繫或色界繫欲界繫者以欲界身心散亂語是欲界繫色界繫亦是餘如妄語中說貪取欲界繫是有漏心數法非心相應非隨心行心共生無色無作有緣非業相應非隨業行非共業生非先世業報除因報非可修應善知應以慧證十四身證可斷可見知瞋惱或心相應或心不相應纏所攝名心相應使所攝名心不相應隨心行不隨心行亦如是共心生不共心生有覺衆生與心共生無覺衆生不與心共生如心相應隨心行共心生業相

應隨業行共業生亦如是如心不相應不隨
心行不共心生業不相應不隨業行不與業
共生亦如是餘分別如貪取中說如瞋憎邪
見亦如是十善道中離奪他命是善性或欲
界繫或不繫三界欲界繫離奪他命是欲界
繫非三界繫者學無學人八聖道所攝離殺
生正業是或有漏或無漏欲界繫是有漏非
三界繫是無漏非心數法非心相應非隨心
行或共心生或不共心生何等是共心生如
行人見蟲而作是念我當身業遠離不傷害

是名離奪命善行共心生何等是離殺生善
不共心生有人身不動口不言但心念從今
日不殺生是名不共心生又有人先遠離殺
生若睡若覺心緣餘事於念念中不殺生福
常得增長亦不共心生或是色或非色一是
色二非色一是作二非作一有緣二無緣是
業非業相應不隨業行或共業生或不共業
生如共心生不共心生除生心與思為異非
先業報除因報可修應善知以身證慧證有
漏則可斷無漏不可斷可知見亦如是離劫

盜離邪淫離妄語離兩舌離惡口亦如是離散亂語或欲界繫或色界繫或不繫三界欲界繫者以欲界身心離散亂語色界繫亦如是不繫三界者如不殺中說或有漏或無漏有漏者繫無漏者不繫餘如離妄語中說不貪取者是善性或欲界繫或非繫三界欲界繫者欲界凡夫不貪取及賢聖不貪取善行是欲界繫非三界繫者諸賢聖不貪取無漏善行是或有漏或無漏欲界繫是有漏不繫三界是無漏是心數法心相應隨心行共心

生無色無作有緣非業業相應隨業行共業生非先業報除因報可修可善知可以身證慧證或可斷或不可斷有漏可斷無漏不可斷見知亦如是離瞋惱是善性或欲界繫或色界繫或無色界繫或不繫三界欲界繫者欲界不瞋惱善根餘二界亦如是不繫者餘不繫是或有漏或無漏繫三界者是有漏餘是無漏心數法或心相應或心不相應與纏相違不瞋善根與心相應與使相違不瞋善根與心不相應隨心行共心生亦如是無色

無作或有緣或無緣心相應是有緣心不相
應是無緣非業或與業相應或不與業相應
或隨業行或不隨業行或共業生或不共業
生亦如心說非業報除因報可以身證慧證
或可斷或不可斷有漏可斷無漏不可斷可
見知亦如是正見是善性^{十二}或欲界繫^{十六}或色界
繫或無色界繫或非三界繫欲界繫者若凡
夫若賢聖欲界念相應正見是色無色界亦
如是不繫三界者聖賢無漏正見或有漏或
無漏三界繫是有漏不繫是無漏心數法心

相應隨心行共心生無色無作有緣非業業
相應隨業行共業生非先業報除因報可以
身證慧證或可斷或不可斷有漏可斷無漏
不可斷可見可知亦如是是名善等二十種
分別從何起等十二論者一從何起二起誰
三從何因起四與誰作因五何緣六與誰作
緣七何所緣八與誰作緣九何增上十與誰
作增上十一何失十二何果殺罪從何起者
從三不善根起又從邪念起又隨以何心奪
衆生命從是心起起誰者從殺罪邊所有諸

法已生今生當生是因緣亦如是何所緣者
緣衆生又因何心奪衆生命亦緣此心與誰
作緣者因殺罪邊所有諸法若已生若今生
若當生是法緣於殺生罪何失者今世惡名
人所不信等何果者墮地獄畜生餓鬼阿脩
羅等及餘惡處受苦惱報增上與誰增上者
如從何處起中說劫盜邪姪妄語兩舌惡口
散亂語貪取瞋惱邪見亦如是但所緣有異
劫盜罪緣所用物邪姪緣衆生妄語兩舌惡
口散亂語緣於名字貪取緣所用物瞋惱緣

衆生邪見緣名字餘殘亦如上不殺生從三
善根起又從正念起又隨以何心離殺生從
是心起起誰者從是法所有諸法若已生若
今生若當生是因緣亦如是所緣者緣於衆
生與誰作緣者因是不殺生邊所有諸法若
已生若今生若當生緣於不殺生增上者諸
善根增上正念亦增上隨以何心不殺生是
心亦增上與誰作增上者於是不殺生邊所
有諸法若已生若今生若當生何利益者與
殺罪相違是名爲利何果者與殺生相違名

為果不劫盜邪淫妄語兩舌惡口散亂語不
貪不恚正見亦如是但所緣有異不劫盜緣
所用物不邪淫緣眾生不妄語不兩舌不惡
口不散亂語緣名字不貪取緣所用物不瞋
惱緣眾生正見或緣名字或緣義有漏緣於
名字無漏緣於義是菩薩於善等論及起等
十二論行十善道應如是分別知又知
七種不善處 以貪瞋癡生 及四問分別
業眾生各二
是菩薩知七不善業道以貪恚癡生而分別

於世又知七種不善業中四問分別是殺罪
或從貪生或從瞋生或從癡生從貪生者若
人見眾生貪著心從是因緣受用好色聲
香味觸或須齒角毛皮筋肉骨髓等是人生
如是貪心故奪他命是名從貪心生殺罪若
人瞋心不喜殺眾生是名從瞋生若人邪見
不知後世善惡業殺眾生是名從癡生殺罪
或以為福德故或欲使度苦故而殺如西方
安息國等復有取福德因緣故殺以是殺業
因緣故欲得生天如東天竺人於天寺中殺

生以此事故生天上是名從癡生復有人以貪心故取他物作是念以我當隨意得好色聲香味觸是名從貪生復有人以瞋心不喜彼人故劫盜財物欲令其惱是名從瞋生復有人邪見不知果報劫盜他物是名從癡生如諸婆羅門說世間財寶皆是我物我力弱故諸小人等以非法取用若我取者自取其物無有過罪以如是心劫奪他物者是亦從癡生若人貪著色因緣故而邪淫是名從貪生若人瞋不喜作是念是人犯我母姊妹

女等我亦還以姪事汙彼母姊妹女等是名從瞋生邪淫若人邪見不知果報而故犯者是名從癡生如有人言人中無有邪淫何以故女人皆為男子故生如餘所用物各有所須若與從事無邪淫罪以是心作姪欲者是名從癡生如劫盜罪妄語亦如是為貪財故妄語是名從貪生為欲誑彼令得苦惱是名從瞋生邪見不知業果報故妄語是名從癡生兩舌惡口散亂語亦如是三不善道則是根本從是分別生七種身口業果報問曰

不離殺生皆是殺生罪不若殺生罪皆是不
離殺生耶答曰有不離殺生即是殺生罪有
不離殺生非殺生罪何等是不離殺生即是
殺生罪若有衆生知是衆生故殺奪命起身
業是名不離殺生亦是殺生罪何等是不離
殺生非殺生罪此人先雖作殺因緣而衆生
不死又身不動口不說但心念我從今日當
殺衆生是名不離殺生非殺生罪是二問分
別爲四種分別所謂善不善各二種
不但善不善 身心二種業 亦復應當知

更有餘分別

除身殺生劫盜邪淫餘殘打縛閉繫鞭杖牽
挽等但不死而已如是不善身業非奪命等
所攝善中迎送合掌禮拜恭敬問訊洗浴按
摩布施等善身業非不殺生等所攝意業中
除貪取瞋惱邪見餘所有不守攝心諸結使
等不善法又意業中除不貪取不瞋惱正見
餘善守攝心信戒聞定捨慧等善法
七業亦業道 三業道非業
殺生劫盜邪淫妄語兩舌惡口散亂語七是

業即業道貪取瞋惱邪見是業道非業此三
事相應思是業問曰前七事何故亦是業亦
是業道答曰習行是七事轉增故至地獄畜
生餓鬼以是故名爲業道是七能作故名業
三是業道非業者是不善業根本以是故名
三業道非業善中亦如是所謂離殺生劫盜
邪淫妄語兩舌惡口散亂語亦業亦業道餘
三不貪不取不瞋惱正見是業道非業此三
相應思是業問曰前七事何故是業亦業道
答曰常修習此事故能至人天好處名爲道

是七能作故名爲業問曰餘三何故但業道
非業耶答曰三是諸善業根本諸善業從中
行故名爲業道非業復次
戒法即是業 業或戒非戒 業及於業道
有四種分別

身口業是戒意業是業非戒業及於業道四
種分別者有業非業道有業道非業有業亦
是業道有非業非業道業非業道者三種不
善身業業道所不攝所謂手拳鞭杖等及三
種善身業業道所不攝所謂迎送敬禮等是

三善不善業非業道所攝或有人言亦是業道何以故是二業或時至善惡處故名爲業道以不定故不說業道業道非業者後三不善及三善是煩惱性故非業能起業故名爲業道三善是善根性故非業能起善業故名爲業道亦業亦業道者所謂殺生不殺生等七事是非業非業道者餘法是復次菩薩初地邊以三種清淨安住十善道則生決定心是菩薩於第二地中了了分別知如是十善

十不善道知已以三種清淨住十善道所謂自不殺生不教他殺於殺生罪心不喜悅乃至正見亦如是問曰菩薩初地中已住十善道此中何故重說答曰初地中非不住十善道但此中轉勝增長以三種清淨故先初住中雖作閻浮提王不能行此三種清淨是故此中說三種清淨菩薩住是二地知如是分別諸業生決定心世所有惡道皆十不善生世所有善道因於十善生

世間所有惡道者所謂三種地獄道熱地獄
冷地獄黑地獄三種畜生道水行畜生陸行
畜生空行畜生種種鬼道有飢餓鬼者食不
淨鬼者火口者阿脩羅夜叉等皆由行十不
善道有上中下因緣故出世間所有善道若
天若人皆由行十善道生三界所攝天有二
十八人者四天下人是如是決定知已作是
念我欲自生善處亦令衆生生於善處
是故我自應 住於十善道 亦令餘衆生
即住此善道

若生善處若生惡處皆屬十善不善道我知
是世間諸業因緣有無有定主是故我應先
自行十善道然後令諸衆生亦住十善道問
曰何以故要先自住十善道後乃令他住耶
答曰
行於惡業者十二 令他善不易 自不行善故廿二
他則不信受
若惡人自不行善欲令他行善者則為甚難
何以故是人自不行善他人不信受其語如
偈說

若人自不善 不能令他善 若自不寂滅 不能令他寂
 以是故汝當 先自行善寂 然後教他人 令行善寂滅
 是菩薩當如是行善法 從阿鼻地獄 乃至於有頂 分別十業果
 及其受報處 當如是正知下從阿鼻地獄上至非有想非
 無想處皆是善不善種種業受果報處於中
 習修上十不善道故生阿鼻地獄小減生大
 炙地獄小減生小炙地獄小減生大叫喚地

獄小減生小叫喚地獄小減生僧伽陀地獄
 小減生大陌地獄小減生黑繩地獄小減生
 活地獄小減生劔林等小眷屬地獄中亦應
 如是轉小分別行中十不善道生畜生中畜
 生中亦應轉少分別行下不善道生餓鬼中
 如是總相說是中應廣分別差別有諸阿脩
 羅夜叉生鬼道中有諸龍王生畜生中所受
 快樂或與諸天同是諸眾生以不善因緣故
 生生已受善業果報行最下十善道生閻浮
 提人中在貧窮下賤家所謂旃陀羅邊地工

巧小人等轉勝生居士家轉勝生婆羅門家
轉勝生刹利家轉勝生大臣家轉勝生國王
家於十善道轉復勝者生瞿陀尼轉勝生弗
婆提轉勝生鬱單越轉勝生四天王處轉勝
生忉利天焰摩天兜率陀天化樂天習行上
十善道生他化自在天於是中亦應種種分
別小大差別如人中小王大王閻浮提王轉
輪聖王四天王處有四天王忉利天中有釋
提桓因焰摩天上有須焰摩天王兜率陀天
上有珊兜率陀天王化樂天上有善化天王

他化自在天上有他化自在天王過是以上
要行禪定思得生上界問曰若以禪定思得
生上界者何以故說乃至非有想非無想處
皆以十善道故得生答曰雖修禪定生色界
無色界要當先堅住十善道然後得修禪定
以是故彼處以十善業道為大利益以是故
說乃至非有想非無想處皆以十善道因緣
故得生所以者何先行清淨十善道離欲修
初禪下思得生梵眾天修初禪中思生梵輔
天修初禪上思故得生大梵天修二禪下思

生少光天修二禪中思得生無量光天修二
 禪上思得生妙光天修三禪下思得生小淨
 天修三禪中思故得生無量淨天修三禪上
 思得生遍淨天修四禪下思故生阿那婆伽
 天修四禪中思故生福生天修四禪上思故
 生廣果天修無想定中思得生無想天以無
 漏熏修四禪下思故生不廣天以無漏熏修
 四禪勝思故生不熱天以無漏熏修四禪勝
 思故生喜見天以無漏熏修四禪勝思故生
 妙見天以無漏熏修四禪最上思故生阿迦

膩吒天修虛空處定相應思得生空處天修
 識處定相應思得生識處天修無所有處定
 相應思得生無所有處天修非有想非無想
 處定相應思得生非有想非無想處天是名
 生死世間衆生往來之處

十住毗婆沙論卷第十二

音釋

鬧奴教切 姪沙鴉切 不靜也 姪孕也

十住毗婆沙論卷第一三

仁三

龍 樹 善 薩 造

姚 秦 三 藏 法 師 鳩 摩 羅 什 譯

分別聲聞辟支佛品第二十九

問曰是十善業道但是生人天因緣更有餘

利益耶答曰有

所有聲聞乘 辟支佛大乘 皆以十善道

而為大利益

凡出生死因緣唯有三乘聲聞辟支佛大乘

是三乘皆以十善道為大利益何以故即是

十善道能令行者至聲聞地亦能令至辟支

佛地亦能令人至於佛地問曰是十善道能

令何等眾生成至聲聞地答曰

隨他無大悲 畏怖於三界 樂少功德分

其志甚劣弱 心樂於厭離 常觀世無常

及知一切法 皆亦無有我 乃至一念頃

不樂於受生 常不信世間 而有安隱法

觀大如毒蛇 陰如拔刀賊 六入如空聚

不樂世富樂 貴於堅持戒 而為禪定故

常樂於安禪 修習諸善法 唯觀於涅槃

第一救護者 常求盡苦慧 樂集行解脫
 但貴於自利 二勝處來者 善道令是人
 能到聲聞地

隨他音聲者聞他所說隨順而行不能自生
 智慧問曰十善道能令一切從他聞者皆作
 聲聞耶答曰不爾若無大悲心十善道能令
 此人至聲聞地若有菩薩從諸佛聞法以有
 大悲心故十善道不能令至聲聞地問曰一
 切無大悲心者十善道皆能令至聲聞地耶
 答曰不然怖畏三界者十善道能令此人至

聲聞道餘不怖畏者令生人天善處以樂三
 界故問曰一切怖畏三界者十善道皆能令
 至聲聞地耶若爾者菩薩亦怖畏三界為身
 故復為衆生勤行精進求於涅槃如是十善
 道亦應令至聲聞地答曰不必一切怖畏三
 界者盡墮聲聞地何等為墮樂習行功德少
 分者於佛所教化六波羅蜜中受行少分如
 是之人墮聲聞地若人能取諸佛功德遍學
 智慧十善道必令此人徑至佛道隨他聞聲
 怖畏三界取佛功德少分是人有二種十善

道能令至聲聞地者至辟支佛地者問曰是人云何但從他聞怖畏三界取功德少分十善道能令至聲聞地至辟支佛地答曰志劣弱者作阿羅漢小堅固者作辟支佛問曰十善道令一切志劣弱者至聲聞耶答曰不然何以故所謂志弱樂厭離生死者非但志劣無厭離者問曰觀何事得知樂厭離心答曰觀有爲法無常一切法無我當知是必樂於厭離問曰已知樂厭離菩薩亦如是觀有爲無常一切法無我是十善道何得不令此人

墮聲聞地耶答曰是人深厭離離大悲故乃至一念中不樂受生不信世間有安隱相如經中說佛告諸比丘譬如少糞尚臭穢不淨何況多也如是一念中受生尚苦何況多也諸比丘當學斷生莫令更受聲聞人信受是語故乃至一念中不樂受生是人復作是念仁三世間無常於所作事及受命都無安隱相死常逐人誰能知死時節不知死時爲受何業三果報爲生何心如是在事中不安隱故不可信故當疾求盡苦菩薩則不爾於恒河沙無量

阿僧祇劫受生爲得阿耨多羅三藐三菩提
度諸衆生是故偈中說乃至一念頃不樂受
生十善道能令人至聲聞地問曰是人樂
修習何事故不樂受生答曰是人觀地水火
風四大喜生瞋恨故不淨臭穢不知恩故生
毒蛇想色受想行識五陰能奪智慧命故生
怨賊想眼耳鼻舌身意入離常離不動不變
不壞無我無我所故生空聚想若人於世間
一切受生及資生樂具以無常虛誑無須臾
住故不生喜悅心如是之人於一切生處生

無安隱想但涅槃一法能爲救護如經中說
諸比丘世間皆是熾然所謂眼然色然眼識
然眼觸然及眼觸因緣生受皆亦是然以何
事故然所謂貪欲火瞋恚火愚癡火生老病
死憂悲惱火之所熾然耳鼻舌身意亦如是
觀一切有爲法皆是熾然涅槃寂滅能爲救
護貴涅槃一法故捨一切事勤習坐禪問曰
若觀一切有爲法皆是熾然唯涅槃寂滅能
爲救護者十善道皆令至聲聞地耶答曰不
然佛所結戒爲禪定故貴重此戒有決定心

而不毀犯捨一切事但樂坐禪求盡苦智常
 勤修習解脫因緣於先世中或從一勝處來
 二勝處來者十善道能令此人至聲聞地何
 以故持戒清淨則心不悔心不悔故得歡喜
 得歡喜故身輕軟身輕軟故心快樂心快樂
 故攝心得定攝心得定故生如實智慧生如
 實智慧故即生獸從獸生離從離得解脫若
 一若二勝處來者如尊者羅睺羅從諦勝處
 來如尊者施曰羅從捨勝處來如尊者離跋
 多從寂滅勝處來如尊者舍利弗從慧勝處

來或從諦捨二勝處來或從諦寂滅二勝處
 來或從捨慧二勝處來或從捨寂滅二勝處
 來或從捨慧二勝處來或從寂滅慧二勝處
 來如是十善道能令至聲聞地問曰十善道
 令何等入至辟支佛地答曰

於聲聞所行	十善道轉勝	深禪不隨他
常喜於遠離	恒樂善修習	甚深因緣法
遠離方便力	及以大悲心	少欲及少事
惡賤憤鬧語	常樂遠離處	威德深重人
喜為福田地	常觀於出性	成辦有理事

恭敬於諸主	已成就繫心	知心在所緣
常樂於禪定	中人之勢力	樂於出家法
善心不縮沒	得慧光明者	或從二勝處
或三勝處來	十善之業道	能令如是人
至於緣覺地		

於聲聞所行十善道轉勝者過五聲聞人所行
 十善道而不及菩薩所行作是念聲聞人應
 隨他聞而行道然後得自證智慧我則不然
 不樂隨他人以是故我應令十善道轉勝以
 是因緣故我樂不隨他十善道令我至辟支

佛地如是思惟已常樂於遠離作是念若我
 常樂憤鬧則為集諸惡不善法以近可染可
 瞋可癡事故於是遠離中應修習甚深因緣
 法復作是念若我不修習甚深因緣法者則
 不得不隨他智我今何故不常修習甚深因
 緣然後可得不隨他智甚深者難得其底不
 可通達一切凡夫從無始生死中所有經書
 及其技藝皆可得其邊底唯甚深因緣不可
 得底如兔等小蟲不能得大海邊底若人有
 方便大悲心及修習甚深因緣即得阿耨多

羅三藐三菩提若離此二事修習甚深因緣
智則成辟支佛方便名於成就教化眾生中
種種思惟而不錯謬亦於甚深法不取相大
悲名深憐愍眾生勝聲聞辟支佛何況凡夫
少欲少事惡賤憤鬧語如是則得辟支佛地
若大欲大事好聚眾人為方便大悲所護者
呵釋多羅三藐三菩提則為易得何以故求
辟支人少欲者作是念但自度身少事者但
自成就善根不及餘人是人捨離教化眾生
事故不親近眾闍菩薩大欲大事作是念我

應度一切眾生以此大欲因緣故則為大事
教化眾生教化眾生此非小事若憎惡憤鬧
語則不成此事是故菩薩入憤鬧中亦用憤
鬧之語但無所著復次覆真實功德故是為
少欲少事務故名為少事惡賤憤鬧名少欲
樂獨處故名為少事如是之人少欲少事不
樂眾鬧語樂於親近遠離可畏深遠之處其
心深大是人作是念若我住遠離可畏深遠
之處人則不來以遠離處住故心亦深遠若
人自不深遠喜戲調者外人往來則不為難

如是人_不與衆生和合雖捨衆生亦欲令衆生種諸善根爲大利益作是念我云何不與衆生和合亦能利益衆生如是思惟知已我當爲衆生作福田之利受其供養如是雖不與衆生和合而能作大利益是人復思惟我云何當得福田地即自見知若我深樂爲福田地常觀出性然後福田地法自然而來及至出性之法亦自然而來所謂持戒禪定智慧等復作是念我當云何疾至福田地及出性法我當爲正觀者於諸現有理趣事中皆

悉成辦供養恭敬諸主如是福田地及出性法不久疾得何以故我當成辦有理之事正觀諸法能得不隨他智又供養恭敬諸主故令善根增厚善根增厚故智慧深厚智慧深厚故能通達實事能通達實事故能生厭從厭則生離從離得解脫得解脫故前後所集善根得爲福曰然後得證出性之法諸主者諸佛世尊是種諸善根時是最大因緣是人復思惟我云何能疾成有理趣事是人即自知見若我集繫心一處知其所緣常樂禪定

是人能繫心一處則能得三昧得三昧故有
理事皆能成辦如經中說得禪定能如實知
如實見若人已行繫心則疾入三昧疾入三
昧故名禪定者常定者若能如是修習諸法
則為供養恭敬諸佛若人以香華四事供養
佛不名供養佛若能一心不放逸親近修習
聖道是名供養恭敬諸佛如經說般涅槃時
佛告阿難天雨曼陀羅華及栴檀末香作天
妓樂不名供養恭敬如來也阿難若比丘比
丘尼優婆塞優婆夷一心不放逸親近修習

聖法是真供養佛是故阿難汝當修學真
供養佛如是衆功德皆是中勢力人樂出家
善心不縮沒者最上勢力能得成佛下勢力
者作聲聞以是故中勢力人作辟支佛樂出
家故能成衆功德何以故若在居家則不能
少欲少事不能身心遠離亦不能禪定若心
縮沒不清淨者不能成辦衆事不能知甚深
因緣法不能證出性不能如法真供養恭敬
諸佛如是衆生是中勢力作是念我中勢力
人常樂出家心不縮沒諸所願功德事皆自

然來復作是思惟是中勢力樂為得何果即
 知當得智慧果何以故智慧能為照明如經
 中說諸比丘一切光明中智慧光為勝復作
 是念我所樂慧光云何當得即知若從二勝
 處來若三勝處來二勝處者先已說三勝處
 者所謂諦捨寂滅^{仁三}或諦捨慧或諦寂滅慧以
 是故我當修習如是諸勝處我修習是已得
 智慧光明所願智慧自然而至如是相如是
 修習助道法者十善道能令至辟支佛地
 大乘品第三十

問曰如仁已說十善道能令人至聲聞辟支
 佛地十善業道復令何等眾生至佛地答曰
 所行十善道 勝於二種人 無量希有修
 勝一切世間 發堅善二願 成大悲無礙
 善受行方便 忍受諸苦惱 不捨諸眾生
 深愛諸佛慧 於佛力自在 樂盡遍行者
 能破邪見意 愛護佛正法 健堪受精進
 堅心化眾生 不貪著自樂 及無量身命
 一切事上 所作無過咎 一切種清淨
 一切勝處來 善道令此人 至十力世尊

所修十善道勝二種人者菩薩修十善道於
求聲聞辟支佛者為轉勝轉勝者一心修行
常修行為自利故修行為他利故修行清淨
修行一心行者用意修行常修行者不中休
息為自利故修行者生天人因緣泥洹因緣
為他利修行者菩薩修行十善道迴向利安
無量一切眾生故以是因緣故能度過算數
眾生清淨修行者不壞行無雜行不濁行自
在行具足行不貪著行智者所讚行壞者有
行有不行與此相違名不壞行雜者自不作

令他作與此相違名不雜行濁者與煩惱罪
業合行與此相違名為不濁行自在者破戒
人為田業妻子財物所繫不得自在持戒者
無如是事隨意自在無所繫屬具足者盡行
一切大小戒遮止諸煩惱常憶念守護為禪
定作因緣迴向佛道能令同真際法性是名
具足不貪著者不向世間不取戒相自高卑
他智者所讚者聲聞法中不隨生死但為涅
槃故名智者所讚此大乘法中尚不迴向聲
聞辟支佛乘何況生死但向阿耨多羅三藐

三善提是名智者所讚十善道問曰修有何相名為善修答曰若菩薩以無量希有修十善道勝一切世間是名善修問曰云何菩薩以此修勝一切世間答曰諸菩薩以五事修故勝一切世間一願二堅心三深心四善清淨五方便願者菩薩所行願一切凡夫人及聲聞辟支佛人所無以是故菩薩所行願勝一切世間如大智經毗摩羅達多女問中佛因目捷連說菩薩從初發願乃至道場能為一切世間天及人作福田又勝一切聲聞辟

支佛又如淨毗尼中摩訶迦葉於佛前說世尊善說希有所謂菩薩初一發願勝一切聲聞辟支佛又如偈中說
 菩薩初發心 與大慈悲合 為於無上道
 即是心為勝 是故以此願 住於世間上
 堅心者菩薩於諸苦惱所謂活地獄黑繩地獄合會地獄小叫喚地獄大叫喚地獄小炙地獄大炙地獄阿鼻地獄沸屎劍林灰河阿浮陀尼羅浮陀阿波鞞阿羅邏休休鬱鉢羅拘勿陀須曼陀分陀利鉢頭摩寒熱地獄中

種種拷掠如是苦惱畜生餓鬼阿脩羅人天
 共相食噉互相恐怖饑餓穀貴從天退失慳
 妬瞋惱思愛別離怨憎合會生老病死憂悲
 惱等此六道中所有諸苦若見若聞若受修
 十善道為阿耨多羅三藐三菩提時心終不
 壞以是故此菩薩以堅心修十善道勝一切
 世間如說
 地獄及畜生 餓鬼阿脩羅 天人六趣苦
 不能動其心 是故諸菩薩 以此堅固心
 所修十善道 勝一切世間

深心者大心用心愛心念心諸菩薩以如是
 等心修十善道勝一切世間除諸佛世尊及
 久行菩薩如說

深心及用心 利益世間心 菩薩以是心
 勝一切世間

善清淨者菩薩修十善業道三種清淨餘人
 所無以是故勝一切世間如說

菩薩人中寶 具深心淨心 以是善法力
 世間所不及

方便者菩薩以方便力修於善法餘人所無

是故勝一切世間無量修者菩薩以五因緣
故名無量修一時無量二善根無量三緣無
量四究竟無量五迴向無量時無量者諸菩
薩修行善業道過於時量時量過故所修善
業道亦無量是故勝一切世間如說

諸菩薩師子 所修善業道 過諸算數時
故修善最勝

善根無量者諸菩薩有無量無邊善根從是
善根所修善業道亦無量是故勝一切世間
如大乘法中淨毗尼經佛告迦葉譬如生酥

滿四大海菩薩有為善根資糧亦如是是福
德迴向無為智則大利益一切衆生是故菩
薩雖處有為能勝一切世間如說
為一切衆生 及求佛道故 善根則無量
以是勝世間

緣無量者菩薩不緣有量衆生故修習善根
而所修善根不言為利益若干衆生不利益
若干衆生菩薩但緣一切衆生故修習善根
是故菩薩緣無量衆生所修善業道亦無量
勝一切世間如淨毗尼經中佛告諸天子如

大菩薩薄有慈悲心求利益他是心能令無量衆生得利樂深發心菩薩勤行精進亦如是能教化無量阿僧祇衆生令得涅槃樂如說

菩薩無量善 功德自莊嚴 皆為度衆生

無量之大苦

十三

究竟無量者初地中為發願故已說十究竟是究竟無量故菩薩所修善業道亦無量是故勝一切世間如說
解大乘品第三十一

菩薩修善道 從十究竟生 是故勝一切無有能壞者

迴向無量者如初地中說菩薩迴向果報無量以是迴向果報無量所修善業亦無量是故勝一切世間如說

以無量因緣 修於善業道 迴向佛乘故 是以為最上

希有者諸菩薩修善道以五因緣故名希有一堪受故二精進故三心堅故四慧故五果故堪受者我當作天人中尊一切智慧者能

如是堪受是為希有若人以指舉三千大千世界於虛空中令住百千萬劫是事可成不足為難若發願言我當作佛是為希有甚難如說

為無量佛法 玄誓當作佛 是人無有比

何況有勝者

精進者多有人堪受發阿耨多羅三藐三菩提心不能精進行六波羅蜜若人以堪受發阿耨多羅三藐三菩提心能精進行六波羅蜜是名實堪受無量功德精進希有故所修

善業道亦希有如說

希有大精進 凡人念已怖 菩薩實行之 何得不希有

心堅者有人發精進心修習佛道若有障礙心不堅固則不能成是故說發精進安住希有堅心中則成其事壞諸障礙是為菩薩修善業道第一希有如說

若人無堅心 尚不成小事 何況成佛道 世間無上者

慧者是堪受精進堅心皆以慧為根本是故

菩薩慧為第一希有能生如是堪受精進堅
心故以慧為希有以慧為希有故所修善業
亦希有如說

如有人堪受 欲得於佛法 精進得堅心
皆以慧為本

果者修善業故得無量無邊諸佛之法是故
希有如說

行此善得道 無量功德力 為諸眾生師
誰聞而不行

堅願者菩薩以五因緣故名為堅願一於聲

聞乘心不轉二於辟支佛乘不轉三於外道
事不轉四於一切魔事不轉五無因緣不轉
如說

聞二乘解脫 何不為此道 若未入於位
則失菩薩道 又貪外道事 或為魔所壞
或復無因緣 自捨菩薩道

善願者菩薩以五因緣故名善願一先籌量
得失者二知道者三知道果者四不貪惜自
樂者五欲滅眾生大苦者如是作願名為善
願如說

先見世過患	佛道大利益	知行無上道
及其無量果	捨自寂滅樂	欲除衆生苦
發是無比願	為諸佛所讚	
大悲無礙者以五因緣故知菩薩有大悲一		
利安無量衆生故於資生之物不生貪惜二		
不惜身三不惜命四不觀時久遠五於怨親		
中等心利益如說		
內外所愛物	於中不貪著	為利衆生故
及捨於身命	生死無量時	猶如一眴頃
怨親中平等	名菩薩大悲	

無礙者菩薩以五因緣故悲心有礙一以地獄苦故二以畜生苦故三以餓鬼苦故四以惡人無返復故五以生死過惡故若此五事不障其心是名無礙大悲如說

第一地獄苦 畜生餓鬼苦 惡人及生死不障名大悲 菩薩能如是 佛說無礙悲善受行方便者菩薩以五因緣故名善受行方便一知方時二知他心所樂三知轉入道四知事次第五知引導衆生

知方時者知是方處應以如是說法知是時

中應以如是說法知是等中應以如是說法
知是方處應以如是因緣度衆生知是時中
應以如是因緣度衆生菩薩先知是事已隨
順而行如說

若以世尊意 爲他人解說 先應知二事

後隨時方說 若不知時方 而欲說佛慧
不得所爲利 而更有過咎

知他心所樂者知他深心爲在何事爲何所
樂菩薩先知已入衆生所知所樂隨順起發
度脫方便如是則不虛也如說

菩薩知衆生 深心難測意 先知其意已
漸令住佛慧 遍知世間事 自利亦利他
若能如是者 說名善方便
知轉入道者能轉外道凡夫意令入佛道亦
轉衆生惡事令住善事中亦知轉聲聞辟支
佛道令入大乘中已在佛法者不令入外道
先知是事已隨順而修行如說
若人令衆生 遠離外道法 及諸不善者
入佛上寂滅 善知諸衆生 上中下之心
知已能引導 是名善方便

知事次第者如聲聞乘中初說布施次持戒
 次生天次五欲過患次在家苦惱次出家利
 樂次說苦諦次集諦次滅諦次道諦次須陀
 洹果次斯陀舍果次阿那舍果次阿羅漢果
 次不壞解脫次說諸無礙辟支佛乘中亦說
 我我所物多有過患捨此過患之物得大利
 益在家為過惡出家為利益次眾鬧亂語為
 過惡獨行為善利聚落為過惡阿練若處為
 善利厭離多欲多事樂少欲少事守護諸根
 飲食知節初夜後夜隨時覺悟觀緣取相樂

住空舍貴於持戒禪定智慧不現奇異令他
 歡喜但自利益樂於深法不隨他智知大乘
 中次第者初說檀波羅蜜次尸羅波羅蜜
 提波羅蜜毗黎耶波羅蜜禪波羅蜜般若波
 羅蜜初說諦勝處次說捨勝處滅勝處慧勝
 處復次初讚歎發菩提心次十種願次十究
 竟次讚歎遠離退失菩提心法次修習不退
 失菩提心法次堅心精進次堅固堪受次堅
 誓復次初說能得諸地法次說能住諸地法
 次說能得諸地底法次說遠離諸地垢法次

能作地淨法次說諸地久住法次能到諸地
 邊法次說能作不退失諸地法次說諸地果
 次說諸地果勢力復次或初說歡喜地次說
 離垢地次說明地次說焰地次說難勝地次
 說現前地次說深遠地次說不動地次說善
 慧地次說法雲地如說
 初施次持戒 果報得生天 無常在家過
 出家為大利 次無上四諦 斷結證四果
 是方便次第 令人住初乘 初說生死過
 次說涅槃利 守護於諸根 持戒及禪定

不隨他智慧 功德樂獨處 自依不依他
 樂求自利樂 亦不捨他人 深行頭陀法
 其求中乘者 教法相如是 以四十不共
 說佛無量德 亦說菩薩時 一切所行法
 為利眾生故 次第說是法 自利及利他
 說種種功德 亦說諸佛子 所樂十種地
 求於大乘者 如是次第度
 引導者隨眾生所樂門知是門已以是門引
 導眾生隨其所樂任其勢力而令得度如說
 或有諸眾生 可以深經書 難事及工巧

呪術以愛語	善說及資財	布施戒定慧
如是籌量已	引來入大乘	或現於女身
引導諸男子	復現男子身	引導於女人
示現五欲樂	然後說欲過	而令一切人
得離於五欲		

善行是五事是名菩薩善受行方便能心苦
 惱者若有人過算數劫於生死中能忍諸苦
 惱十善業道能令此人住於阿耨多羅三藐
 三菩提問曰一切人皆樂樂惡苦是人云何
 能忍苦惱答曰以五因緣故一樂無我二信

樂空三籌量世法四觀業果報五念過算數
 劫唐受苦惱如說
 樂無我空法 又知業果報 利衰等八法
 處世必應受 亦念過去世 空受無量苦
 何況為佛道 而當不受耶
 不捨於一切者或有衆生第一弊惡無有功
 德不可利益菩薩於此終不生捨心問曰若
 是惡人不可度者云何不捨答曰以五因緣
 故一賤小人法故二貴大人法故三畏誑諸
 佛故四知恩故五為是事故出世間如說

欲度眾生故	生心持重擔	於惡怨賊中
心常不應捨	惡小貴大人	是小大差別
不應眾生中	愍憐心還息	於諸急難中
無事而利益	擔於重擔時	而不中懈廢
若發無上心	或有捨眾生	若自心疲苦
及惡人所害	即為欺誑於	十方三世佛
諸佛世中尊	為利益眾生	行種種苦行
修習於佛道	佛於恒沙劫	捨樂作福業
若捨一惡人	則為背佛恩	是故惡眾生
不應於中捨		

若人於無量	阿僧祇劫中	所修習佛道
大悲為根本	若以貪欲心	瞋恚怖畏心
捨一可度者	是斷佛道根	是故善業道
能令不捨者	至阿耨多羅	三藐三菩提
深樂佛慧者	若人深樂佛慧	便疾得阿耨多
羅三藐三菩提	以五因緣故	深樂佛慧 <small>十九</small> 一佛
慧無與等	二佛智能令人	為世中尊三佛以
佛智自度其身	四佛智亦度他人	五佛智是
一切功德住處	如說	
諸佛之智慧	天上及世間	一切無與等

何況而得勝 諸佛以此智 為天阿脩羅
 一切世間人 恭敬而作禮 佛以智自度
 亦度於他人 若得是佛智 是功德藏者
 於諸佛力及自在法中樂盡遍行者遍行名
 久習一切行力名十種智力自在名隨意所
 作若人深樂佛十力及自在法中盡遍行如
 是人阿耨多羅三藐三菩提不久疾得以五
 因緣故樂盡遍行一尊重諸佛教勅二諸佛
 有大弟子故三身證一切法故四攝取墮落
 者五已墮落者能拔濟之如說

尊佛教無比 佛子有四八 及以六三種
 堪為諸天師 以佛智慧眼 見諸法現前
 逆惡斷善根 及諸破戒等 如是墮落人
 攝取而濟度 自在中遍行 涅槃及天福
 若人於佛心 常在此人手
 於是中諸佛以佛力能為五種事一令眾生
 學聲聞乘二者令眾生學辟支佛乘三令眾
 生學大乘法四力具足者令得解脫五力劣
 者令住世樂如說

諸佛以佛力	令獸離眾生	或令學小乘
中乘及大乘	有力具足者	令其得解脫
力不具足者	生天今世樂	
自在者諸佛於五事中自在	一諸神通自在	
二自心中得自在	三滅盡中得自在	四聖如意中得自在
五壽命得自在	如說	
飛行等自在	自心得自在	於滅禪定中
如入出自舍	一切淨不淨	隨心而能轉
命不為他害	自緣亦無盡	如是等自在
一切法亦爾	是故人師子	名為自在者

能破惡意者所謂遠離正道凡夫九十六種
 外道等略說惡意者說五陰為我或言我有
 五陰或言五陰中有我或言我中有五陰或
 言離五陰有我如說
 若五陰是我 即為墮斷滅 則失業因緣
 無功而解脫 餘殘有四種 異陰無有相
 無相無有法 皆應如是破
 復次五邪見名為惡意所謂邪見身見邊見
 見取戒取如說
 破因果邪見 二十種身見 有見及無見

下事以為最 但以戒力故 而得於解脫
如先一異破 此見如是破 正意八道破
說名得解脫

守護諸佛正法者若人能守護諸佛所教法
所謂十二部經以其心能信能受十善業道
能令此人至阿耨^{十三}多羅三藐三菩提^{十一}以五因
緣故應愛護正法一知報諸佛恩故二令法
久住故三以最上供養供養諸佛故四利益
無量衆生故五正法第一難得故如說
若人欲施作 諸佛所愛事 亦令法久住

以上供養佛 為欲療治於 衆生之重病
亦知諸世尊 從苦得是法 以是因緣故
知法為難得 是故有智者 應當愛護法
於是中以五因緣故名為愛護正法一如所
說行二令他人如法行三除破佛法荆棘故
四離四黑印五行四大印如說
自於佛法中 如佛所教住 悲心不恡法
亦令他得住 又破於魔衆 及外道論師
若憎佛法者 以無瞋心破 遠離四黑印
受行四大印 如是則名為 愛護於正法

勇健者菩薩以五因緣故名爲勇健一破魔	賊故二破外道賊故三破煩惱賊故四破諸	根賊故五破五陰賊故如說	惡魔起兵衆	道樹欲害佛	常求於佛便	惱亂聽者心	佛日出世時	魔請令涅槃	常亂受學者	破於解脫道	乃至於今日	其心猶不息	是憎涅槃者	善人之大賊	應以戒定慧	摧破魔力怨	自謂有智慧	常輕慢於佛	以種種因緣	滅佛法故出	常憎佛弟子	自失教他失
-------------------	-------------------	-------------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------

是諸外道輩	世間之大賊	當以無瞋心	應以多聞慧	及以大心力	摧破外道怨	煩惱力起業	輪轉墮惡道	煩惱力障故	不能行大道	以煩惱力故	墮種種邪見	以煩惱力故	不行甘露道	以是因緣故	煩惱最大賊	以正念定慧	破此煩惱賊	若爲根賊牽	令人墮惡道	又墮天人中	不得至涅槃	今此諸根賊	何不以此慚愧	正念及智慧	摧破諸根賊	譬如世間人	以輕語欺誑	財物及刀稍	以此四除賊
-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	-------	--------	-------	-------	-------	-------	-------	-------

以此五陰故 受生老病死 亦墮大怖畏
 得諸急苦惱 五陰因緣故 憂悲及啼哭
 五陰因緣故 受種種諸苦 是故汝當知
 應以知見法 摧破此五陰 猶如破怨賊
 堪受者心志力强有大人相見事深遠以五
 因緣故名為堪受者一所願事成其心不高
 二所願不成心亦不下三苦惱切已其心不
 動四樂事加身心亦不異五其心深遠若瞋
 若喜難得知如說
 身心辛苦至 其意亦不動 隨意樂事至

大智心不異 若瞋喜怖畏 他人不能測
 如是深心相 是說堪受者
 勤精進者於五事中勤行精進一未生惡法
 為不生故勤行精進二已生惡法為斷滅故
 勤行精進三未生善法為令生故勤行精進
 四已生善法為增長故勤行精進五於世間
 事中所作無能障礙故勤行精進如說
 斷已生惡法 猶如除毒蛇 斷未生惡法
 如預斷流水 增長於善法 如澆甘果栽
 未生善為生 如鑽木出火 世間善事中

精進無障礙 諸佛說是人 名為勤精進
堅心化衆生者若菩薩於五乘中教衆生時
供養輕慢憎愛怖畏苦樂疲極等事中心
不轉是名堅心化衆生五乘者一者佛乘二
者辟支佛乘三者聲聞乘四者天乘五者人
乘如說

汝應以一心 一切諸力勢 依種種方便
離於憎愛心 教化諸衆生 離垢心清淨
令得無量世 難得無上乘 若人無勢力
不堪住大乘 次教辟支佛 聲聞天人乘

不貪自樂者所謂不著一切諸樂菩薩以五
因緣故不貪自樂一樂視無常如水泡二世
樂變苦三從衆緣生故四從渴愛起故五少
樂如蜜滴故如說

樂少住如泡 變苦如毒食 三合從觸有
貪欲癡故生 若離於貪愛 更無有別樂
如枯井蜜滴 樂少而苦多 利益衆生者
不應有貪著
及無量身命者菩薩以五因緣故不貪惜身
一身不從先世來二不去至後世三不堅牢

四是身無我五無我所如說
 汝身衆穢聚 不淨遍充滿 不從先世來
 不持至後世 雖久好供養 而破大恩分
 是身不堅固 如沫不久壞 緣生無定性
 無性不自在 是故應當知 非我非我所
 是身無量過 不應有貪惜
 菩薩以五因緣故不貪惜壽命一樂慧命故
 二怖畏罪故三念無始生死中無量死故四
 與一切衆生共受故五不可免故如說
 從多聞正論 生貪慧命故 怖畏失命時

而起於罪惡 又見一切人 無脫死生者
 不可以財智 方便力所免 修習善法者
 何得惜是命
 一切事中上者若人有所作事必能究竟是
 名為上人菩薩應以五事發必得究竟一者
 財物二者布施三持戒四修定五道德如說
 勤求聚財利 慇懃行布施 次第淨持戒
 精勤求禪定 行種種方便 生八道解脫
 是名諸事中 名之為上人
 所作無過咎者是菩薩所作智者不訶以五

因緣故所作無過智者不訶一作可作事二
得大果利三不壞法四次後無過五大名聲
如說

先種種籌量 自作易作事 從是事所得

無量大果利 不妨於善法 作已無惡隨

善人所讚歎 F三 名聞廣流布 升五 智者所起業

名為無過咎

所作及易作 自屬於己身 無量大功德

疾得果利益 智者如是知 後無有過咎

應加勤精進 而作如是事

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇冊

一切種清淨一切勝處來者以五因緣故諸

勝處一切種清淨一深心清淨二迴向清淨

三自如說行勝處四令他人行五離諸勝處

相違法所謂妄語慳貪戲調愚癡如說

菩薩深淨心 遠離於諂曲 皆以四勝處

迴向於佛道 先自修善法 後令他人行

菩薩如是者 四勝處清淨

十善道能令至十力世尊者如是修習十善

業道能令人至十力十力者名為正遍知正

遍知者則是佛以五道因緣故名世尊一斷

過去世疑二斷未來世疑三斷現世疑四斷
過三世法疑五斷不可說法疑如說

無始過去世 通達無有疑 無邊未來世

知通達無疑 十方無有邊 現在一切世

出過於三世 無為微妙法

十四不可說 亦通無有疑 是故功德藏

諸佛名世尊

如是功德成就者十善業道能令菩薩至阿

耨多羅三藐三菩提是故求佛道者應如是

修十善業道

十住毗婆沙論卷第十三

音釋

憤古對切邃深遠切目捷連梵語也此云

切音敷補過切邏即佐切拷掠拷苦增切療仗切稍巨

舒舒切羸羸切提提切鑽祖官切稍稍切

身身切所所切自自切既居代切鑽祖官切稍稍切

十住毗婆沙論卷第十四

龍樹菩薩造 仁四

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

護戒品第三十二

是菩薩如是行諸善道

於善不善道仁四總相及別相 各各分別知

有二種果報

十善業道總相果報者若生天上若生人中
別相果報者離殺生善行有二種果報一者
長壽二者少病離劫盜善行有二種果報一

者大富二者獨有財物離邪婬善行有二種
果報一者妻婦貞良二者不為外人所壞離
妄語善行有二種果報一者不為人所謗毀
二者不為人所欺誑離兩舌善行有二種果
報一者得好眷屬二者不為人所壞離惡口
善行有二種果報一者得聞隨意所樂音聲
二者無有鬪諍離散亂語善行有二種果報
一者人信受其語二者所言決定離貪取善
行有二種果報一者知足二者少欲離瞋惱
善行有二種果報一者在所生處常求他好

事二者不喜惱害衆生正見善行有二種果報一者離諂曲二者所見清淨十不善道亦如是總相果報者上行墮地獄中行墮畜生下行墮餓鬼別相果報者殺生不善行有二種果報一者短命二者多病劫盜不善行有二種果報一者貧窮二者共財邪淫不善行有二種果報一者得醜惡妻婦又不貞良二者爲他所壞妄語不善行有二種果報一者人所謗毀二者爲人欺誑兩舌不善行有二種果報一者得惡眷屬二者眷屬可壞惡口

不善行有二種果報一者耳聞惡聲二者常有鬪諍散亂語不善行有二種果報一者語不信受二者言無本未貪取不善行有二種果報一者心不知足二者多欲無厭瞋惱不善行有二種果報一者惡性二者喜惱衆生邪見不善行有二種果報一者其心諂曲二者墮在邪見

知已愛樂法 於法心不動 於諸衆生中
慈悲心轉勝

愛法者但愛於法更無勝事此中法者先說

十善業道樂法者但愛於法更無餘事於法
心不動者乃至失命終不捨法菩薩行如是
法於衆生中慈悲轉勝初地中雖有慈悲不
及此地以通達罪福業因緣故衆生可愍皆
屬於業不得自在則無瞋恨憎恚之心如是
行者慈悲轉勝作是念

咄哉諸衆生 深墮於邪見 我應說正見
令得入正道

菩薩通達罪福業因緣於諸衆生深行慈悲
作是念衆生可愍不如諸法實相故多行安

想生諸邪見因邪見故起諸煩惱因煩惱故
而起諸業起業因緣故輪轉生死我先發心
求阿耨多羅三藐三菩提爲度衆生故當說
正見是諸衆生是我應度今當爲說正見令
入真道使得度脫如是念三已知諸衆生有種
種煩惱所謂仁四

觀所起煩惱 及諸煩惱若 種種黑惡業
受種種苦惱 愍念諸衆生 多有所闕少
種種觀察已 是皆如我有 即時以悲心
方便發大願 云何令衆生 得滅是諸苦

煩惱煩惱垢者使所攝名為煩惱纏所攝名為垢使所攝煩惱者貪瞋慢無明身見邊見見取戒取邪見疑是十根本隨三界見諦思惟所斷分別故名九十八使非使所攝者不信無慚無愧諂曲戲侮堅執懈怠退沒睡眠恨慳嫉憍不忍食不知足亦以三界見諦思惟所斷分別故有一百九十六纏垢有人言煩惱在深心垢在淺心有人言諸障蓋名為纏垢餘皆名煩惱黑惡業者即是十不善業道及貪取瞋惱邪見相應思能生苦報種種

苦惱者身中種種惡事名為苦心中種種惡事名為惱又今世苦名為苦後墮惡道名為惱多有所少者或諸根支體或資生所須或信戒等諸功德不具故名為少餘句易解如偈中所說不復須釋如是思惟已

衆生甚可愍 墮在於二乘 我當為發願
令住於大乘
是事如十地經中金剛藏菩薩自說是菩薩
離十不善業道亦令衆生住十善業道為衆
生深求勝心好心樂心憐愍心慈悲心利益

心守護心我所有心大師心攝取心受取心
作是念此諸衆生甚可憐愍墮種種邪意邪
見行邪險道我今應令住在真實正見道中
是諸衆生種類不同互相諍競常懷忿恚瞋
惱熾盛然我當令住無上大慈是衆生無有
歇足貪求他利邪命自活我當令住清淨身
口意業是諸衆生在貪欲瞋恚愚癡因緣中
常起種種煩惱結使而不方便求欲自出我
當滅其諸苦惱事令住無苦惱處是諸衆生
爲無明所翳入黑闇稠林不能自出離智慧

明入在諸見險惡道中我應救之使得無礙
智慧之眼以是慧眼不隨他人於一切法知
如實相是諸衆生墮在生死長流欲墮地獄
畜生餓鬼阿脩羅坑入邪曲網中種種煩惱
惡草所覆無有導師不生出心道言非道非
道言道魔民怨賊常共隨逐無有善師隨順
魔意遠離佛法如是衆生我應令度此諸生
死險惡道得住無畏無衰一切智慧城是諸
衆生爲欲流有流見流無明流所漂種種罪
業濤波所覆沒在愛河隨生死波浪爲洄復

所轉不能自出爲欲覺瞋覺惱覺鹹水淹爛
爲身見羅刹之所執持入五欲深林爲喜染
所著次在我慢陸地甚可憐愍無洲無救於
六入空聚落不能動發無善度者如是衆生
我今應以大悲牢堅智慧之船載至諸安隱

仁四

五一

無怖畏一切智洲是諸衆生多苦可憊閉在
生死憂悲苦惱牢獄多懷貪恚愛憎墮四顛
倒爲四大毒蛇所害爲五陰怨家所殘喜染
詐賊所陷在六入空聚受無量苦惱我應破
其生死牢獄令得自在無礙涅槃安隱快樂

是諸衆生甚可憐愍狹劣小心樂於少利縮
沒無有一切智心設求出者則樂聲聞辟支
佛乘我應令得大心使樂佛廣大之法
菩薩如是行 則得持戒力 善知起善業
使令得增長 是則爲佛子 深入離垢地
持戒力者一心清淨具足十善道戒則得修
集福德力能起善業者善知自生增長善道
亦令他衆生深入者所行轉遠盡其邊底佛
子者能隨法行名爲佛子於初地始生至二
地增長是菩薩應如是勤行精進

菩薩若得至 離垢地邊際 爾時則得見
百種千種佛

初地中已說般舟三昧見現在佛助三昧法
所謂以三十二相八十種好四十不共法念
佛於一切法無所貪著亦說利益三昧能成
就果報勢力問曰若菩薩於初地中已到其
邊能見諸佛初入第二地即應見諸佛云何
言乃至第二地邊乃見諸佛若爾者入第二
地初中應失此三昧至後乃得答曰初入第
二地中亦見諸佛亦不退失是三昧汝不能

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇冊

善解偈義故作此難第二地初中但見百種
佛乃至其邊得見百種千種佛見諸佛已心
大歡喜欲得佛法故勤行精進

即能以四事 供養於諸佛 能於諸佛所
復受十善道

仁四

六

四事者衣服飲食卧具醫藥餘義則可知
作如是行已 從佛受善道 至百千萬劫

不毀亦不失

不毀者不令戒羸弱或以清淨事名不毀都
不復行名為不失是菩薩如是過初地住第

二地已如說

善離慳貪垢 樂行清淨捨 善離慳貪垢

深愛清淨戒

清淨名但以善心行捨不雜諸煩惱深愛名

堅住其中究竟不捨此地中慳貪垢破戒垢

無有遺餘是故此地名爲離垢菩薩如是無

慳貪破戒心於四攝法中愛語偏利六波羅

蜜中戒度偏利利名多行勢力轉深問曰若

第二地中尸羅波羅蜜已得勢力今此地中

應解說尸羅波羅蜜分生力淨差別答曰

略說尸羅度 有六十五分 生力淨差別
處處論中說

尸羅波羅蜜無量無邊但略說有六十五分
餘戒生戒力戒淨戒差別論中先後處處說
相如寶頂經中和合佛法品中無盡意菩薩
於佛前說六十五種尸羅波羅^七蜜分尸羅名
不惱一切衆生於他物中無劫盜想不著外
色不誑衆生眷屬具足故不兩舌多忍惡言
故無有惡口常思惟籌量利益語故無散亂
語喜人樂故心無貪取忍諸苦故無有瞋惱

不稱譽師故名爲正見信淨心故信佛知法
真實故信法樂尊重恭敬賢聖衆故信僧念
佛以五體投地供養禮敬乃至小戒深心怖
畏故戒不羸弱不依餘乘故不毀戒離邪行
故戒不缺損不起惡煩惱故名不雜戒畢竟
常樂增長善法故名不濁戒隨意行故名自
在戒不爲智者所訶故名爲聖所讚戒常在
念安慧故名爲易行戒一切無過故名不可
訶戒守護諸根故名爲善護戒諸佛所念故
名爲名聞戒如法物中知量取故名爲少欲

戒斷慳貪故名知足戒身心遠離故名遠離
戒離衆鬧語故名阿蘭若戒不視他面望有
所得故名爲具足聖種戒屬善根故名細行
頭陀戒生人天中故名隨說行戒救一切衆
生故名爲慈戒忍一切苦故名爲悲戒心不
退沒故名爲喜戒離憎愛故名爲捨戒降伏
心故名爲自見過戒護彼心故名爲不錯戒
善護戒故名爲善攝戒成熟衆生故名爲布
施戒無所願故名忍辱戒不懈退故名精進
戒集助禪法故名爲禪戒多聞善根無厭足

故名爲智慧戒從多聞得智慧故名爲求多
聞戒集助七覺法故名親近善知識戒捨邪
道故名離惡知識戒觀無常故名不貪身戒
勤集善根故名不信命戒深心清淨故名不
悔戒行清淨故名不假僞戒深心無垢故名
無熱戒善起業故名無憂戒不自高故名無
慢戒離塗欲故名不戲調戒心質直故名不
高戒心調和故名有羞戒惡心不發故名調
善戒滅諸煩惱故名爲寂滅戒如說行故名
爲隨所教戒行四攝法故名教化衆生戒不

失自法故名爲護法戒本來清淨故名一切
願滿戒迴向無上道故名至佛法戒等心一
切衆生故名得佛三昧戒大德舍利弗是六
十五分諸菩薩清淨戒則爲無盡生戒者處
處說略說有八種生戒四從身生四從口生
從身生者離奪命離苦惱衆生離劫盜離邪
淫從口生者離妄語兩舌惡口散亂語是名
八是八種戒從受生是受法若以身若以口
若以心受和合爲二十四教他受亦二十四
隨喜受亦二十四修習行時亦二十四合九

十六皆是欲界繫從是晝夜生何以故初受
心已滅是第二心晝夜常生用福德亦如是
所以者何初布施心滅已從第二心後用時
常生是名善身業有十善業道所攝有不攝
欲界所繫如是色界繫有二種一從身生一
從口生行身生者離十不善道所不攝罪從
口生者離散亂語是戒以身受口受心受二
三爲六教他亦六隨喜亦六習行時亦六四
六二十四先說九十六合爲百二十如是從
行生戒復有證道時生戒退道時生戒初生

永樂北藏

十住毗婆沙論

時生戒以事廣故今但略說戒力者隨波羅
蜜增長戒轉得力隨所得地戒亦堅固得力
戒淨者不毀壞缺減等如先說復次戒淨不
淨相七梵行法中說如經說以七種婬欲名
戒不淨一者雖斷婬欲而已染心受女人洗
浴按摩二以染心聞女人香共語戲笑三以
染心目共相視四雖有障礙以染心聞女人
音聲五先共女人語笑後雖相離憶念不捨
六自限爾所時斷婬欲然後當作七期生天
上受天女樂及後身富樂是故斷婬欲是名

第一〇〇冊

不淨離此七事名戒清淨戒差別者有二種
 一有漏二無漏三種欲界繫色界繫不繫四
 種正命所攝二種正語正業正命所不攝亦
 二種三語三業三種凡六戒善語戒聲聞戒
 辟支佛戒無上佛戒六種欲界正命所攝身
 口一正命所不攝二色界繫正命所攝身口
 業三正命所不攝四無漏正命所攝身口五
 正命所不攝六七種七善業道八種如先說
 身四種口四種九種七欲界繫七善業道二
 種如先說十種道戒三種對治戒三種但戒

三種是九種無漏戒有漏戒為十如是等種
 種分別差別問曰聲聞乘中說身業口業名
 為尸羅此二善業名好二不善業名惡是善
 身口業名尸羅此論中即以此為尸羅為更
 有尸羅答曰
 不但身口業十四名之為尸羅 修十親近樂行
 亦名為尸羅
 此三事一義所謂修習親近樂行問曰若以
 修習親近樂行名為尸羅者一切法皆應名
 尸羅何以故常修習親近樂行故汝今應說

最勝修習尸羅答曰

若無我所 遠離諸戲論 一切無所得
是名上尸羅

若不知內外法實相即因尸羅生憍慢貪著
心生憍慢貪著故開諸罪門是故若於內法
不見有我於外法中不得我所知內外法畢
竟空無所得亦於畢竟空不取相戲論是名
最勝尸羅何以故如是尸羅中尚無心錯何
況身口是故諸佛菩薩第一能行尸羅者於
一切法無所得名爲上尸羅如迦葉經中佛

永樂北藏

十住毗婆沙論

告迦葉尸羅名無我無非我無作無所作無
作者無行無不行無名無色無相無無相非
善非非善非寂滅非非寂滅非取非捨無衆
生無衆生因緣無身無口無心無世間無世
間法不依世間不以尸羅自高不以尸羅下
人不以尸羅起增上慢不以尸羅分別此彼
迦葉是名諸賢聖尸羅離於三界無漏無繫
如無盡意菩薩尸羅品中語舍利弗尸羅名
不分別是衆生不說是我不是壽者命者
不說是人不說是養育者不說是色陰受想

仁四

十一

第一〇〇册

行識陰不說是地種水火風種尸羅名不分別是眼相不分別是色相不分別是耳相聲相鼻相香相舌相味相身相觸相意相法相尸羅名不分別是身是口是心尸羅名攝心故是一心相選擇諸法故是慧相尸羅名到空至無相際不雜三界無作無起無生忍尸羅名不從先際來不至後際亦不住中際尸羅名不住心意識不與念和合尸羅名不依欲界不依色界不依無色界尸羅名離貪塵除瞋垢滅無明闇非常非斷不違眾緣生相

尸羅名離我心捨我所心不住身見尸羅名不貪著名相不與名色和合尸羅名不爲結使所使不爲諸纏所覆不住障礙疑悔中尸羅名貪不善根所不住過瞋不善根斷疑不善根尸羅名無急無熱倚心快樂尸羅名不斷諸佛種故不破法身不分別法性故不斷法種無爲相故不斷僧種舍利弗是名諸菩薩最勝無上尸羅如是尸羅則不可盡唯除諸佛尸羅皆有盡也所謂
從凡夫尸羅 後至辟支佛 是皆有盡相

菩薩則無盡

從凡夫來所有尸羅雖久受果報終歸於盡
諸阿羅漢辟支佛所有尸羅皆亦有盡菩薩
尸羅無我無我所離一切所得滅諸戲論是
故無盡如無盡意菩薩尸羅品中說諸凡夫

十四

十二

尸羅隨生處盡故尸羅則盡外道五通退轉
時盡故尸羅則盡人以十善業道盡故尸羅
則盡欲界諸天福德盡故尸羅則盡色界諸
天四禪四無量盡故尸羅則盡無色界諸天
隨定生處盡故尸羅則盡諸學無學人入涅

槃盡故尸羅則盡諸辟支佛無大悲故尸羅
則盡大德舍利弗但諸菩薩尸羅無有盡何
以故從菩薩尸羅出諸尸羅差別因無盡故
果亦無盡菩薩尸羅無盡故如來尸羅亦無
盡是故諸大人尸羅名為無盡問曰汝解麤
尸羅時說六十五種尸羅聲聞中有八種尸
羅四種從身生四種從口生如是事者何得
不相違答曰不相違也何以故
雖非尸羅體 益故名為分 八種身口業
即是尸羅體

雖六十五種分非尸羅體而利益身口八種
 麤尸羅故名尸羅分凡能有所利益皆名為
 分如象馬扇蓋名為王分是故禪定智慧等
 雖非尸羅體以利益尸羅故亦名尸羅分
 解頭陀品第三十三之一

十四

十三

菩薩如是行尸羅法

見十利應著 二六種衣法 又以見十利

盡形應乞食

比丘欲具足行持戒品應著二六種衣以見
 十利故何等十一以慚愧故二障寒熱蚊蚋

毒蟲故三以表示沙門儀法故四一切天人
 見法衣恭敬尊貴如塔寺故五以厭離心著
 染衣非為貪好故六以隨順寂滅非為熾然
 煩惱故七著法衣有惡易見故八著法衣更
 不須餘物莊嚴故九著法衣隨順修八聖道
 故十我當精進行道不以染汙心於須臾間
 著壞色衣以見是十利故應著二種衣一者
 居士衣二者糞掃衣六種者一劫具二芻摩
 三憍奢耶四毳衣五赤麻衣六白麻衣見有
 十利盡形乞食者一所用活命自屬不屬他

二衆生施我食者令住三寶然後當食三若
 有施我食者當生悲心我當勤行精進令善
 住布施作已乃食四隨順佛教行故五易滿
 易養六行破憍慢法七無見頂善根八見我
 乞食餘有修善法者亦當効我九不與男女
 大小有諸因緣事十次第乞食故於衆生中
 生平等心即種助一切種智
 佛雖聽請食 欲以自利已 亦利他人故
 則不受請食
 自利者能具諸波羅蜜利他者教化衆生令

住三寶行者如自利利他
 見有十利故 常不捨空閑 問疾及聽法
 教化乃至寺
 受阿練若處比丘雖增長種種功德略說見
 十利故盡形不應捨何等為十一自在來去
 二無我無我所^十三隨意所住無有障礙^十四心
 轉樂習阿練若住處五住處少欲少事六不
 惜身命為具足功德故七遠離衆鬧語故八
 雖行功德不求恩報九隨順禪定易得一心
 十於空處住易生無障礙想問訊病等來至

寺者

若有因緣事 來在塔寺住 於一切事中

不捨空閑想

比丘雖受盡形阿練若法有因緣事至則入

塔寺佛法有通有塞非如外道阿練若名常

樂空閑靜處於一切法不捨空想以一切法

體究竟皆空故問曰有何因緣故來至塔寺

答曰一供給病人二為病者求醫藥具三為

病者求看病人四為病者說法五為餘比丘

說法六聽法教化七為供養恭敬大德者八

為供給聖眾九為讀誦深經十教他令誦讀
深經有如是等諸因來至塔寺

精進行諸覺 隨阿練若法 比丘已住於

阿練若處者 常應精勤生 種種諸善法

大膽心無我 滅除諸怖畏

阿練若精進者若比丘斷貪十四不惜身命利養

故晝夜常勤精進如救頭然及身依隨阿練

若覺者所謂出覺不瞋覺不惱覺等諸善覺

復次念佛是正遍知者眾生前尊佛法是善

說弟子眾隨順正行復次隨順空隨順無相

隨順無願諸覺名隨阿練若覺復次隨順四
勝處隨順六波羅蜜諸覺是名隨順阿練若
覺復次如佛爲郁伽長者說在家出家菩薩
行若出家菩薩受阿練若法應如是思惟我
何故住阿練若處我非但住阿練若處故名
爲沙門而阿練若處多有衆生多惡不善不
護諸根不精進不修習善法者如麀鹿猿猴
衆鳥惡賊旃陀羅等不名爲比丘我今爲何
事故住阿練若處應成辦其事長者何等爲
事一謂念不散亂二得諸陀羅尼三行慈心

四行悲心五自在住五神通六具足六波羅
蜜七不捨一切智心八修習方便智九攝取
衆生十成就衆生十一不捨四攝法十二常
念六思念十三爲多聞故不捨精進十四正
觀擇諸法十五應正解脫十六知得果十七
住於正位十八守護佛法十九信業果報故
名正見二十離一切憶想分別思惟故名正
思惟二十一隨衆生所信樂爲說法故名爲
正語二十二滅諸業故起業名爲正業二十
三破煩惱氣故名爲正命二十四得無上道

故名正精進二十五觀不虛妄法故名正念
二十六得一切智慧故名正定二十七於空
不怖二十八於無相不畏二十九於無願不
沒三十故以智受身三十一依義不依語三
十二依智不依識三十三依了義經不依不
了義經十四三十四依法不依人長者如是等名
爲出家菩薩比丘利益事應生隨順阿練若
法者所謂四禪四無量心天耳天眼他心智
宿命智神通等滅諸怖畏者是以三因緣
能滅怖畏一見無我我所法相故能除怖畏

二以方便力故三以心膽力故能除怖畏見
無我我所者如初地中所說除五種怖畏方
便力者此論中念正思惟業果報故名方便
力應作是念諸大國王在深宮殿象馬車步
四兵防衛業因緣盡亦受種種諸衰惱事又
業因緣守護者雖行險道中入大海水在大
戰陣亦安隱無患我先世業因緣若在聚落
若在阿練若處業因緣必受其報如是思惟
已除滅怖畏復作是念若我爲守護身故入
城邑聚落捨阿練若處者無有能勝善身業

善口業善意業守護者如佛告波斯匿王若
 人行身善業行口善業行意善業是名為人
 善自守護是人若言我善自守護者是為實
 說大王是人雖無四兵衛護亦可名為善好
 守護何以故如是守護名內守護非外守護
 是故我以身業善行口業善行意業善行故
 名為善自守護復作是念是諸鳥獸腹行蟲
 等在阿練若處身不行善口不行善意不行
 善以遠聚落住故而無所畏我之心智豈不
 如此鳥獸等耶如是思惟除諸怖畏又以念

仁四

十七

佛故在阿練若處能破一切諸怖畏事如經
 說汝諸比丘阿練若處若在樹下若在空舍
 或生怖畏心沒毛豎者汝當念我是如來應
 正遍知明行足善逝世間解無上士調御丈
 夫天人師佛世尊如是念時怖畏即滅大膽
 名心不怯弱決定求道如說
 比丘住空閑 嘗以心膽力 除滅諸怖畏
 念佛無畏者 若人自起業 怖畏不得脫
 不怖亦不脫 怖則失正利 如是知不免
 而破餘利者 則行小人事 比丘所不應

若有怖畏者 應畏於生死 一切諸怖畏
 生死皆為因 是故行道者 欲脫於生死
 亦救於他人 不應生怖畏
 如佛離怖畏經中說怖畏法有沙門婆羅門
 住阿練若處應如是念以不淨身業故不淨
 口業故不淨意業故念不清淨故自高卑人
 故懈怠心故妄憶念故心不定故愚癡故怖
 畏與此相違身業清淨等則無怖畏又佛為
 郁伽長者說出家菩薩在阿練若處應作是
 念我何故在此即時自知欲離怖畏故來至

於此怖畏於誰畏眾憤鬧畏眾語言畏貪欲
 瞋恚愚癡畏憍慢恚恨嫉他利養畏色聲香
 味觸畏五陰魔畏諸愚癡障礙處畏非時語
 畏不見言見畏不聞言聞畏不覺而覺畏不
 知而知畏諸沙門垢畏共相憎惡畏欲界色
 界無色界一切生處畏墮地獄畜生餓鬼及
 諸難處略說畏一切惡不善法故來在此住
 若人在家樂在眾鬧不修習道住在邪念不
 能得離如是怖畏所有過去諸菩薩皆在阿
 練若處離諸怖畏得無畏處得一切智慧所

仁四

十八

有當來諸菩薩亦在阿練若處離諸怖畏得
一切智慧今現在諸菩薩住阿練若處離諸
怖畏得無畏處成一切智慧以是故我怖畏
一切諸惡度諸怖畏故應住阿練若處復次
一切怖畏皆從著我生貪著我故愛受我故
生我想故見我故貴我故分別我故守護我
故若我住阿練若處不捨貪著我者則爲空
在阿練若處復次長者見有所得者則不住
阿練若處住我我所心者則不住阿練若處
住顛倒者則不住阿練若處長者乃至生涅

槃想者尚不住阿練若處何況起煩惱想者
長者譬如草木在阿練若處無有驚畏菩薩
如是在阿練若處應生草木想瓦石想水中
影想鏡中像想於語言生響想於心生幻想
此中誰驚誰畏菩薩爾時則正觀身無我無
我所無衆生無壽者命者無養育者無男無
女無知者見者怖畏名爲虛妄分別我則不
應隨虛妄分別菩薩如是應如草木住阿練
若處又知一切法皆亦如是斷闢諍名阿練
若處無我無我所無所屬名阿練若處不應

樂在家出家衆鬧處住諸佛不聽阿練若處比丘與在家出家者和合問曰佛不聽與一切衆人和合耶答曰不然佛聽四和合餘者則不聽是故應親近餘者則遠離

菩薩在阿練若處聽與四衆和合所謂入聽法衆教化衆生供養於佛不離一切智心和合是故唯聽此四事和合餘者不應親近復次菩薩應作是念云何諸佛所聽阿練若住處我當親近我或非阿練若住處謂是住阿

練若處或有錯謬問曰何等是阿練若住處菩薩應當知答曰佛自經中說阿練若住處名不住一切法不緣諸塵不取一切法相不貪色聲香味觸一切法平等故無所依止住名阿練若處住息心善故不相違住處名阿練若住捨一切擔倚樂住故名阿練若住脫一切煩惱無怖畏住故名阿練若住度諸流住故名阿練若住住聖種故名阿練若住知足趣得故名阿練若住易滿易養少欲住故名阿練若住智慧足住故名阿練若住正行

多聞住故名阿練若住空無相無願解脫門
現前故名阿練若住斷諸縛得解脫住故名
阿練若住順十二因緣隨順住故名阿練若
住畢竟寂滅所作已作住故名阿練若住阿
練若住處者隨順戒品住助定品利益慧品
易得解脫品仁四易得解脫知見品二十易行諸助菩
提法能攝諸頭陀功德阿練若住處通達諸
諦阿練若處見知諸陰阿練若處諸性同爲
法性阿練若處出離十二入阿練若處不忘
失菩提心阿練若處觀空不畏阿練若處能

護佛法阿練若處求解脫者不失功德阿練
若處能得一切智者則能增益阿練若處
菩薩如是行 疾得具六度

何以故若菩薩在阿練若處住不貪惜身命
是名檀波羅蜜行三種善業清淨入細頭陀
行法故名尸波羅蜜不瞋恨心於諸衆生慈
心普遍但忍樂薩婆若乘不在餘乘是名羸
提波羅蜜自立誓願於阿練若處不得正法
忍終不捨此處是名毗梨耶波羅蜜得禪定
故不觀生處修習善根是名禪波羅蜜如身

阿練若亦如是如身菩提亦如是如實中無差別是名般若波羅蜜

佛聽有四法 住阿練若處

何等四如佛告長者一者多聞二善知決定

義三樂修正憶念四隨順如所說行如是人

應住阿練若處信復有菩薩煩惱主深厚是人若

在眾闍則發煩惱應在阿練若處住降伏煩

惱復次菩薩得五神通是人欲教化成就天

龍夜叉乾闥婆故應住阿練若處復有菩薩

作是念諸佛所讚聽處是阿練若處復次住

阿練若處助滿一切善法增長善根然後入聚落為眾生說法成就如是功德乃可住阿練若處復次

決定王經中 佛為阿難說 阿練若比丘

應住四法

菩薩住阿練若處者一遠離在家出家二欲

讀誦深經三引導眾使使得阿練若處功德

四晝夜不離念佛復有四法一乃至彈指頃

於眾中不生瞋恨心二不應一時頃使眠

睡覆心三於一念頃不應生眾思想四於一

念頃不應忘捨菩提心復有四法一常應開
 坐不應聚眾二常樂經行三常觀諸法無新
 故想四不應離深空無相無願法復有四法
 一行四禪不行世間禪行四無量緣眾生
 悲心而不取眾生相二雖行慈心而不緣眾
 生雖行喜心而不貪樂雖行捨心而不捨眾
 生三自見身有四聖種行而不自高卑下他
 人四自行多聞如所聞行是為四復次
 無智無精進 而住空閑處 即得於四法
 復得餘四法 又復得三事 如是佛所說

阿練若比丘於諸功德中應勤修習何以故
 阿練若功德中此二事能生諸功德故若比
 丘愚癡懈怠在阿練若處住者則得四非法
 一多眠睡二多貪利養三以此因緣現矯異
 相四現不樂阿練若處復有四法一增上慢
 未得謂得二於深經心懷憎惡三壞空無相
 無願法四於持深經者心生瞋恨復有三事
 一若在阿練若處不精進無智慧或值女人
 墮在非法若得僧殘若得重罪若反戒還俗
 是為三

十住毗婆沙論卷第十四

音釋

翳

障一計切

闇

烏紺切與暗同

洄復

洄音回復音伏

羸

倫為切

毳

充芮切也

十住毗婆沙論卷第十五

仁五

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

解頭陀品第三十三之二

復次

廣說空閑法

及與乞食法

餘十頭陀德

皆亦應廣說

十二頭陀法上來已廣解二事餘十頭陀功德亦應如是知何以故是二則為開十頭陀門餘則易解十頭陀者一著糞掃衣二一坐

三常坐四食後不受非時飲食五但有三衣六毳衣七隨敷坐八樹下住九空地住十死人間住糞掃衣者人所棄捨受而後著受者若心生若口言一坐者先受食處更不復食常坐者夜常不卧食後不飲漿者食後不受非時飲石蜜等可食之物但有三衣者唯受三衣更不畜餘衣毳衣者從毳所成麤毛毳衣毼旃欽婆羅等隨敷坐者隨所得坐處不令他起樹下住者樂住樹下不入覆處空地坐者露地止住住死人間者隨順獸離心故

常止宿死人間法是名十二頭陀令戒清淨
 糞掃衣有十利一不以衣故與在家者和合
 二不以衣故現乞衣相三亦不方便說得衣
 相四不以衣故四方求索五若不得衣亦不
 憂六得亦不喜七賤物易得無有過患八不
 違順行初受四依法九入在麤衣數中十不
 為人所貪著一坐食亦有十利一無有求第
 二食疲苦二於所受輕少三無有所用疲苦
 四食前無疲苦五入在細行食法六食消後
 食七少妨患八少疾病九身體輕便十身快

樂常坐亦有十利一不貪身樂二不貪眠睡
 樂三不貪卧具樂四無卧時脇著席苦五不
 隨身欲六易得坐禪七易讀誦經八少睡眠
 九身輕易起十求坐卧具衣服心薄食後不
 受非時飲食亦有十利一不多食二不滿食
 三不貪美味仁五四少所求欲五少妨患六少疾
 病七易滿八易養九知足十坐禪讀經身不
 疲極但三衣亦有十利一於三衣外無求受
 疲苦二無有守護疲苦三所畜物少四唯身
 所著為足五細戒行六行來無累七身體輕

便八隨順阿練若處住九處處所住無所顧
惜十隨順道行受毳衣亦有十利一在麤衣
數二少所求索三隨意可坐四隨意可卧五
浣濯則易六滌時亦易七少有蟲壞八難壞
九更不受餘衣十不失求道隨敷坐亦有十
利一無求好精舍住疲苦二無求好坐卧具
疲苦三不惱上座四不令下座愁惱五少欲
六少事七趣得而用八少用則少務九不起
諍訟因緣十不奪他所樹下坐亦有十利
一無有求房舍疲苦二無有求坐卧具疲苦

三無有所受疲苦四無有受用疲苦五無處
名字六無鬪諍事七隨順四依法八少而易
得無過九隨順修道十無衆鬧行死人間住
亦有十利一常得無常想二常得死想三常
得不淨想四常得一切世間不可樂想五常
得遠離一切所愛人六常得悲心七遠離戲
調八心常馱離九勤行精進十能除怖畏空
地坐者亦有十利一不求樹下二遠離我所
有三無有諍訟四若餘去無所顧惜五少戲
調六能忍風雨寒熱蚊蚤毒蟲等七不為音

聲刺棘所刺八不令衆生瞋恨九自亦無有
愁恨十無衆鬧行處

如五空閑說 餘功德亦爾 自讀誦教他
得捨空閑處

阿練若比丘有五種分別一以惡意欲求利
養二愚癡鈍根故行阿練若三狂癡失意作
阿練若四爲行頭陀行故作阿練若五以諸
佛菩薩賢聖所稱讚故作阿練若於此五阿
練若中爲行頭陀行故作阿練若以諸佛菩
薩賢聖所稱讚故作阿練若是二爲善餘三

可訶如五種分別阿練若法餘十一頭陀行
亦應如是分別知見問曰佛說已受阿練若
法終不應捨若有因緣得捨去不答曰
讀誦經因緣 可捨阿練若

若比丘欲從他受誦經法若欲教他讀誦應
從阿練若處來入塔寺以是因緣可得捨離
教他讀誦時 不應望供給 即時應念佛
佛尚有所作
阿練若從空閑處來教他讀誦不應求敬心
供給應當念佛佛尚自有所作何況於我念

佛者佛是多陀阿伽度三藐三佛陀諸天龍
神乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽
釋提桓因四天人非人所供養一切衆生
無上福田尚不求他供給身自執事我今未
有所知始欲求學云何受他供給復應作是

上五

四

念

我應善供給 一切諸衆生 不望彼供給
自利利他故

云何爲自利若貴供給則失法施功德若不
貴供給者則得法施功德云何爲利他若貴

彼供給而教令讀誦者彼則生念師直以世
利故而教誨我不以法故是人若以是心供
給師者則不得大利若但恭敬法故尊重師
者則得大利是名利他

從他求智慧 應不惜身命

若行者欲從他伏智慧應捨身命捨者爲智
慧故勤心精進恭敬於師不惜身命問曰何
以故爲智慧恭敬師而不惜身命答曰

若一字一心 以此爲劫數 恭敬於師所
能說是論者 離諸諂曲心 深愛而供給

晝夜不休息 盡於爾所劫

隨師所教論議字數及爾所心念若受法者
心無諂曲不惜身命晝夜恭敬始終無異雖
能如是猶不報師所益論議智慧之恩是故
弟子應離諂曲心捨貪惜身命破於憍慢若
師輕憊及以敬愛心無有異當生仁五深愛心第
一恭敬心應生父母心應生大師心應生善
知識想應生能為難事想應生難報心若師
聽則受常所行事不須師勅餘事則相望師
意隨事而行師所愛重隨而愛重不應因師

求於世利莫求師讚歎莫求名聞但求智慧
法寶師有謬失常應隱藏若師過豐若彰露
者當方便覆之師有功德稱揚流布深心愛
樂聽受持解思惟義趣如所說行求自利利
他者莫為咎弟子莫為殃弟子莫為垢弟子
莫為衰弟子莫為無益弟子無如是等過但
住善弟子法中供給於師如般舟經說佛告
跋陀婆羅若菩薩欲得是三昧者應勤精進
於諸師所生尊重心難遭心若從口聞若得
經卷處於是師所應深心恭敬生父母心善

知識心大師心以能說如是法助菩提故跋陀婆羅若求菩薩道者若求聲聞者所從師讀誦是法處不生深恭敬心父母心善知識心大師心能得通利是法令不忘失久住不滅者無有是處何以故跋陀婆羅以不恭敬因緣故佛法則滅跋陀婆羅若求菩薩道者若求聲聞者於所從聞讀誦書寫是法處生恭敬心父母心善知識心大師心者於所讀誦書寫未得者令得已得久住則有是處何以故以恭敬心故佛法不滅是故跋陀婆羅

我今告汝於是師所應生深恭敬心父母心善知識心大師心是則隨我所教助尸羅果品第三十四

如是菩薩為求多聞知多聞義已隨說行故能令尸羅清淨清淨尸羅法應當修行問曰

何等法能令尸羅清淨答曰

護身口意業 亦不得護法 終不令我見及以餘見雜 迴向薩婆若 此四淨尸羅行者修此四法尸羅自然清淨護身口意業者常應正念身口意業乃至小罪不令錯謬

譬如龜鼈常護頭足此人深樂空故於第一
 義中而亦不得護三業法有人雖見法空謂
 知空者在是故說不離我見衆生見人見壽
 者見命見知者見迴向薩婆若者持戒果報
 不求餘福但爲度一切衆生以求佛道是爲
 四復有四法能令尸羅清淨所謂
 無我我所心 亦無斷常見 入於衆緣法
 則能淨尸羅
 無我我所心者不貪著我我所心但知此心
 虛妄顛倒而無我法無斷常見者以斷常見

多過故入衆緣法者知諸法從衆緣生無有
 定性行於中道如是四法能淨尸羅復有四
 法能淨尸羅所謂
 行四聖種法 及十二頭陀 亦不樂衆鬧
 念何故出家
 四聖種者所謂趣得衣服而足趣得飲食而
 足趣得坐卧具而足樂斷樂修行十二頭陀
 者所謂受阿練若法受乞食法糞掃衣一坐
 常坐食後不受非時飲食但有三衣毛毳衣
 隨敷坐樹下住空地住死人間住亦不樂衆

開者不與在家出家者和合有人雖行阿練
若法多知多識故多人往來是故說不樂衆
鬧若至餘處若心不與和合何故出家者行
尸羅者作是念我何故而出家念已隨出家
事欲成就故如所說行是爲四復有四法能
淨尸羅所謂
五陰無生滅 六性如法性 見六情亦空
不著世俗語 如是之四法 亦能淨尸羅
五陰無生滅者思惟五陰本末故見五陰無
生滅見地等六性如法性如法性不可得六

性亦不可得知六情雖是苦樂等心心數法
因緣以正智推求亦知是空了達三種皆知
是空有行者貪著於空則還妨道是故說莫
貪著空隨於世俗說空名字如是法者能淨
尸羅問曰若爾者云何言五陰諸法答曰以
空故五陰諸法空最後言莫著於空者空亦
應捨如是無有邪疑法妨礙尸羅問曰五陰
諸法以有相可相故決定有如說色是苦惱
相覺苦樂是受相現有如是等諸相云何言
非空非不空答曰

惱壞是色相	何等為是色	若惱是色相
離相無可相	此相在何處	無相無可相
世界終無有	無相有可相	相與及可相
非合非不合	其來無所從	去亦無所至
若有合非合	成於相可相	如是則為失
相及可相相	^{仁五} 以相成可相	相亦不自成
相自不能成	云何成可相	世界甚可愍
分別相可相	迷惑諸所經	邪師所欺誑
相可相則是	無相無可相	如是眼見事
如何不能知	隨計相可相	有如是戲論

隨起戲論時	則墮煩惱處
復次行者以不來不去門觀諸陰性入空如	說
生老病死法	生時無從來
滅時無所去	諸陰界入性
滅時無所去	佛法義如是
亦不在鑽木	和合中亦無
薪盡則火滅	滅已無所去
緣散則皆無	眼識亦如是
不在於色中	亦不在中間
	不在和合中
	生老病死法
	生時無從來
	如火非人功
	而因和合有
	諸緣合故有
	不在於眼中

亦不離和合 亦不從餘來
 和合散則無 諸法亦如是
 滅時無所至 如彼龍心力
 不從龍身出 亦不餘處來
 雨流滿世界 然後乃消滅
 如雲無來去 諸法亦如是
 滅時無所去 如壁上畫人
 亦不在和合 壁中亦復無
 畫筆中亦無 不從餘處來
 和合散則無 諸法亦如是

而因和合有 生時無從來
 而有陰雲現 而此大陰雲
 亦無有去處 亦無有去處
 生時無從來 不在一一綵
 畫師所亦無 而因和合有
 有時無從來

無時無所去 燈焰不在油 亦不從炷出
 亦不餘處來 而因油炷有 因緣盡則滅
 滅時無去處 諸法來去相 皆亦復如是
 復有四法能淨尸羅所謂
 能自思量身 不自高下他 此二無所得
 心倚無有慢 觀諸法平等 是四淨尸羅
 能自思量者行者作是念我身不淨無常死
 相為何所直如是念已即不自高下於他人
 信解身及他無我我所故無所得倚者得如
 是法故心輕柔輒堪任受法以此倚樂心不

自高觀諸法平等者以空觀有為無為法一切悉等無上中下差別如說
 若當因於下 而有中上者 下不作中上
 云何因下有 下自作下者 中上先定有
 若當因於中 而有下上者 中不作下上
 云何因中有 中自作中者 下上先定有
 若當因於上 而有中下者 上不作中下
 云何因上有 上自作上者 中下先定有
 因下不得作 不因亦不得 若先定有者
 不應因於下 若先定無者 云何成中上

因中不得作 不因亦不得 若先定有者
 不應因於中 若先定無者 云何成下上
 因上不得作 不因亦不得 若先定有者
 不應因於上 若先定無者 云何成中下
 復次以空一相故觀諸法皆平等衆生亦如是如說
 智者於空中 不說分別相 空一而無異
 能如是見空 是則為見佛 佛不異空故
 說言諸佛一 一切衆生一 一切法一法
 無上中下別 一切佛世尊 離自性他性

一切諸衆生	亦離自他性	一切法亦爾
離自性他性	以是因緣故	是故名一相
有諸佛則非	無諸佛亦非	有諸衆生非
無諸衆生非	有諸法則非	無諸法亦非
離於有無故	名之爲平等	一切佛世尊
衆生及諸法	一切不可取	名諸法平等
一切佛衆生	及法無差別	不可分別故
名之爲平等	諸佛與衆生	并及一切法
入生住滅中	寂滅無所有	亦無所從來
亦復無所去	以無來去故	名之爲平等

諸佛與衆生	并及一切法	悉皆無所有
過一切有道	此三非是等	亦復非非等
非等非非等	非非等不等	如是說諸法
皆等無差別		
復有四法能淨尸羅如說		
善能信解空	不驚無相法	衆生中大悲
能忍於無我		
如是之四法亦能淨尸羅		
行者了達諸法無自性無他性故名爲信解		
空如說		

一切所有法	終不自性生	若從眾緣生
則應從他有	不從自性生	云何從他生
自性已不成	他性亦復無	若離自性相
則無有自性	若離於自性	則無有自相
自性自性相	不以合故有	不以散故有
二定有則無	他不能生法	自亦不能生
自他亦不能	離二亦不生	若無有自者
云何從他生	離於世俗法	則無有自他
若他從他生	他即無生體	無體則非有
以何物生他	以無自體故	他生亦復無

四種皆空故	無法定生滅
不驚無相者信樂遠離諸相故不驚如是說	
一切若無相	一切即有相
即為是有法	若觀無相法
若言修無相	即非修無相
名之為無相	取是捨著相
凡以有取故	因取而有捨
名之以為捨	取者所用取
共離俱無有	是皆名寂滅
此即為無性	若無有性者
	寂滅是無相
	無相即為相
	若捨諸計著
	則為無解脫
	離取取何事
	及以可取法
	若法相因成
	此即無有相

若法無有性 此即無相者 云何言無性
 即名為無相 若用有與無 亦遮亦應聽
 雖言心不著 是則無有過 何處先有法
 而後不滅者 何處先有然 而後有滅者
 此有相寂滅 同無相寂滅 是故寂滅語
 及寂滅語者 先來非寂滅 亦非不寂滅
 亦非寂不寂 非非寂不寂
 衆生中大悲者衆生無量無邊故悲心亦廣
 大復次諸佛法無量無邊無盡如虛空悲心
 是諸佛法根本能得大法故名為大悲一切

衆生中最大者名為佛佛所行故名為大悲
 忍無我法者信樂實法故諸佛皆一涅槃道
 故名為無我法若入此法中心則不忍如小
 草入火則燒盡若真金入火能堪忍無失如
 是若凡夫人不修習善根入無我中不能堪
 忍即生邪疑是菩薩無量世來修習善根智
 慧猛利諸佛護念雖未斷結使入無我法中
 心能忍受無我法者陰界入十二因緣等諸
 法是破我因緣如先說是故欲淨尸羅當行
 此四法復次

有四破尸羅 而似持尸羅 行是當精進
自制慎莫為

寶頂經迦葉品中佛告迦葉四種破戒比丘
似如持戒比丘何等四迦葉有比丘於經戒
中盡能具行而說有我迦葉是名破戒似如
持戒復次迦葉有比丘誦持律經守護戒行十五
於身見中不動不離是名破戒似如持戒復
次迦葉有比丘具行十二頭陀而見諸法定
有是名破戒似如持戒復次迦葉有比丘緣
衆生行慈心聞諸行無生相心則驚畏是名

破戒似如持戒迦葉此四破戒人似如持戒
復次

世尊之所說 沙門有四品 應為第四者
遠離前三種

迦葉品中說四種比丘行者應學第四沙門
不應為三何等為四佛告迦葉有四種沙門
一者形色相沙門二者威儀矯異沙門三者
貪求名利沙門四者真實行沙門云何名為
形色相沙門有沙門形色相所謂著僧
伽梨剃除鬚髮執持黑鉢而行不淨身業不

淨口業不淨意業不淨寂滅不善慳貪懈怠
行惡法破戒不樂修道是名形色相沙門云
何威儀矯異沙門有沙門具四種威儀審諦
安詳趣得衣食行聖種行不與在家出家和
合少於語言以是所行欲取人意心不清淨
如此威儀不為善不為寂滅而見諸法定有
於空無所有法畏如墮坑見說空者生怨家
想是名威儀矯異沙門云何為貪求名利沙
門有沙門雖強能持戒作是念云何令人知
我持戒強求多聞云何令人知我多聞強作

阿練若法云何令人知我是阿練若強行少
欲知足遠離云何令人知我少欲知足行遠
離法非為厭離心故非為滅煩惱故非以求
八直聖道故非為涅槃故非度一切眾生故
是名求名利沙門云何真實行沙門有沙門
尚不貪惜身十五何況惜名利聞諸法十四空無所有
心大歡喜隨說而行尚不貪惜涅槃而行梵
行何況貪惜三界尚不著空見何況著我人
眾生壽者命者知者見者見但於諸煩惱中
而求解脫不於外求觀一切法本來清淨無

垢此人但依於身不依於餘以諸法實相尚
不貪法身何況色身見法離相不以言說尚
不分別無為聖衆何況衆會不為斷不為修
習故不惡生死不樂涅槃無縛無解知諸佛
法無有定相知已不往來生死亦復不滅迦
葉是隨真實行沙門迦葉汝等應勤行真實
行沙門莫為名字所害復次
不為王等法 而持於尸羅 亦不依生等
而持於尸羅
行者欲淨尸羅不應為王等法王等法者佛

為淨德力士說善男子菩薩尸羅者乃至失
命因緣猶不破戒不期為國王故持戒不期
生天故持戒不期為釋提桓因不為梵天王
不為富樂自在力故持戒不為名聞稱讚故
不為利養故持戒不為壽命故不為飲食衣
服卧具醫藥資生物故持戒不依生等法者
不為生天人持戒不自依持戒不依他持戒
不依今世持戒不依後世持戒不依色不依
受想行識不依眼不依入不依耳鼻舌身意
故持戒不依欲界色界無色界故持戒不為

得脫地獄畜生餓鬼阿脩羅惡道故持戒不為畏天中貧故持戒不為畏人中貧故持戒不為畏夜叉貧故持戒問曰若不為如此等法者為何法故持戒答曰為欲令三寶久住故持戒為欲得種種利益故持戒

三寶久住者為不斷佛種故持戒為轉法輪故持戒為攝聖眾故持戒為脫生老病死憂悲苦惱故持戒為度一切眾生故持戒為令一切眾生得安樂故持戒為令眾生到安隱

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇冊

處故持戒為修禪定故持戒為智慧解脫解脫知見故持戒是事如淨德經中廣說

菩薩能如是成就於尸羅不失於十利

及餘種種利亦復不墮於四難處邪道

不得四失法不值四壞法又得不欺誑

諸佛等四法能過墮地獄十事諸怖畏

不失於十利者不失常為轉輪聖王常於彼

中不失不放逸心不失常作釋提桓因常於

彼中不失不放逸心常不失求諸佛道常不

失諸菩薩所教化事常不失樂說辯才常不

失種諸善根福德滿足所願常不失為諸佛
菩薩賢聖所讚常不失疾能具足一切智慧
是為十種種利者於種種功德不退失如經
中說菩薩善守持戒常為諸天所讚諸龍王
善護諸人供養常為諸佛所念常為世人大
師愍念眾生不墮^{十五}四難處等邪道者菩薩能^{十六}
如是成就尸羅者不墮四難處一不生無佛
處二不生邪見家三不生長壽夭四不墮一
切惡道得四不失法者一不失菩提心二不
失念佛三不失常求多聞四不失念無量世

事不值四壞法者一不值法壞二不值刀兵
三不值惡毒四不值飢餓得四不誑法者一
不欺誑十方諸佛二不欺誑諸天神等三不
欺誑眾生四不自欺誑身又過十怖畏者菩
薩如是清淨持戒能過墮地獄等十怖畏何
等十一能過地獄怖畏二能過畜生怖畏三
能過餓鬼怖畏四能過貧窮怖畏五能過誹
謗訶罵惡名怖畏六能過諸煩惱所覆怖畏
七能過聲聞辟支佛正位怖畏八能過天人
龍神夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩

睽羅伽等怖畏九能過刀兵惡毒水火師子
虎狼他人所害怖畏十能過邪見怖畏菩薩
如是淨持於戒則能住諸佛法所謂四十不
共法堪任為法器

讚戒品第三十五

十五

十七

菩薩如是淨持尸羅能攝種種功德諸利如
無盡意菩薩說復次略讚尸羅少分尸羅者
是出家人第一所喜樂處如年少富貴最可
喜樂能增長善法如慈母養子能防護衰患
如父護子尸羅能成就諸出家者一切大利

如白衣多財尸羅能救一切苦惱如正行順
理尸羅善人所敬如報恩法尸羅人所愛重
猶如壽命尸羅智者所貴如智慧求解脫者
善護尸羅如王密事大臣守護樂道利者愛
重尸羅如樂涅槃愛重佛法智慧之人善守
尸羅如惜壽者護安身法救死時急尸羅為
最如遇急難得善知識尸羅清淨莊嚴賢人
如貴家女慚愧無穢尸羅即是功德門如不
諂曲開諸善利尸羅最是梵行之本如直心
則是正見之本諸大人法以尸羅為本如求

重位以直心爲本尸羅即是功德寶積如不放逸亦如正念能生諸利亦如賢友初中後善學正法者不得過越如海常限尸羅即是功德住處亦如大地萬物依止尸羅潤益諸善功德亦如天雨潤益種子能成五根如火熱物能生諸利如風成身尸羅能受一切道果亦如虛空含受萬物亦如吉瓶隨願皆得亦如美膳利益諸根尸羅善能通利諸道能令諸根清淨無礙智慧壽命以尸羅爲本猶如身命以氣息爲本尸羅即是最上依處如

民依王尸羅即是諸功德主如軍大將尸羅得衆快樂如隨意婦能稱夫心若求涅槃及生天上尸羅即是學道資用如彼遠行必持衣糧尸羅將人令至善處如經險路得善導師尸羅度人從生死過猶如牢船能渡大海尸羅能滅諸煩惱患十五猶如良藥能消衆病尸羅器仗能禦魔賊如善兵器能對敵陣如所愛親經難不捨尸羅將人諸衰惱中隨護不捨尸羅能照後世癡冥如大燈明能除黑闇尸羅度人出諸惡道如渡深水得好橋梁尸

羅能除煩惱熱急如清涼室能除毒熱欲墮
惡趣尸羅能救如勇士持刀救人怖畏諸凡
夫人應深愛尸羅如諸菩薩學諦勝處行者
善行尸羅如諸菩薩行捨勝處得果之人善
修尸羅亦如菩薩修滅勝處護持尸羅令人
得果亦如菩薩修慧勝處不壞法者能淨尸
羅如諸菩薩清淨無垢諸惡人等捨離尸羅
如彼諂曲捨離直心放逸之人不行尸羅如
慳貪者不行慧施放逸之人捨離尸羅如戲
論者離寂滅法愚癡之人無有尸羅猶如盲

者不見五色無思惟者去尸羅遠如離八道
去涅槃遠善愛身者深樂尸羅如阿羅漢深
愛樂法尸羅能使無悔善法相續不斷如佛
出世善事不絕尸羅能令諸道果住如佛神
力令法久住尸羅如佛自利利人尸羅善護
諸善功德如王十五知時能護國界尸羅安行者
心如須陀洹果如時發事後則無悔尸羅究
竟必得涅槃如菩薩願究竟得佛尸羅亦如
良田好澤投之以種疾得增長尸羅是正行
之因如知時方等是成諸事因如人端嚴福

德智慧人所尊貴尸羅如是自他所敬如福德熟時心則安隱尸羅能使心得安隱受諸利報尸羅能令行者歡喜猶如好兒令父心悅尸羅則是無有過失無畏之法如人無過心則無畏尸羅令人今世後世無有怖畏無諸罪惡供養稱讚持尸羅者餘者亦喜自知有分尸羅親愛眾生如修慈定尸羅滅苦如修悲定尸羅與喜如修喜定尸羅無憎無愛如修捨定尸羅為人所信如四種善語能令人信尸羅樂行如世法中常歡喜心如多聞

是樂說因尸羅則是言行相應因尸羅是無畏因如辯才無畏尸羅是名聞因如通諸經有好名稱尸羅是能救法如易與語者為人所救尸羅能成明解脫法如隨所說行尸羅是諸佛相如阿耨多羅三藐三菩提尸羅助修道法如定助慧尸羅令人無所畏難如大心膽無所畏懼尸羅是諸功德聚處猶如雪山寶物積聚信等功德諸希有事依止尸羅猶如大海有諸奇異亦如美果依止於樹尸羅與人隨所樂果如隨正智慧者如行即得

尸羅名為無水而淨尸羅則是最上妙香不從根莖枝葉華果中出尸羅莊嚴過諸寶飾常住其身無能却者尸羅大樂不從五欲生後世亦有諸妙樂報尸羅是一切世間天人魔梵沙門婆羅門所讚歎者尸羅快樂自在身中不從他得生天涅槃之善方便尸羅即是信河正濟無有泥陷瓦石荆棘隨意可入善渡無礙尸羅是寶財無諸衰惱尸羅是淨道無能壞者猶如平路行者無難尸羅是好田不種不獲自然獲實尸羅是甘露果不從

樹草生香美無比尸羅是好華不從水陸生常不萎壞尸羅除煩惱熱如冷水洗浴尸羅善守護勝諸刀仗行尸羅者不以人畏故而得恭敬尸羅是自在處無有諍競尸羅是好寶不從山生不從大海出而寶價無量尸羅能過不活畏入眾畏考掠畏墮惡道畏尸羅常隨逐人今世後世如影隨形戒報品第三十六菩薩離垢地清淨具說已菩薩住此地常作轉輪王

第二地於十地中名為離垢慳貪十惡根本
求盡故名為離垢菩薩於是地中深行尸羅
波羅蜜是菩薩若未離欲此地果報因緣故
作四天下轉輪聖王得千輻金輪種種珍寶
莊嚴其輞真瑠璃為轂周圍十五里百種夜
叉神所共守護能飛行虛空導廿一四種兵輕捷
迅疾如金翅鳥王如風如念所詣之處滅諸
衰患降伏怨賊一切小王皆來歸伏親族人
民莫不愛敬普能照明聖王姓族種種華鬘
瓔珞間錯莊校五種妓樂常隨逐之以奇妙

寶蓋羅覆其上行時有種種華香碎末梅檀
常雨供養燒真黑沉水牛頭梅檀黃梅檀以
塗其身其輪兩邊天女執持白拂侍立種種
珍寶以為其蓋其輪有種種希有之事而用
莊嚴是名金輪寶具足一切象相身大而白
如真銀山生出神嶽大象家中能飛行虛空
伊羅婆那安闍那王摩那等諸大象王皆能
摧却是名白象寶具足馬相色如孔雀頸其
體輕疾如金翅鳥王飛行無礙是名馬寶貴
家中生身無疾病有大勢力形體淨潔憶念

深遠直心柔軟持戒堅固深敬愛王能通達
種種經書伎術是名主兵臣寶如財主天王
富相具足千萬億種諸寶伏藏常隨逐行千
萬億種諸夜叉神眷屬隨從皆是先世行業
之報善知分別金銀帝青大青金剛摩羅竭
砵磔碼碼珊瑚玻璃摩尼真珠瑠璃等種種
寶物悉能善知出入多少隨宜能用能滿王
願是名居士寶光明如日月照十六由旬形
如大鼓能滅種種毒蟲惡氣疾病苦痛人天
見者莫不珍愛好華瓔珞以爲莊嚴處在高

幢威光奇特能令衆生發希有心生大歡喜
是名珠寶其手爪甲紅赤而薄其形脩直高
隆潤澤不肥不瘦身肉次第肌膚厚實細密
薄皮不堪苦事身安堅牢如多羅樹身上處
處吉字明了吉樹文畫莊嚴其身象王牛王
馬王畫文卅五蓋文魚文園林等文卅二現其身上
踝平不現足如龜背足邊俱赤足跟圓廣躡
臍柔軟膝圓不現脰如金柱如芭蕉樹如象
王鼻軟澤光潤臍圓而直橫文有三腹臍不
現齋圓而深脊背平直乳如頻羅果如雙鴛

鵞圓起不垂柔軟鮮淨又其臂纖臍圓直長
節隱不現其鼻端直不偏現出不大不小孔
竅不現兩頰不深平滿不高兩邊俱滿額平
而長有吉畫文耳軟而垂著無價環齒如真
珠貫如月初生如雪如珂屑如丹霞如頻婆
果上下相當不麤不細如赤真珠貫眼白黑
青二色分明莊嚴長廣光明清淨其睜青緻
長而不亂眉毛不厚不薄不高不下如月初
生高曲而長兩邊相似髮軟而細潤澤不亂
其身芬馨常有香氣如開種種上好香奩身

諸毛孔常出真妙梅檀名香能悅人心口中
常有青蓮華香身體柔軟如迦陵伽天衣細
滑之事一切具足心無諂曲直信慚愧深愛
敬王知時知方善有方便攝取王心坐起言
語能得王意十五隨王意行常出愛語如人間德
女衆好具足色如提盧多摩十三天女清淨分明
如月十五日畫文炳現如帝釋夫人舍脂著
天衣天鬘天香多以天光明金摩尼珠莊校
其身善知歌儻妓樂娛樂戲笑之事善有方
便隨意能令王發歡喜一切女中是女爲最

是名玉女寶又轉輪聖王有四如意德一者色貌端嚴於四天下第一無比二無病痛三人民深愛四壽命長遠教誨衆生以十善業能令諸天宮殿充滿能滅阿脩羅衆能薄諸惡趣增益善處能爲衆生多求利事有所施作不用兵仗以法治化天下安樂外無敵國畏內無陰謀畏又其國內無疫病飢餓及諸災橫衰惱之事一切邊生皆所歸伏多有眷屬能疾攝人更無有能侵害國界其四種兵勢力具足諸婆羅門居士庶人皆共愛敬甘

香美食自然而有國界日增無有損減善能通達經書技藝算數呪術皆悉受持巧能論說分別義趣群臣具足悉有威德常行財施無能及者千子端嚴如諸天子威德勇健能破強敵所住宮殿堂閣樓觀如四天王帝釋勝殿王所教誨無有能壞於天下唯有此王威相具足故無能及者音聲深遠易聽易解不散不亂如迦羅頻伽烏美輒和雅聞者悅耳眷屬同心不可沮壞所住之處地水虛空無有障礙威力猛士能堪大事念問於耆

老不欺誑人心無妬嫉不忍非法無有瞋恨
威儀安詳而不輕躁所言誠實未曾兩舌行
施持戒常修善心進止知時不失方便神色
和悅言常含笑未曾皺眉惡眼視人退失利
者爲之作利仁五已有利者令深知報懷慚愧心
有大智慧威德尊嚴并四而能忍辱大丈夫相其
性猛厲諸所爲事疾能成辦先正思量然後
乃行王有法眼所爲殊勝善思量者乃與從
事若不任者更求賢明善集福德財物清淨
能自防護不破禁戒多饒財寶如毗沙門王

有大勢力如天帝釋端嚴可愛猶如滿月能
照如日能忍如地心深如海不爲苦樂之所
傾動如須彌山王風不能搖諸寶妙事之所
住處諸善福德之所依止是諸一切世間親
族諸苦惱者之所歸趣無歸作歸無舍作舍
有怖畏者與不怖畏轉輪聖王有如是等相
能轉破戒者 令住於善法 其餘所行事
如初地中說
轉破戒者能令衆生捨惡行善得安樂事令
住善法者能轉衆生惡身口意業令行善身

口意業此事如初地中說所謂見諸佛得諸
三昧但彼數百此地數千以為差別

十住毗婆沙論卷第十五

仁五

什五

音釋

駝何葛切 脇虛業切 憊莫結切 積子智切
 膳時戰切 獲胡郭切 萎於危切 輞文紡切
 輶古祿切 翅施切 髮莫切 踝戶瓦切
 跟古痕切 蹲市竟切 臍丑容切 腔胡禮切

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册

齋前西切 頰古協切 睫即涉切 繖直利切
 奩典臍切 頰古協切 儻面旁切 躁則到切 不安靜也

永樂北藏

十住毗婆沙論

第一〇〇册