

『永樂北藏』整理委員會

永樂北藏

綫裝書局

御製

天清地寧
風雨調均
烽警不作
化醇俗厚
外順內安
善際光明
大正統五
年十一月
十
陰陽和順
百穀常豐
禮教興行
一人皆慈
一統皆善
既往未
俱登正覺
七政明朗
萬類咸暢
子孝臣忠
物靡害災
九幽六道

永樂北藏第一四五冊目錄

○宗鏡錄 一百卷 宋延壽集 (本冊卷第一至卷第三十三 策一—實三) …………… 一

宗鏡錄序

策一

宋左朝請郎尚書禮部員外郎護軍楊傑撰

諸佛真語以心為宗眾生信道以宗為鑑眾生界即諸佛界因迷而為眾生諸佛心是眾生心因悟而成諸佛心如明鑑萬象歷然佛與眾生其猶影像涅槃生死俱是強名鑑體寂而常照鑑光照而常寂心佛眾生三無差別國初吳越未明智覺壽禪師證最上乘了第一義洞究教典深達禪宗稟奉律儀廣行利益因讀楞伽經云佛語心為宗乃製宗鏡

錄於無疑中起疑非問處設問為不請友真大導師擲龍宮之寶均施群生徹祖門之關善容來者舉目而視有欲皆充信手而拈有疾皆愈蕩滌邪見指歸妙源所謂舉一心為宗照萬法為鑑矣若人以佛為鑑則知戒定慧為諸善之宗人天聲聞緣覺菩薩如來由此而出一切善類莫不信受若以眾生為鑑則知貪瞋癡為諸惡之宗脩羅旁生地獄鬼趣由此而出一切惡類莫不畏憚善惡雖異其宗則同返鑑其心則知靈明湛寂廣大融

通無爲無住無修無證無塵可染無垢可磨
 爲一切諸法之宗矣初吳越忠懿王字之秘
 于教藏至元豐中皇弟魏端獻王鏐板分施
 名藍四方學者罕遇其本元祐六年夏游東
 都法雲道場始見錢唐新本尤爲精詳乃吳
 人徐思恭請法涌禪師同永樂法真二三耆
 宿徧取諸錄用三乘典籍聖賢教語校讀成
 就以廣流布其益甚博法涌知予喜閱是錄
 因請爲序云

宗鏡錄序

吳越國王錢俶製

詳夫域中之教者三正君臣親父子厚人倫
 儒吾之師也寂兮寥兮視聽無得自微妙升
 虛無以止乎乘風馭景君得之則善建不拔
 人得之則延^{第一}貶無窮道儒之師也四諦十二
 因緣三明八解脫時習不忘日修以得一登
 果地永達真常釋道之宗也惟此三教並自
 心修心鏡錄者智覺禪師所撰也總乎百卷
 包盡微言

我佛金口所宣盈于海藏蓋亦提誘後學師
之智慧辯才演暢萬法明了一心禪際河游
慧間雲布數而稱之莫能盡紀聊為小序以
頌宣行云爾

宗鏡錄 并序

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

伏以真源湛寂覺海澄清絕名相之端無能
所之迹最初不覺忽起動心成業識之由為
覺明之咎因明起照見分俄興隨照立塵相

分安布如鏡現像頓起根身次則隨想而世
界成差後則因智而憎愛不等從此遺真失
性執相徇名積滯著之情塵結相續之識浪
鎖真覺於夢夜沉迷三界之中瞽智眼於昏
衢匍匐九居之內遂乃縻業繫之苦喪解脫
之門於無身中受身向無趣中立趣約依處
則分二十五有論正報則具十二類生皆從
情想根由遂致依正差別向不遷境上虛受
輪迴於無脫法中自生繫縛如春蠶作繭似
秋蛾赴燈以二見妄想之絲纏苦聚之業質

用無明會愛之翼撲生死之火輪用谷響言
音論四生妍醜以妄想心鏡現三有形儀然
後違順想風動搖覺海貪癡愛水資潤苦芽
一向徇塵罔知反本發狂亂之知見翳於自
心立幻化之色聲認爲他法從此一微涉境
漸成憂漢之高峯滴水與波終起吞舟之巨
浪爾後將欲反初復本約根利鈍不同於一
真如界中開三乘五性或見空而證果或了
緣而入真或三祇熏鍊漸具行門或一念圓
修頓成佛道斯則剋證有異一性非殊因成

凡聖之名似分真俗之相若欲窮微洞本究
旨通宗則根本性離畢竟寂滅絕昇沈之異
無縛脫之殊既無在世之人亦無滅度之者
二際平等一道清虛識智俱空名體咸寂迥
無所有唯一真心達之名見道之人昧之號
生死之始復有邪根外種小智權機不了生
死之病原罔知人我之見本唯欲獸喧斥動
破相析塵雖云味靜冥空不知埋真拒覺如
不辯眼中之赤膏但滅燈上之重光罔窮識
內之幻身空避日中之虛影斯則勞形役思

喪力捐功不異足水助冰投薪益火豈知重
光在青虛影隨身除病眼而重光自消息幻
質而虛影嘗滅若能迴光就已反境觀心佛
眼明而業影空法身現而塵跡絕以自覺之
智刃剖開纏內之心珠用一念之慧鋒斬斷
塵中之見網此窮心之旨達識之詮言約義
豐文質理詣揭疑關於正智之戶雜妄草於
真覺之原愈入髓之沉痾截盤根之固執則
物我遇智火之焰融唯心之爐名相臨慧日
之光釋一真之海斯乃內證之法豈在文詮

知解莫窮見聞不及今為未見者演無見之
妙見未聞者入不聞之圓聞未知者說無知
之真知未解者成無解之大解所冀因指見
月得兔忘筌抱一冥宗捨詮檢理了萬物由
我明妙覺在身可謂搜抉玄根磨礱理窟剔
禪宗之骨髓標教網之紀綱餘惑微瑕應手
圓淨玄宗妙旨舉意全彰能摧七慢之山永
塞六衰之路塵勞外道盡赴指呼生死魔軍
全消影響現自在力闡大威光示真實珠利
用無盡傾祕密藏周濟何窮可謂香中熟其

牛頭寶中探其驪領華中採其靈瑞照中耀
其神光食中啜其乳糜水中飲其甘露藥中
服其九轉主中遇其聖王故得法性山高頓
落群峯之峻醍醐海闊橫吞衆派之波似夕
魄之騰輝奪小乘之星宿如朝陽之孕彩破
外道之昏蒙猶貧法財之人值大寶聚若渴
甘露之者遇清涼池為衆生所敬之天作菩
薩真慈之父抱膏肓之疾逢善見之藥王迷
險難之途遇明達之良導久居闇室忽臨寶
炬之光明常處裸形頓受天衣之妙服不求

而自得無功而頓成故知無量國中難聞名
宇塵沙劫內罕遇傳持以如上之因緣目為
心鏡現一道而清虛可鑒辟群邪而毫髮不
容妙體無私圓光匪外無邊義海咸歸顧眄
之中萬像形容盡入照臨之內斯乃曹谿一
味之旨諸祖同傳鵠林不二之宗群經共述
可謂萬善之淵府衆哲之玄源一字之寶王
羣靈之元祖遂使離心之境文理俱虛即識
之塵詮量有據一心之海印楷定圓宗八識
之智燈照開邪闇實謂舍生靈府萬法義宗

轉變無方卷舒自在應緣現迹任物成名諸
佛體之號三菩提菩薩修之稱六度行海慧
變之爲水龍女獻之爲珠天女散之爲無著
華善友求之爲如意寶緣覺悟之爲十二緣
起聲聞證之爲四諦人空外道取之爲邪見
河異生執之作生死海論體則妙符至理約
事則深契正緣然雖標法界之總門須辯一
乘之別旨種種性相之義在大覺以圓通重
重即入之門唯種智而妙達但以根羸靡鑒
學寡難周不知性相二門是自心之體用若

具用而失恒常之體如無水有波若得體而
闕妙用之門似無波有水且未有無波之水
曾無不濕之波以波徹水源水窮波末如性
窮相表相達性源須知體用相成性相互顯
今則細明總別廣辯異同研一法之根元搜
諸緣之本末則可稱宗鏡以鑒幽微無一法
以逃形則千差而普會遂則編羅廣義撮略
要文鋪舒於百卷之中卷攝在一心之內能
使難思教海指掌而念念圓明無盡真宗目
覩而心心契合若神珠在手永息馳求猶覺

樹垂陰全消影跡獲直實於春池之內拾礫
渾非得本頭於古鏡之前狂心頓歇可以深
挑見刺永截疑根不運一毫之功全開寶藏
匪用剎那之力頓獲玄珠名爲一乘大寂滅
場真阿蘭若正修行處此是如來自到境界
諸佛本住法門是以普勸後賢細垂玄覽遂
得智窮性海學洞真源此識此心唯尊唯勝
此識者十方諸佛之所證此心者一代時教
之所詮唯尊者教理行果之所歸唯勝者信
解證入之所趣諸賢依之而解釋論起千章

衆聖體之以弘宣談成四辯所以撥竒提異
研精洞微獨舉宏綱大張正網撈捭五乘機
地昇騰第一義天廣證此宗利益無盡遂得
正法久住摧外道之邪林能令廣濟含生塞
小乘之亂轍則無邪不正有偽皆空由自利
故發智德之原由利他故立恩德之事成智
德故則慈起無緣之化成恩德故則悲合同
體之心以同體故則心起無心以無緣故則
化成大化心起無心故則何樂而不與化成
大化故則何苦而不收何樂而不與則利鈍

齊觀何苦而不收則怨親普救遂使三草二木咸歸一地之榮邪種焦茅同霑一雨之潤斯乃盡善盡美無比無儔可謂括盡因門搜窮果海故得創發菩提之士初求般若之人了成佛之端由頓圓無滯明識歸家之道路直進何疑或離此別修隨他妄解如犖角取乳緣木求魚徒歷三祇終無一得若依此旨信受弘持如快舸隨流無諸阻滯又遇便風之勢更加櫓棹之功則疾屆寶城忽登覺岸可謂資糧易辨道果先成披迦葉上行之

衣坐釋迦法空之座登彌勒毗盧之閣入普賢法界之身能令客作賤人全領長者之家業忽使沉空小果頓受如來之記名未有一門匪通斯道必無一法不契此宗過去覺王因茲成佛未來大士仗此證真則何一法門而不開何一義理而不現無一色非三摩鉢地無一聲非陀羅尼門嘗一味而盡變醍醐聞一香而皆入法界風柯月渚並可傳心煙島雲林咸提妙旨步步踏金色之界念念與蒼蘆之香掬滄海而已得百川到須彌而皆

同一色煥兮開觀象之目盡復自宗寂爾導
求珠之心俱還本法遂使邪山落仞苦海收
波智攝以之安流妙峯以之高出今詳祖佛
大意經論正宗削去繁文唯搜要旨假申問
答廣引證明舉一心為宗照萬法如鏡編聯
古製之深義撮略寶藏之圓詮同此顯揚稱
之曰錄分為百卷大約三章先立正宗以為
歸趣次申問答用去疑情後引真詮成其圓
信以茲妙善普施含靈同報
佛恩共傳斯旨耳

宗鏡錄卷第一
標宗章第一
詳夫祖標禪理傳默契之正宗佛演教門立
詮下之大旨則前賢所稟後學有歸是以先
列標宗章為有疑故問以決疑故答因問而
疑情得啓因答而妙解潛生謂此圓宗難信
難解是第一之說被最上之機若不假立言
詮無以蕩其情執因指得月不無方便之門
獲免忘筌自合天真之道次立問答章但以
時當末代罕遇大機觀淺心浮根微智劣雖

知宗旨的有所歸問答決疑漸消惑障欲堅
信力須假證明廣引祖佛之誠言密契圓常
之大道徧採經論之要旨圓成決定之真心
後陳引證章以此三章通爲一觀搜羅該括
備盡於茲矣○問先德云若教我立宗定旨
如龜上覓毛兔邊求角楞伽經偈云一切法
不生不應立是宗何故標此章名答斯言遣
滯若無宗之宗則宗說兼暢古佛皆垂方便
門禪宗亦開一線道切不可執方便而迷大
旨又不可廢方便而絕後陳然機前無教教

後無實設有一解一悟皆是落後之事屬第
二頭所以大智度論云以佛眼觀一切十方
國土中一切物尚不見無何況有法畢竟空
法能破顛倒令菩薩成佛是事尚不可得何
況凡夫顛倒有法今依祖佛言教之中約今
學人隨見心性發明之處立心爲宗是故西
天釋迦文佛云佛語心爲宗無門爲法門此
土初祖達磨大師云以心傳心不立文字則
佛佛手授授斯旨祖祖相傳傳此心已上約
祖佛所立宗旨又諸賢聖所立宗體者杜順

和尚依華嚴經立自性清淨圓明體此即是如來藏中法性之體從本已來性自滿足處不染不垢修治不淨故云自性清淨性體徧照無幽不矚故曰圓明又隨流如染而不垢返流除染而不淨亦可在聖體而不增處凡身而不減雖有隱顯之殊而無差別之異煩惱覆之則隱智慧了之則顯非生因之所生唯了因之所了斯即一切衆生自心之體靈知不昧寂照無遺非但華嚴之宗亦是一切教體佛地論立一清淨法界體論云清淨法界

者一切如來真實自體無始時來自性清淨具足種種過十方界極微塵數性相功德無生無滅猶如虛空徧一切有情平等共有與一切法不一不異非有非無離一切相一切分別一切名言皆不能得唯是清淨聖智所證二空無我第一所顯真如為其自性諸聖分證諸佛圓證此清淨法界即真如妙心為諸佛果海之源作羣生實際之地此皆是立宗之異名非別有體或言宗者尊也以心為宗故云天上天下唯我獨尊或言體者性也以心

為體故云知一切法即心自性或言智者以
心為智即是本性寂照之用所以云自覺聖
智普光明智等若約義用而分則體宗用別
若會歸平等則一道無差所以華嚴記問云
等妙二位全同如來普光明智者結成入普
所以此會說等妙二覺二覺全同普光明智
即是會歸之義問等覺同妙覺於理可然妙
覺之外何有如來普光明智為所同耶答說
等覺說妙覺即是約位普光明智不屬因果
該通因果其由自覺聖智超絕因果故楞伽

經妙覺位外更立自覺聖智之位亦猶佛性
有因有果有因有果果以因取之是因佛
性以果取之是果佛性然則佛性非因果
普光明智亦復如是體絕因果為因果依果
方究竟故云如來普光明智或稱為本者以
心為本故涅槃疏云涅槃宗本者諸行皆以
大涅槃心為本本立道生如無綱目不立無
皮毛靡附心為本故其宗得立○問若欲明
宗只合純提祖意何用兼引諸佛菩薩言教
以為指南故宗門中云借蝦為眼無自己分

只成文字聖人不入祖位答從上非是一向
不許看教恐慮不詳佛語隨文生解失於佛
意以護初心或若因詮得旨不作心境對治
直了佛心又有何過只如藥山和尚一生看
大涅槃經手不釋卷時有學人問和尚尋常
不許學人看經和尚爲什麼自看師云只爲
遮眼問學人還看得不師云汝若看牛皮也
須穿且如西天第一祖師是本師釋迦牟尼
佛首傳摩訶迦葉爲初祖次第相傳迄至此
土六祖皆是佛弟子今引本師之語訓示弟

子今因言薦道見法知宗不外馳求親明佛
意得旨即入祖位誰論頓漸之門見性現證
圓通豈標前後之位若如是者何有相違且
如西天上代二十八祖此土六祖乃至洪州
馬祖大師及南陽忠國師鵝湖大義禪師思
空山本淨禪師等並博通經論圓悟自心所
有示徒皆引誠證終不自曾臆妄有指陳
是以綿歷歲華真風不墜以聖言爲定量邪
僞難移用至教爲指南依憑有據故圭峯和
尚云謂諸宗始祖即是釋迦經是佛語禪是

佛意諸佛心口必不相違諸祖相承根本是佛親付菩薩造論始末唯弘佛經況迦葉乃至耆多弘傳皆兼三藏及馬鳴龍樹悉是祖師造論釋經數十萬偈觀風化物無定事儀所以凡稱知識法爾須明佛語印可自心若不與了義一乘圓教相應設證聖果亦非究竟今且錄一二以證斯文洪州馬祖大師云達磨大師從南天竺國來唯傳大乘一心之法以楞伽經印衆生心恐不信此一心之法楞伽經云佛語心爲宗無門爲法門何故佛

語心爲宗佛語心者即心即佛今語即是心語故云佛語心爲宗無門爲法門者達本性空更無一法性自是門性無有相亦無有門故云無門爲法門亦名空門亦名色門何以故空是法性空色是法性色無形相故謂之空知見無盡故謂之色故云如來色無盡智慧亦復然隨生諸法處復有無量三昧門遠離內外知見情執亦名總持門亦名施門謂不念內外善惡諸法乃至皆是諸波羅蜜門色身佛是實相佛家用經云三十二相八十

種好皆從心想生亦名法性家餘亦法性功
勳菩薩行般若時火燒三界內外諸物盡於
中不損一草葉為諸法如相故經云不壞
於身而隨一相今知自性是佛於一切時中
行住坐卧更無一法可得乃至真如不屬一
切名亦無無名故經云智不得有無內外無
求任其本性亦無任性之心經云種種意生
身我說為心量即無心之心無量之量無名
為真名無求是真求經云夫求法者應無所
求心外無別佛佛外無別心不取善不作惡

淨穢兩邊俱不依法無自性三界唯心經云
森羅及萬像一法之所印凡所見色皆是見
心心不自心因色故心色不自色因心故色
故經云見色即是見心南陽忠國師云禪宗
法者應依佛語一乘了義契取本原心地轉
相傳授與佛道同不得依於妄情及不了義
教橫作見解疑悞後學俱無利益縱依師匠
領受宗旨若與了義教相應即可依行若不
了義教互不相許譬如師子身中蟲自食師
子身中肉非天魔外道而能破滅佛法矣時

有禪客問曰阿那箇是佛心師曰牆壁瓦礫無情之物並是佛心禪客曰與經大相違也經云離牆壁瓦礫無情之物名為佛性今云一切無情之物皆是佛心未審心之與性為別不別師曰迷人即別悟人不別禪客曰與經又相違也經云善男子心非佛性佛性是常心是無常今云不別未審此意如何師曰汝自依語不依義譬如寒月結水為冰及至暖時釋冰成水衆生迷時結性成心悟時釋心成性汝定執無情之物非心者經不應言

三界唯心故華嚴經云應觀法界性一切唯心造今且問汝無情之物為在三界內為在三界外為復是心不是心若非心者經不應言三界唯心若是心者又不應言無性汝自違經我不違也鵝湖大義禪師因詔入內遂問京城諸大師大德汝等以何為道十一或有對云知見為道師云維摩經云法離見聞覺知云何以知見為道又有對云無分別為道師云經云善能分別諸法相於第一義而不動云何以無分別為道又皇帝問如何是佛性

答不離陛下所問是以或直指明心或破執入道以無方之辯祛必定之執運無得之智屈有量之心思空山本淨禪師語京城諸大德云汝莫執心此心皆因前塵而有如鏡中像無體可得若執實有者則失本原常無自性圓覺經云妄認四大爲自身相六塵緣影爲自心相楞伽經云不了心及緣則生二妄想的心及境界妄想則不生維摩經云法非見聞覺知且引三經證斯真實五祖下莊嚴大師一生示徒唯舉維摩經寶積長者讚佛

頌末四句云不著世間如蓮華常善入於空寂行達諸法相無罣礙稽首如空無所依學人問云此是佛語欲得和尚自語師云佛語即我語我語即佛語是故初祖西來創行禪道欲傳心印須假佛經以楞伽爲證明知教門之所自遂得外人息謗宋一內學十一稟承祖胤大興玄風廣被是以初心始學之者未自省發已前若非聖教正宗憑何修行進道設不自生妄見亦乃盡值邪師故云我眼本正因師故邪西天九十六種執見之徒皆是斯類故

知木匪繩而靡直理非教而不圓如上略引
二三皆是大善知識物外宗師禪苑麟龍祖
門龜鏡示一教而風行電卷垂一語而山崩
海枯帝王親師朝野歸命叢林取則後學稟
承終不率自冒襟違於佛語凡有釋疑去偽
顯性明宗無不一一廣引經文備彰佛意所
以永傳後嗣不墜家風若不然者又焉得至
今紹繼昌盛法力如是證驗非虛又若欲研
究佛乘披尋寶藏一一須消歸自己言言使
冥合真心但莫執義上之文隨語生見直須

探詮下之肯契會本宗則無師之智現前天
真之道不昧如華嚴經云知一切法即心自
性成就慧身不由他悟故知教有助道之力
初心安可暫忘細詳法利無邊是乃搜揚纂
集且凡論宗旨唯逗頓機如日出照高山馱
馬見鞭影所以丹霞和尚云相逢不拈出舉
意便知有如今宗鏡尚不待舉意便自知有
故首楞嚴經云圓明了知不因心念揚眉動
目早是周遮如先德頌云便是猶倍句動目
即差遠若問曹谿旨不更待揚眉今為樂佛

乘人實未薦者假以宗鏡助顯真心雖挂文
言妙旨斯在俯收中下盡被群機但任當人
各資己利百川雖潤何妨大海廣含五嶽自
高不礙太陽普照根機莫等樂欲匪同於四
門入處雖殊在一真見時無別如獲鳥者羅
之一目不可以一目為羅理國者功在十一一人
不可以一人為國如內德論云夫一水無以
和羹一木無以構室一衣不稱衆體一樂不
療殊疾一彩無以為文繡一聲無以諧琴瑟
一言無以勸衆善一戒無以防多失何得怪

漸頓之異令法門之專一故云如為一人衆
多亦然如為衆多一人亦然豈同劣解凡情
而生局見我此無礙廣大法門如虛空非相
不拒諸相發揮似法性無身匪礙諸身頓現
須以六相義該攝斷常之見方消用十玄門
融通去取之情始絕又若實得一聞千悟獲
大總持即胡假言詮無勞解釋船筏為渡迷
津之者導師因引失路之人凡關一切言詮
於圓宗所示皆為未了文字性離即是解脫
迷一切諸法真實之性向心外取法而起文

字見者今還將文字對治示其真實若悟諸法本源即不見有文字及絲毫發現方知一切諸法即心自性則境智融通色空俱泯當此親證圓明之際入斯一法平等之時又有何法是教而可離何法是祖而可重何法是頓而可取何法是漸而可非則知皆是識心第一橫生分別所以祖佛善巧密布權門廣備教乘方便逗會纔得見性當下無心乃藥病俱消教觀咸息如楞伽經偈云諸天及梵乘聲聞緣覺乘諸佛如來乘我說此諸乘乃至有

心轉諸乘非究竟若彼心滅盡無乘及乘者無有乘建立我說為一乘引道眾生故分別說諸乘故先德云一賢在目千華亂空一妄在心恒沙生滅腎除華盡妄滅證真病差藥除冰融水在神丹丸轉點鐵成金至理一言點凡成聖狂心不歇歇即菩提鏡淨心明本來是佛

問答章第二

問如上所標已知大意何用向下更廣開釋
答上根利智宿習生知纔看題目宗之一字

已全入佛智海中永斷纖疑頓明大旨則一言無不略盡攝之無有遺餘若直覽至一百卷終乃至恒沙義趣龍宮寶藏驚嶺金文則殊說更無異途舒之徧周法界以前略後廣唯是一心本卷末舒皆同一際終無異旨有隔前宗都謂迷情妄興取捨唯見紙墨文字嫌卷軸多但執寂默無言欣為省要皆是迷心徇境背覺合塵不窮動靜之本原靡達一多之起處偏生局見唯懼多聞如小乘之怖法空似波旬之難衆善以不達諸法真實性

故隨諸相轉隨落有無如大涅槃經云若人聞說大涅槃一字一句不作字相不作句相不作聞相不作佛相不作說相如是義者名無相相釋曰若云即文字無相是常見若云離文字無相是斷見又若執有相相亦是常見若執無相相亦是斷見第一但亡十八即離斷常四句百非一切諸見其旨自現當親現入宗鏡之時何文言識智之能詮述乎所以先德云若覓經了性真如無可聽若覓法鷄足山間問迦葉大士持衣在此山無情不用求專甲

斯則豈可運見聞覺知之心作文字句義之解若明宗達性之者雖廣披尋尚不見一字之相終不作言詮之解以迷心作物者生斯紙墨之見耳故信心銘云六塵不惡還同正覺智者無爲愚人自縛如斯達者則六塵皆是真宗萬法無非妙理何局於管見而迷於大旨耶豈知諸佛廣大境界菩薩作用之門所以大海龍王置十千之問釋迦文佛開八萬勞生之門普慧菩薩申二百之疑普賢大士答二千樂說之辯如華嚴經普眼法門假

使有人以大海量墨須彌聚筆寫於此普眼法門一品中一門一門中一法一法中一義一義中一句不得少分何況能盡又如大涅槃經中佛言我所覺了一切諸法如因大地生草木等爲諸衆生所宣說者如手中葉只如已所說法教溢龍宮龍樹菩薩暫看有一百洛又出在人間於西天尚百分未及一翻來東土故不足言豈況未所說法耶斯乃無盡妙旨非淺智所知性起法門何劣解能覽燕雀焉測鴻鵠之志井蛙寧識滄海之濶如

師子大哮吼狸不能爲如香象所負擔驢不能勝如毗沙門寶貧不能等如金翅鳥飛鳥不能及唯依情而起見但逐物而意移或說有而不涉空或言空而不該有或談略爲多外之一或立廣爲一外之多或離默而執言或離言而求默或據事外之理或著理外之事殊不能悟此自在圓宗演廣非多此是一中之多標略非一此是多中之一談空不斷斯乃即有之空論有不常斯乃即空之有或有說亦得此即默中說或無說亦得此即說

中默或理事相即亦得此理是成事之理此事是顯理之事或理相即亦得以一如無二如真性常融會或事事相即亦得此全理之事一一無礙或理事不即亦得以全事之理非事所依非能依不隱真諦故以全理之事非理能依非所依不壞俗諦故斯則存泯一際隱顯同時如闡普眼之法門皆是理中之義似舒大千之經卷非標心外之文故經云一法能生無量義非聲聞緣覺之所知不同但空孤調之詮偏枯決定之見今此無盡

妙旨標一法而眷屬隨生圓滿性宗舉一門而諸門普會非純非雜不一不多如五味和其羹雜練成其繡衆寶成其藏百藥成其丸邊表融通義味周足搜微抉妙盡宗鏡中依正混融因果無礙人法無二初後同時凡舉一門皆能圓攝無盡法界非內非外不一不多舒之則涉入重重卷之則真門寂寂如華嚴經中師子座中莊嚴具內各出一佛世界塵數菩薩身雲此是依正人法無礙又如佛眉間出勝音等佛世界塵數菩薩此是因果

初後無礙乃至刹土微塵各各具無邊智德毛孔身分一一攝廣大法門何故如是奇異難思乃一心融即故爾以要言之但一切無邊差別佛事皆不離無相真心而有如華嚴經頌云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相又攝大乘論頌云即諸三摩地大師說爲心由心彩畫故如所作事業故知凡聖所作真俗緣生此一念之心刹

那起時即具三性三無性六義謂一念之心是緣起法是依他起情計有實即是徧計所執體本空寂即是圓成即依三性說三無性故六義具矣若一念心起具斯六義即具一切法矣以一切真俗萬法不出三性三無性故法性論云凡在起滅皆非性也起無起性故雖起而不常滅無滅性雖滅而不斷如其有性則陷於四見之網又云尋相以推性見諸法之無性尋性以求相見諸法之無相是以性相互推悉皆無性是以若執有性墮四

見之邪林若了性空歸一心之正道故華嚴經云自深入無自性真實法亦令他入無自性真實法心得安隱以茲妙達方入此宗則物物冥真言言契旨若未親省不發圓機言之則乖宗默之又致失豈可以四句而取六情所知歟但祖教並施定慧雙照自利利他則無過矣設有堅執已解不信佛言起自障心絕他學路今有十問以定紀綱還得了了見性如畫觀色似文殊等不還逢緣對境見色聞聲舉足下足開眼合眼悉得明宗與道

相應不還覽一代時教及從上祖師言句間
深不怖皆得諦了無疑不還因差別問難種
種徵詰能具四辯盡決他疑不還於一切時
一切處智照無滯念念圓通不見一法能爲
障礙未曾一刹那中暫令間斷不還於一切
逆順好惡境界現前之時不爲間隔盡識得
破不還於百法明門心境之內一一得見微
細體性根原起處不爲生死根塵之所惑亂
不還向四威儀中行住坐卧欽承祇對著衣
喫飯執作施爲之時一一辯得真實不還聞

說有佛無佛有衆生無衆生或讚或毀或是
或非得一心不動不還聞差別之智皆能明
達性相俱通理事無滯無有一法不鑒其原
乃至千聖出世得不疑不若實未得如是功
不可起過頭欺誑之心生自許知足之意直
須廣披至教博問先知徹祖佛自性之原到
絕學無疑之地此時方可歇學灰息遊心或
自辨則禪觀相應或爲他則方便開示設不
能徧參法界廣究群經但細看宗鏡之中自
然得入此是諸法之要趣道之門如守母以

錄

同揖 乳牛也 簷 蒿 簷職廉切 蒿備北切 掬 居六切 兩 搯 即與

矚 之欲切 蝦 胡加切 臆 乙力切 趨 渠竹切 祛 去魚切 創 初亮切 胤 羊副切 馱 古穴切 起 逐也 創始也 胤羊副也 馱也 起

母曰 醫 於計也 就 疾救

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二

策二

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫諸佛境界寂衆生界空有何因緣而興教迹
 答一實諦中雖無起盡方便門內有大因緣
 故法華經偈云諸法常無性佛種從緣起以
 萬法常無性無不性空時法爾能隨緣隨緣
 不失性且夫起教所由因緣無量古德略標
 有其十種一由法爾故二願力故三機感故
 四為本故五顯德故六現位故七開發故八
 見聞故九成行故十得果故今諸大菩薩所

集唯識論等大意有其二種一為達萬法之
 正宗破二空之邪執二為斷煩惱所知之障
 證解脫菩提之門斯則自證法原本覺真地
 不在文字句義敷揚今為後學慕道之人方
 便纂集又自有二意用表本懷一為好略之
 人撮其樞要精通的旨免覽繁文二為執總
 之人不明別理微細開演性相圓通截二我
 生死之根躡一味菩提之道仰群經之大旨
 直了自心遵諸聖之微言頓開覺藏去彼依
 通之見破其邪執之情深信正宗令知月不

在指迴光返照使見性不徇文唯證相應斯
爲本意不可橫生知解沒溺見河於無得觀
中懷趣向之意就真空理上興取捨之心率
自宵襟疑誤後學須親見性方曉斯宗

問既慮執指徇文又何煩集教答爲背已合
塵齊文作解者恐封教滯情故有此說若隨
詮了旨即教明心者則有何取捨所以藏法
師云自有衆生尋教得真會理教無礙常觀
理而不礙持教恒誦習而不礙觀空則理教
俱融合成一觀方爲究竟傳通耳斯乃教觀

一如詮旨同原矣

問諸大經論自成片段科節倫序句義分明
何假撮錄廣文成其要略答但以教海弘深
窮之固知其際義天高廣仰之不得其邊今
則以管窺天將螺酌海如掬滄溟之涓滴似
撮太華之一塵本爲義廣難周情存歇怠亦
爲不依一乘教之正理唯徇不了義之因緣
罕窮橫豎之門莫知起盡之處所以刪繁簡
異採妙探玄雖文不足而大義全緣不備而
正理顯搜盡一乘之旨扶開萬法之原爲般

若之玄樞作菩提之要路則資糧易辦速至
大乘證入無疑免迂小徑所以馬鳴菩薩造
起信論云或有自無智力因他廣論而得解
義亦有自無智力怖於廣說樂聞略論攝廣
大義而正修行我今為彼最後人故略攝如
來最勝甚深無邊之義而造此論瑜伽論云
有二緣故說此論一為如來無上法教久住
世故二為平等利益安樂諸有情故又為如
來甘露聖教已隱沒者憶念採集重開顯故
未隱沒者問答決擇倍興盛故又為攝益樂

略言論勤修行者採集眾經廣要法義略分
別故今斯錄者雖無廣大製造之功微有一
期述成之事亦知鈔錄前後文勢不全所冀
直取要詮且明宗旨如從石辯玉似披砂揀
金於羣藥中但取阿陀之妙向眾寶內唯探
如意之珠舉一蔽諸以本攝末則一言無不
略盡殊說更無異途亦望後賢未垂嗤謂所
希斷疑生信但以見道為懷非徇虛名以邀
世譽願盡未來之際徧窮法界之中歷劫逾
生常弘斯道凡有心者皆入此宗去執除疑

見聞獲益承三寶力加被護持誓報佛恩廣濟合識虛空可盡茲願匪移法界可窮斯文不墜

問了義大乘廣略周備解一義具圓通之見聞一偈有成佛之功何假述成仍煩解釋答上上根人一聞千悟性相雙辯理事俱圓若中下之徒須假開演莊嚴之道讚飾之門格量其功不可爲喻所以法華經偈云譬如優曇華一切皆愛樂天人所希有時時乃一出聞法歡喜讚乃至發一言則爲已供養一切

三世佛是人甚希有過於優曇華般若頌云般若無壞相過一切言語適無所依止誰能讚其德般若雖巨讚我今能得讚雖未脫死地則爲已得出又古聖云若菩薩造論者名莊嚴經如蓮華未開見雖生喜不如已剖香氣芬馥如金未用見雖生喜不如用之爲莊嚴具故知弘教一念之善能報十方諸佛之恩論希有則如華檀優曇之名說光揚則似金作莊嚴之具是以菩薩釋大乘密旨聞於未聞能斷深疑成於圓信法利何盡功德無

邊如大般若經云復次憍尸迦置瞻部洲諸有情類若四大洲諸有情類若小千界諸有情類若中千界諸有情類若大千界諸有情類若復十方各如苑伽沙等世界諸有情類皆於無上正等菩提得不退轉卷二同作是言我今欣樂速證無上正等菩提濟拔有情生死衆苦令得殊勝畢竟安樂有善男子善女人等為成彼事書深般若波羅蜜多衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎普施與彼受持讀誦令善通利如理思惟於意云何是善男子善女

人等由此因緣得福多不天帝釋言甚多世尊甚多善逝爾時佛告天帝釋言若善男子善女人等書深般若波羅蜜多衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎於彼衆中隨施與一受持讀誦令善通利如理思惟以無量門巧妙文義廣為解釋分別義趣令其解了教授教誡令勤修學是善男子善女人等所獲福聚其多於前無量無邊不可稱數大涅槃經云佛言善男子除一闍提其餘衆生聞是經已悉皆能作菩提因緣法聲光明入毛孔者必定

當得阿耨多羅三藐三菩提何以故若有人能供養恭敬無量諸佛方乃得聞大涅槃經薄福之人則不得聞故知得聞宗鏡所錄一心實相常住法門皆是曩結深因曾親佛會甚為大事非屬小緣若未聞熏曷由值遇又大涅槃經云佛告迦葉菩薩諸善男子善女人常當繫心修此二字佛是常住迦葉若有善男子善女人修此二字當知是人隨我所行至我至處是以信此法人即凡即聖修持契會住佛所住之中進止威儀行佛所行之

跡釋摩訶衍論云第一顯離疑信入功德門者謂有衆生聞此摩訶衍之甚深極妙廣大法門已即其心中亦不疑畏亦不怯弱亦不輕賤亦不誹謗發決定心發堅固心發尊重心發愛信心當知是人真實佛子不斷法種不斷僧種不斷佛種常恒相續轉轉增長盡於未來亦為諸佛親所授記亦為一切無量菩薩之所護念故如論云若人聞是法已不生怯弱當知是人定紹佛種必為諸佛之所授記第二比類對治示勝門者謂若有人能

善攝化三千大千世界中徧滿衆生皆悉無
餘令行十善或有衆生於一食頃於此甚深
法觀察思量若校量此二人功德彼第一人
所得功德甚極微少譬如芥子碎作百分之
量此第二人所得功德甚極廣大譬如碎十
方世界微塵數量故如論云假使有人能化
三千大千世界滿中衆生令行十善不如有
人於一食頃正思此法過前功德不可爲喻
第三舉受持功讚揚門者謂若有人受持此
論觀察義理若一日若一夜中間所得功德

無量無邊不可言說不可思量若假使十方
三世一切諸佛十方三世一切諸菩薩以十
方世界微塵數舌各各皆悉於十方世界微
塵數之量不可說劫讚揚其人所有功德亦
不能盡所以者何法身真如之功德等虛空
界無邊際故何況凡夫二乘之人能稱歎之
一日一夜不多中間受持人尚所得功德不
可思議何況若二日若三日若四日乃至百
日中受持讀誦思惟觀察不可思議不可說
中不可說故如論云復次若人受持此論觀

察修行若一日一夜所有功德無量無邊不可得說假令十方諸佛各於無量無邊阿僧祇劫歎其功德亦不能盡何以故謂法性功德無有盡故此人功德亦復如是無有邊際故知信此心宗成摩訶衍同三世諸佛之所證義理何窮等十方菩薩之所乘功德無盡偶斯玄化慶幸逾深順佛旨而報佛恩無先弘法闡佛日而開佛眼只在明心此宗鏡中若得一句入神歷劫為種况正言深奧總一羣經此一乃無量中一若添此法即是圓頓

之種可謂甘露入頂醍醐灌心耀不二之慧燈破情根之闇惑注一味之智水洗意地之妄塵能令厚障深遮若暴風之卷危葉繁疑積滯猶赫日之爍輕冰猶如於諸王中為金輪之王於諸照中為晨旭之照於諸寶中為摩尼之寶於諸華中為青蓮之華於諸諦中為真空之門於諸法中為涅槃之宅故金剛三昧經偈云一味之法印一乘之所成能於一切眾生中為首為師為明為導如勝天王般若經云一切法中心為上首大智度論云

三世諸佛皆以諸法實相爲師祖師云一切明中心明爲上法華經偈云第一之導師得是無上法又若未入宗鏡非唯不得見道實乃理絕修行即本立而道生歸根方究竟如觀本質知畫像而非真若了藏性見塵境而爲妄故經偈云非不證真如而能了諸行猶如幻事等似有而非真是以若得本即得末故華嚴經中海會菩薩用法界微塵以爲三昧又出現品云此法門名爲如來祕密之處乃至名演說如來根本實性不思議究竟法

故先德云剖微塵之經卷則念念果成盡衆生之願門則塵塵行滿未悟宗鏡焉信斯文若暫信之功力悉等不易所習盡具法門即塞即通即邪即正所以昔人云遇斯教者應須自慶其猶溺巨海而遇芳舟墜長空而乘靈鶴矣

問凡申弘教開示化人應須自行功圓歷位親證方酬本願開方便門則所利非虛不違正教今之所錄有何證明答此但唯集祖佛菩薩言教故稱曰錄設有問答解釋皆依古

德大意傍讚勸修述成至教豈敢輒稱開示
妄有指陳且夫祖佛正宗則真唯識性纔有
信處皆可爲人若論修證之門諸方皆云功
未齊於諸聖且教中所許初心菩薩皆可比
知亦許約教而會先以聞解信入後以無思
契同若入信門第二便登相位今集此宗鏡證驗
無邊應念皆通寓目咸是今且現約世間之
事於衆生界中第一比知第二現知第三約
教而知第一比知者且如即今有漏之身夜
皆有夢夢中所見好惡境界憂喜宛然覺來

牀上安眠何曾是實並是夢中意識思想所
爲則可比知覺時所見之事皆如夢中無實
夫過去未來現在三世境界元是第八阿賴
耶識親相分唯本識所變若現在之境是明
了意識分別若過去未來之境是獨散暗意
識思惟夢覺之境雖殊俱不出於意識則唯
心之旨比況昭然第二現知者即是對事分
明不待立況且如現見青白物時物本自虛
不言我青我白皆是眼識見分自性任運分
別與同時明了意識計度分別爲青爲白以

意辯爲色以言說爲青皆是意言自妄安置
且如六塵鈍故體不自立名不自呼一色既
然萬法咸爾皆無自性悉是意言故云萬法
本閑而人自闢是以若有心起時萬境皆有
若空心起處萬境皆空則空不自空因心故
空有不自有因心故有既非空非有則唯識
唯心若無於心萬法安寄又如過去之境何
曾是有隨念起處忽然現前若想不生境終
不現此皆是衆生日用可以現知不待功成
豈假修得凡有心者並可證知故先德云如

大根人知唯識者恒觀自心意言爲境此初
觀時雖未成聖分知意言則是菩薩第三約
教而知者經云三界唯心萬法唯識此是所
證本理能詮正宗廣在下文誠證非一如成
實論云佛說內外中間之言遂即入定時有
五百羅漢各釋此言佛出定後同問世尊誰
當佛意佛言並非我意又白佛言既不當佛
意將無得罪佛言雖非我意各順正理堪爲
聖教有福無罪且如說小乘自證法門尚順
正理何況純引一乘唯談佛旨乎六行法云

諸大智人欲學道者莫問大小皆依理教若見權教雖是佛說知非實語即不依從若見凡人說有理者雖非佛語亦即依行以有智人學佛法者善解如來教有權實依佛實教宣說道理則過凡愚謬執權者是以智人若有所說人雖是凡法則同佛如瓶傳水寫置餘瓶瓶雖有異所寫水一是故凡夫結雖未盡不妨有解能說實義但使解理心數思量此初觀理則異餘凡謂思人空則是二乘若觀法空則是菩薩故攝論云初修觀則是凡

夫菩薩以此文證初學觀者雖未斷結即是菩薩以能解理同大聖故說則合理一一可依寶篋經云猶如迦陵頻伽鳥王卵中鳥子其甫未現便出迦陵頻伽妙聲佛法卵中諸菩薩等未壞我見未出三界然能演出佛法第十妙音謂空無相無作行音迦陵頻伽至孔雀羣終不嗚呼還至迦陵頻伽鳥中乃須嗚呼菩薩若至一切聲聞緣覺衆中終不演說不可思議諸佛之法至菩薩衆爾乃演說以此文證凡夫地中過雖未盡不妨深解說有理

者皆可信受但諸凡夫說有理者皆是宿習
非今始學若非宿習今學至老唯謂他語自
仍迷理以迷理故雖得多言未解權實說則
乖理若解理者不揀尊幼但求道不求事依
法不依人如阿濕婆恃因舍利弗見之求法
即偈答言我年既幼稚學日又初淺豈能宣
至真廣說如來義舍利弗言可略說其要便
說偈言諸法因緣生是法說因緣是法因緣
盡大師如是說舍利弗一聞即獲初果轉教
目連再說得道以此證知智人求法唯重他

德不恥下就不同凡愚我慢自高雖知他勝
恥不肯學凡夫無始不能入道多皆由此不
能求法故諸愚人迷實教者未能自悟唯應
訪德以迷理者雖有世智若無勝友常迷道
故如勝天王般若經云如生盲人不能見色
如是煩惱盲諸衆生不能見法如人有眼無
外光明不能見色行人如是雖有智慧無善
知識不能見法以此證知人雖有智未能自
悟要須良友故付法藏經云善知識者即是
得道全分因緣佛自勸人逐善知識不合守

愚一生虛過是故諸佛有遺旨但今依法不
依人依義不依語菩薩尚變身作畜生爲人
說法顯此奇異令聞者信受皆令悟道入平
等法豈令心生高下耶故華嚴演義難云此
旨微密極位方知何以凡情輒窺大教釋云
依憑教理聖教許故涅槃經云具縛凡夫能
知如來秘密之藏毗盧遮那品頌云如因日
光照還見於日輪以佛智慧光見佛所行道
即因佛教能了教也今宗鏡中始終引佛智
慧之教光顯佛所行之道跡若深信者則是

以衆生之心光見衆生之行跡若難云凡夫
不合知者斯乃邪見不信人耳故大集經云
若有人言我異佛異當知是人即魔弟子又
云了了見者知一切法無二相也又云觀諸
法等名之爲佛所以學人問忠國師云如來
說般若即非般若是名般若既盡是非云何
是般若答能見非名者是般若問佛亦如是
說答古今不異得則千佛等心萬聖同轍○
問諸佛方便教門皆依衆生根起根性不等
法乃塵沙三十七品助道之門五十二位修

行之路云何唯立一心以為宗鏡答此一心
法理事圓備是大悲父般若母法寶藏萬行
原以一切法界十方諸佛諸大菩薩緣覺聲
聞一切眾生皆同此心諸佛已覺眾生不知
今為未知者方便直指以本具故不虛以應
得故非謬故華嚴經頌云譬如世間人聞有
寶藏處以其可得故心生大歡喜寶藏處者
即眾生心纔入信門自然顯現方悟從來具
足豈假功成始知本性無差非因行得可謂
最靈之物至道之原絕妙之門精實之義為

凡聖根本作迷悟元由如萬物得地而發生
萬行證理而成就諸門競入眾德攸歸作千
聖趣道之基為諸佛出世之眼是以若了自
心頓成佛慧可謂會百川為一濕搏眾塵為
一丸融鑠釧為一金變酥酪為一味如華嚴
經頌云不能了自心焉能知佛慧阿差末經
云但正自心不尚餘學禪要經云內照開解
即大乘門見自心性謂之日照眾聖所遊謂
之曰門入楞伽經偈云心具於法藏離無我
見垢世尊說諸行內心所知法月燈三昧經

偈云若有受持是一法能順菩薩正修行因
此一法功德故速得成於無上道勝鬘經云
世尊我見攝受正法有斯大力如來以此為
眼為法根本為引導法為通達法釋曰所言
正法者即第一義心也心外妄計理外別求
皆墮邊邪迷於正見所以得為如來正眼攝
盡十方之際照窮法界之邊總歸一心是名
攝受正法起信論云復次真如自體相者一
切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減非前
際生非後際滅常恒究竟從無始來本性具

足一切功德謂大智慧光明義徧照法界義
如實了知義本性清淨心義常樂我淨義寂
靜不變自在義如是等過恒沙數非同非異
不思議佛法無有斷絕依此義故名如來藏
亦名法身問上說真如離一切相云何今說
具足一切功德相答雖實具有一切功德然
無差別相彼一切法皆同一味一真離分別
相無二性故以依業識等生滅相而立彼一
切差別之相此云何立以一切法本來唯心
實無分別以不覺故分別心起見有境界名

爲無明心性本淨無明不起即於真如立大
智慧光明義若心生見境則有不見之相心
性無見則無不見即於真如立徧照法界義
若心有動則非真了知非本性清淨非常樂
我淨非寂靜是變異不自在由是具起過於
恒沙虛妄雜染以心性無動故即立真實了
知義乃至過於恒沙清淨功德相義若心有
起見有餘境可分別求則於內法有所不足
以無邊功德即一心自性不見有餘法而可
更求是故滿足過於恒沙非一非異不可思

議諸佛之法無有斷絕故說真如名如來藏
亦復名爲如來法身然此一心非同凡夫妄
認緣慮能推之心決定執在色身之內今徧
十方世界皆是妙明真心如入法界品云華
藏世界海中無問若山若河大地虛空草木
叢林塵毛等處第二無不咸釋真法界具無邊德
故先德云元亨利貞乾之德也始於一氣常
樂我淨佛之德也本乎一心專一氣而致柔
修一心而成道心也者沖虛妙粹炳煥靈明
無去無來冥通三際非中非外朗徹十方不

滅不生豈四山之可害離性離相奚五色之
能盲處生死流驪珠獨耀於滄海踞涅槃岸
桂輪孤朗於碧天大矣哉萬法資始也萬法
虛偽緣會而生生法本無一切唯識識如幻
夢但是一心心寂而知目之圓覺彌滿清淨
中不容他故德用無邊皆同一性性起為相
境智歷然相得性融身心廓爾方之海印越
彼太虛恢恢焉晃晃焉迥出思議之表也又
先德云如來藏者即一心之異名何謂一心
謂真妄染淨一切諸法無二之性故名為一

此無二處諸法中實不同虛空性自神解故
名為心是以若於外別求從他妄學者猶如
鑽冰覓火壓沙出油以冰砂非油火之正因
欲求濟用徒勞功力又若但修漸行空住權
乘則似畫無膠如坏未鍛以坏畫非堅牢之
器欲求究竟無有是處若能諦十五了自心不妄
外求者如從木出火從麻出油不壞正因連
得成辦又如畫得膠如坏經火堪成器用事
不唐捐凡有施為悉皆究竟若未信入取捨
萬端隨境生迷為法所害不觀空以遣累但

取空而廢善不達有以興慈但著有而起罪
皆為不了空有一心致茲得失若入宗鏡纔
發心時非唯行成理即頓具便同古佛一際
無差如大涅槃經云拘尸那城有旃陀羅名
曰歡喜佛記是人由一發心當於此界千佛
數中速成無上正真之道法華玄義云心法
者前所明法豈得異心但衆生法太廣佛法
太高於初學為難然心佛及衆生是三無別
者但自觀已心則為易涅槃經云一切衆生
具足三定上定者謂佛性也能觀心性名為

上定上能兼下即攝得衆生法也華嚴經云
遊心法界如虛空則知諸佛之境界法界即
中也虛空即空也心佛即假也三種即佛境
界也是為觀心仍具佛法又遊心法界者觀
根塵相對一念心起於十界中必屬一界若
屬一界即具百界千法於一念中悉皆備足
此心幻師於一日夜常造種種衆生種種五
陰種種國土所謂地獄界假實國土乃至佛
界假實國土行人當自選擇何道可從又如
虛空者觀心自生心不須藉緣有心心無生

力心無生力緣亦無生心緣各無合云何有
合尚叵得離則不生尚無一生況有百界千
法耶以心空故從心所生一切皆空此空亦
空若空非空點空設假假亦非假無假無空
畢竟清淨豈止三觀萬行乃至十方虛空尚
從心變豈況空中所生物像如首楞嚴經頌^{十六}
云空生大覺中如海一漚發所以華嚴疏云
空有二法俱稱真之理則有與空皆性空也
鈔釋云空有稱真之理者此空是外空若以
理空對外空外空離法是斷滅空理空即名

爲真空若以外空亦心現亦由對色滅色方
顯則此斷空從緣無性即性空也故十八空
中明大者謂十方空即十方虛空亦是性空
矣所以千聖付囑難遇機緣若對上根豁然
可驗如寒山子詩云自古多少聖語路苦叮
嚀人根性不等高下有利鈍真佛不肯信置
功枉受困不如心淨明便是心王印先德云
欲知法要心是十二部經之根本入道要門
此心門者三世之佛祖唯此一事實餘二即
非真唯有一乘法無二亦無三一乘法者一

心是但守一心即心真如門一切諸法無有
欠少一切法行不出自心唯心自知更無別
心心無形色無根無住無生無滅亦無覺觀
可行若有可觀行者即是受想行識非是本
心皆是有為功用諸祖只是以心傳心達者
印可更無別法如華嚴經中文殊童子化五
百童子發菩提心唯一人善財童子達本心
原遊一百一十城問菩提萬行所學三昧門
皆如幻化而無實體故知從心所生皆同幻
化但直了真心自然真實如唯識樞要云依

境教理行果五唯識中此論有義但明境唯
識捨離心外取境一切境不離心故有義但
說教唯識成論本教釋彼說故有義但取理
唯識成立本教所說之理分別唯識性相故
有義但取行唯識明五位修唯識行故有義
但取果唯識求大果故安樂解脫身大牟尼
名法故乃至今釋彼說唯取教理說依教理
成彼性相性相即攝一切盡故一切皆取於
理為勝是知唯識之理成佛正宗但以理該
羅無法不是故云萬法唯識述宗鏡之正意

窮祖佛之本懷唯以一法逗一機更無別旨
故法華經云十方佛土中唯有一乘法大涅槃
經云師子吼者是決定說一切眾生悉有
佛性又云眾生亦爾悉皆有心凡有心者悉
皆當得阿耨多羅三藐三菩提

問三界唯心萬法唯識者此該萬法應別立
真如為宗答真如是識性識既該萬法即是
有為無為諸法平等之性故經云未曾有一
法而出於法性司馬彪云性者人之本也蔡
邕云性者心之本也故古師云唯識論是十

支中高建法幢支何法而不收何宗而不立
唯以簡為義識以了為義離識之外無別唯
體即識有遮心外之用故名為唯唯之名獨
性相俱收真如是識性依他相分色等是識
相心所以識為主皆不離識故總名唯識又
問三界是有漏法第二由屬三界愛結所繫故名
三界其無為無漏法不為三界愛結所繫即
不名三界法經何故但言三界唯心即不攝
無為無漏等法此豈非唯識而但言三界耶
答三界所治迷亂之法尚名唯識無為無漏

法性是能治體非迷亂不說自成故但言三界唯心也又諸部總句有爲無爲染淨諸法皆心爲本薩婆多等云無爲由心故顯有爲由心故起由心起染淨法勢用緣強故說心爲本

問立心爲宗具幾功德之門能起見聞之信答真心自體非言所詮湛如無際之虛空瑩若圓明之淨鏡毀讚不及義理難通以功德過患二門絕對待故今依先德約相分別心略有五義一遠離所取差別之相二解脫能

取分別之執三徧三際無所不等四等虛空界無所不徧五不墮有無一異等邊超心行處過言語道又此無住之心雙泯二諦故無出俗入真之異既無出入不在空有故經言心處無在無在之處唯是一心一心之體本來寂滅不可以有無處所窮其幽迹不可以識智詮量談其妙體唯有入者只在心知如擣萬種而爲香丸藝一塵而具足衆氣似入大海水中浴掬微滴而已用百川執礫而盡成真金攬草而非妙藥空器悉盈甘露之

味滿室唯聞蒼筤之香衆義同歸若太虛包
含於萬像千途競入猶多影靡凝於澄潭若
論一心性起功德無盡無邊豈以有量之心
讚無爲之德任盡神力未述一毫以信入之
人悉皆現證即凡即聖感應非虛堅信不移
法空之虛聲自息明誠可驗靈潤之野皎俄
停豈假神通心魔頓絕匪憑他術識火自消
除不肖人焉明斯旨如昔人云依智不依識
者謂識現行隨塵分別眼色耳聲耽迷不覺
大聖示教境是自心下愚冰執塵爲識外今

人口誦其空心未亡有騰空不起入火逾難
俱是心相封迷故爾後得通達隨心轉用豈
不同鳥之遊空自常如是布之火浣不足怪
也但羣生識性不同致令大聖隨情別說然
據至道但是自心故經云三界上下法義唯
心此就世界依報以明心又云如如與實際
涅槃及法界種種意生身我說爲心量此據
出世法體以明心終窮至實畢到斯原隨流
感果還宗了義

問一心爲宗可稱綱要者教中何故廣談諸

道各立經宗答種種諸法雖多但是一心所作於一聖道立無量名如一火因然得草火木火種種之號猶一水就用得或羹或酒多多之名此一心門亦復如是對小機而稱小法逗大量而號大乘大小雖分真性無隔若決定執佛說有多法即謗法輪成兩舌之過第二故經云心不離道道不離心如大涅槃經云爾時世尊讚迦葉菩薩善哉善哉善男子汝今欲知菩薩大乘微妙經典所有秘密故作是問善男子如是諸經悉入道諦善男子如

我先說若有信道如是信道是信根本是能佐助菩提之道是故我說無有錯謬善男子如來善知無量方便欲化衆生故作如是種種說法善男子譬如良醫識諸衆生種種病原隨其所患而為合藥并藥所禁唯水一種不在禁例或服薑水或甘草水或細辛水或黑石蜜水或阿摩勒水或尼婆羅水或鉢盂羅水或服冷水或服熱水或蒲萄水或安石榴水善男子如是良醫善知衆生所患種種藥雖多禁水不在例如來亦爾善知方便於

一法相隨諸衆生分別廣說種種名相彼諸衆生隨所說受受已修習除斷煩惱如彼病人隨良醫教所患得除復次善男子如有一人善解衆語在大衆中是諸大衆熱渴所逼咸發聲言我欲飲水我欲飲水是人即時以清冷水隨其種類第三說言是水或言波尼上或言鬱持或言婆利藍或言婆利或言波耶或言甘露或言牛乳以如是等無量水名爲大衆說善男子如來亦爾以一聖道爲諸聲聞種種演說從信根等至八聖道復次善男子譬言

如金師以一種金隨意造作種種瓔珞所謂鉗鎖鑲釧釵錙天冠臂印雖有如是差別不同然不離金善男子如來亦爾以一佛道隨諸衆生種種分別而爲說之或說一種所謂諸佛一道無二復說二種所謂定慧復說三種謂見慧智復說四種所謂見道修道無學道佛道乃至復說二十道所謂十力四無所畏大慈大悲念佛三昧三正念處善男子是道一體如來昔日爲衆生故種種分別復次善男子譬如一火因所然故得種種名所謂

木火草火糠火麩火牛馬糞火善男子佛道亦爾一而無二為衆生故種種分別復次善男子譬如一識分別說六若至於眼則名眼識乃至意識亦復如是善男子道亦如是一而無二如來為化諸衆生故種種分別復次善男子譬如一色眼所見者則名為色耳所聞者則名為聲鼻所嗅者則名為香舌所嘗者則名為味身所覺者則名為觸善男子道亦如是一而無二如來為欲化衆生故種種分別善男子以是義故以八聖道分名道聖

諦善男子是四聖諦諸佛世尊次第說之是以因緣無量衆生得度生死又云若言十善十惡可作不可作善道惡道白法黑法凡夫謂二智者了達其性無二無二之性即是實性陀羅尼經云無有一切諸法第是名一字法第門又經云佛言三世諸佛所說之法吾今四十九年不加一字故知此一心門能成至道若上根直入者終不立餘門為中下未入者則權分諸道是以祖佛同指賢聖冥歸雖名異而體同乃緣分而性合般若唯言無二法

華但說一乘淨名無非道場涅槃咸歸祕藏
天台專勸三觀江西舉體全真馬祖即佛是
心荷澤直指知見又教有二種說一顯了說
二祕密說顯了說者如楞伽密嚴等經起信
唯識等論祕密說者各據經宗立其異號如
維摩經以不思議為宗金剛經以無住為宗
華嚴經以法界為宗涅槃經以佛性為宗任
立千途皆是一心之別義何者以真心妙體
不在有無智不能知言不可及非情識思量
之境界故號不思議體虛相寂絕待靈通現

法界而無生超三世而絕跡故號之無住豎
徹三際橫亘十方無有界量邊表不可得故
稱法界為萬物之根由作羣生之元始在凡
不滅處聖非增靈覺昭然常如其體故曰佛
性乃至或名靈臺妙性寶藏神珠悉是一心
隨緣別稱經云三阿僧祇百千名號皆是如
來之異名只為不知諸佛方便迷名著相隨
解成差但了斯宗豁然空寂有何名相可得
披陳如龍王一味之雨隨人天善惡之業所
雨不同各見差別華嚴經云譬如娑竭羅龍

王欲現龍王大自在力饒益衆生成令歡喜
從四天下乃至他化自在天處及於地上於
一切處所雨不同所謂於大海中雨清冷水
名爲無斷絕於他化自在天雨簫笛等種種
樂音名爲美妙於化樂天雨大摩尼寶名爲
放大光明於兜率天雨大莊嚴具名爲垂髻
於夜摩天雨大妙華名爲種種莊嚴具於三
十三天雨衆妙香名爲悅意於四天王天雨
天寶衣名爲覆蓋於龍王宮雨赤真珠名爲
踊出光明於阿脩羅宮雨諸兵仗名爲降伏

怨敵於北鬱單越雨種種華名曰開敷餘三
天下悉亦如是然各隨其處所雨不同雖彼
龍王其心平等無有彼此但以衆生善根異
故雨有差別是以龍王一味之雨隨諸天感
處不同猶如諸佛一心法門逐衆生見時有
別

宗鏡錄卷第二

音釋

纂綜作管切樞昌朱切躡尼輒切螺落戈切

嗤謂才笑切芬馥六切馥芬馥切素素切

苑梵語此云伽天伽切樂猶書切篋篋切

粹雖遂切炳炳切煥煥切燦燦切燦燦切貫貫切踞踞切

居御切鑽祖官切膠古肴切坏未普切陶陶切

器鍛煉也瑩鳥定切攬取也逗田候切

也錯謬錯七各切釵釵取也縮皆力切

三知與職切向王參也

宗鏡錄卷第三

第三

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫教明一切萬法至理虛玄非有無之證絕
自他之性若無一法自體云何立宗答若不
立宗學何歸趣若論自他第三有無皆是衆生識
心分別是對治門從相待有法身自體中實
理心豈同幻有不隨幻無楞伽經云佛言大
慧譬如非牛馬性牛馬性其實非有非無彼
非無自相古釋云馬體上不得說牛性是有
是無然非無馬自體以譬法身上不得說陰

界入性是有是無然非無法身自相此法空
之理超過有無即法身之性然有趣有向智
背天真無得無歸情生斷滅但有之不用求
真規宛爾無之自然足妙旨煥然則寂爾有
歸恬然無間頓超能所不在有無可謂真歸
能通至道矣。問以心為宗如何是宗通之
相答內證自心第一義理住自覺地入聖智
門以此相應名宗通相此是行時非是解時
因解成行行成解絕則言說道斷心行處滅
如楞伽經云佛告大慧宗通者謂緣自得勝

進相遠離言說文字妄想趣無漏界自覺地
自相遠離一切虛妄覺想降伏一切外道衆
魔緣自覺趣光明輝發是名宗通相所以悟
心成祖先聖相傳故達磨大師云明佛心宗
寸無差悟行解相應名之曰祖又偈云亦不
觀惡而生慊亦不觀善而勤措亦不捨愚而
近賢亦不拋迷而就悟達大道兮過量通佛
心兮出度不與凡聖同躔超然名之曰祖○
問悟道明宗如人飲水冷暖自知云何說其
行相答前已云諸佛方便不斷今時密布深

慈不令孤棄已明達者終不發言只爲因疑
故問因問故答此是本師於楞伽會上爲十
方諸大菩薩來求法者親說此二通一宗通
二說通宗通爲菩薩說通爲童蒙祖佛俯爲
初機童蒙少垂開示此約說通只爲從他覓
法隨語生解恐執方便爲真實迷於宗通是
以分開二通之義宗通者謂緣自得勝進相
遠離言說文字妄想乃至緣自覺趣光明輝
發若親到自覺地光明發時得云如人飲水
冷暖自知如羣盲眼開分明照境驗象真體

終不摸其尾牙見乳正色豈在談其鵠雪當此具眼人前若更說示則不得稱知時名為大法師實見月人終不觀指親到家者自息問程唯證相應不俟言說終不執指為月亦不離指見月如大涅槃經云譬如有王告一大臣汝牽一象以示盲者爾時大臣受王勅已多集眾盲以象示之時彼眾盲各以手觸大臣即還而白王言臣已示竟爾時大王即喚眾盲各各問言汝見象耶眾盲各言我已得見王言象為何類其觸牙者即言象形如

蘆菴根其觸耳者言象如箕其觸頭者言象如石其觸鼻者言象如杵其觸脚者言象如木曰其觸脊者言象如牀其觸腹者言象如甕其觸尾者言象如繩善男子如彼眾盲不說象體亦非不說若是眾相悉非象者離是之外更無別象善男子王喻如來應正徧知臣喻方等大涅槃經象喻佛性盲喻一切無明眾生是諸眾生聞佛說已或作是言色是佛性何以故是色雖滅次第相續是故獲得無上如來三十二相如來常色如來色者常

不斷故是說色名為佛性譬如真金質雖遷
變色常不異或時作釧作盤然其黃色初無
改易衆生佛性亦復如是質雖無常而色是
常以是故說色為佛性乃至說受想行識等
為佛性又有說言離陰有我我是佛性如彼
盲人各各說象雖不得實非不說象說佛性
者亦復如是非即六法不離六法善男子是
故我說衆生佛性非色不離色乃至非我不
離我善男子有諸外道雖說有我而實無我
衆生我者即是五陰離陰之外更無別我善

男子譬如莖葉鬚臺合為蓮華離是之外更
無別華又佛言善男子是諸外道癡如小兒
無慧方便不能了達常與無常苦與樂淨不
淨我無我壽命非壽命衆生非衆生實非實
有非有於佛法中取少許分虛妄計有常樂
我淨而實不知常樂我淨如生盲人不識乳
色便問他言乳色何似他人答言色白如貝
盲人復問是乳色者如貝鞞耶答言不也復
問貝色為何似耶答言猶稻米糝盲人復問
乳色柔軟如稻米糝耶稻米糝者復何所似

答言猶如雨雪盲人復言彼稻米糝冷如雪
耶雪復何似答言猶如白鴿是生盲人雖聞
如是四種譬喻終不能得識乳真色是諸外
道亦復如是終不能識常樂我淨善男子以
是義故我佛法中有真實諦第三非於外道夫真
實諦者宗鏡所歸未聞悟時不信解者所有
說法及自修行皆成生滅折伏之門不入無
生究竟之道

如菴提遮女經云爾時文殊師利又問曰頗
有明知生而不生相為生所留者不答曰有

雖自明見其力未充而為生所留者是也又
問曰頗有無知不識生性而畢竟不為生所
留者不答曰無所以者何若不見生性雖因
調伏少得安處其不安之相常為對治若能
見生性者雖在不安之處而安相常現前若
不如是知者雖有種種勝辯談說甚深典籍
而即是生滅心說彼實相密要之言如盲辯
色因他語故說得青黃赤白黑而不能自見
色之正相今不能見諸法者亦復如是但今
為生所生為死所死者而有所說者乃於其

人即無生死之義耶若為常無常所繫者亦復如是當知大得空者亦不自得空故說有空義耶故知能了萬法無生之性是為得道大般若經云佛言善現以一切法空無所有皆不自在虛誑不堅故一切法無生無起無知無見復次善現案三一切法性無所依止無所繫屬由此因緣無生無起無知無見華嚴經云如實法印印諸業門得法無生住佛所在觀無生性印諸境界諸佛護念發心迴向與諸法性相應迴向入無作法成就所作方便

是以不了唯心之旨未入宗鏡之人向無生中起貪癡之垢於真空內著境界之緣以為對治成其輪轉若能返照心境俱寂如諸法無行經云若菩薩見貪欲際即是實際見瞋恚際即是實際見愚癡際即是實際則能畢竟滅業障之罪乃至凡夫愚人不知諸法畢竟滅相故自見其身亦見他人以是見故便起身口意業乃至不見佛不見法不見僧是則不見一切法若不見一切法於諸法中則不生疑不生疑故則不受一切法不受一切法

故則自寂滅不思議佛境界經云爾時世尊復語文殊師利菩薩言童子汝能了知如來所住平等法不文殊師利菩薩言世尊我已了知佛言童子何者是如來所住平等法文殊師利菩薩言世尊一切凡夫起貪瞋癡處是如來所住平等法佛言童子云何一切凡夫起貪瞋癡處是如來所住平等法文殊師利菩薩言世尊一切凡夫於空無相無願法中起貪瞋癡是故一切凡夫起貪瞋癡處即是如來所住平等法佛言童子空豈是有法

而言於中有貪瞋癡文殊師利菩薩言世尊空是有是故貪瞋癡亦有佛言童子空云何有貪瞋癡復云何有文殊師利菩薩言世尊空以言說故有貪瞋癡亦以言說故有如佛說比丘有無生無起無作無為非諸行法六此無生無起無作無為非諸行法六不有者則於生起作為諸行之法應無出離以有故言出離耳此亦如是若無有空則於貪瞋癡無有出離以有故說離貪等諸煩惱耳中觀論偈云從法不生法亦不生非法從

非法不生法及於非法直釋偈意法即是有如色心等非法是無如兔角等若從法生法如母生子法生非法如人生石女兒從非法生法如兔角生人從非法生非法者如龜毛生兔角故般若假名論云復有念言若如來但證無所得者佛法即一非是無邊是故經言如來說一切法皆是佛法佛法謂何即無所得未曾一法有可得性是故一切無非佛法云何一切皆無所得經云一切法者即非一切法云何非耶無生性故若無生即無性

云何名一切法於無性中假言說故一切法無有性者即是衆生如來藏性龐居士偈云劫火然天天不熱嵐風吹動不聞聲百川競注海不溢五嶽名山不見形澄清靜慮無蹤跡千途盡總入無生故知諸法從意成形千途因心有像卷三一念澄寂萬境曠然元同不二之門盡入無生之旨所以傳大士行路難云君不見諸法但假空施設寂靜無門爲法門一切法中心爲主余今不復得心原究檢心原既不得當知諸法併無根又無生有二如

通心論云一法性無生妙理言法至虛言性
本來自爾名曰無生二緣起無生夫境由心
現故不從他生心籍境起故不自生心境各
異故不共生相因而有故不無因生亦云一
理無生圓成實性本不生故二事無生緣生
之相即無生故止觀云若釋金剛經即轉無
生意度入不住門中種種不住不住色布施
不住聲香等布施雖諸法不住以無住法住
般若中即是入空以無住法住世諦即是入
假以無住法住實相即是入中此無住慧即

是金剛三昧能破盤石砂礫徹至本際又如
釋迦牟尼入大寂定金剛三昧天親無著論
開善廣解詎出無生無住之意若得此意千
經萬論豁矣無疑此是學觀之初章思議之
根本釋異之妙慧入道之指歸綱骨曠大事
理具足一解千從法門自在故知一切諸法
皆從無生性空而有有而非有不離俗而常
真非有而不離真而恒俗則幻有立而無
生顯空有歷然兩相泯而雙事存真俗宛爾
斯則無生而無不生不住二邊矣如古德頌

云無生終不住萬像徒流布若作無生解還
被無生固○問以心為宗理須究竟約有情
界真妄似分不可雷同有濫圓覺如金鑰共
藝真偽俄分砂米同炊生熟有異未審以何
心為宗答誠如所問須細識心此妙難知唯
佛能辯只為三乘慕道見有差殊錯指妄心
以為真實認妄賊而為真子劫盡家珍收魚
目以作驪珠空迷智眼遂使愚癡之子陷有
獄之重關邪倒之人溺見河之駭浪戲熾焰
於朽宅忘苦忘疲卧大夢於長宵迷心迷性

皆為執斯緣慮作自己身遺此真心認他聲
色斯則出俗外道在家凡夫之所失也乃至
三乘慕道法學禪宗亦迷此心執佛方便致
使教開八網乘對四機越一念而遠驟三祇
功虛大劫離寶所而久淹化壘跡困長衢斯
即權機小果乃至禪宗不得意者之所失也
所以首楞嚴經云佛告阿難一切衆生從無
始來種種顛倒業種自然如惡又聚諸修行
人不能得成無上菩提乃至別成聲聞緣覺
及成外道諸天魔王及魔眷屬皆由不知二

種根本錯亂修習猶如煮砂欲成嘉饌縱經塵劫終不能得云何二種阿難一者無始生死根本則汝今者與諸衆生用攀緣心爲自性者二者無始菩提涅槃元清淨體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者由諸衆生遺此本明雖終日行而不自覺第枉入諸趣釋曰此二種根本即真妄二心一者無始生死根本者即根本無明此是妄心最初迷一法界不覺忽起而有其念忽起即是無始如晴勞華現睡熟夢生本無元起之由非有定生

之處皆自妄念非他外緣從此成微細業識則起轉識轉作能心後起現識現外境界一切衆生同用此業轉現等三識起內外攀緣爲心自性因此生死相續以爲根本二者無始菩提涅槃元清淨體者此即真心亦云自性清淨心亦云清淨本覺以無起無生自體不動不爲生死所染不爲涅槃所淨目爲清淨此清淨體是八識之精元本自圓明以隨染不覺不守性故如虛谷任響隨緣發聲此亦如然能生諸法則立見相二分心境互生

但隨染淨之緣遺此圓常之性如水隨風作諸波浪由此衆生失本逐末一向沉淪都不覺知枉受妄苦雖受妄苦真樂恒存任涉昇沉本覺不動如水作波不失濕性唯知變心作境以悟爲迷從迷積迷空歷塵沙之劫因夢生夢永昏長夜之中故經云當知一切衆生從無始來生死相續皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想此想不真故有輪轉以不了不動真心而隨輪迴妄識此識無體不離真心元於無相真原轉作有情妄想如風

起澄潭之浪浪雖動而常居不動之源似瞿生空界之華華雖現而匪離虛空之性瞿消空淨浪息潭清唯一真心周徧法界又此心不從前際生不居中際住不向後際滅昇降不動性相一如則從上稟受以此真心爲宗離此修行盡卷二縈魔十別有所得悉陷邪林是以能動深慈倍生憐愍故二祖求此妄心不得初祖於是傳衣阿難執此妄心如來所以呵斥如經云佛告阿難汝今欲知奢摩他路願出生死今復問汝即時如來舉金色臂屈

五輪指語阿難言汝今見不阿難言見佛言
汝何所見阿難言我見如來舉臂屈指為光
明拳耀我心目佛言汝將誰見阿難言我與
大眾同將眼見佛告阿難汝今答我如來屈
指為光明拳耀汝心目汝目可見以何為心
當我拳耀阿難言如來現今徵心所在而我
以心推窮尋逐即能推者我將為心佛言咄
阿難此非汝心阿難矍然避座合掌起立白
佛此非我心當名何等佛告阿難此是前塵
虛妄想相惑汝真性由汝無始至于今生認

賊為子失汝元常故受輪轉阿難白佛言世
尊我佛寵弟心愛佛故令我出家我心何獨
供養如來乃至徧歷恒沙國土承事諸佛及
善知識發大勇猛行諸一切難行法事皆用
此心縱令謗法永退善根亦因此心若此發
明不是心者我乃無心同諸土木上離此覺知
更無所有云何如來說此非心我實驚怖兼
此大眾無不疑惑唯垂大悲開示未悟爾時
世尊開示阿難及諸大眾欲令心入無生法
忍於師子座摩阿難頂而告之言如來常說

諸法所生唯心所現一切因果世界微塵因
心成體阿難若諸世界一切所有其中乃至
草葉縷結詰其根元咸有體性縱令虛空亦
有名貌何況清淨妙淨明心性一切心而自
無體若汝執悟分別覺觀所了知性必為心
者此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業
別有全性如汝今者承聽我法此則因聲而
有分別縱滅一切見聞覺知內守幽閑猶為
法塵分別影事我非勅汝執為非心但汝於
心微細揣摩若離前塵有分別性即真汝心

若分別性離塵無體斯則前塵分別影事塵
非常住若變滅時此心則同龜毛兔角則汝
法身同於斷滅其誰修證無生法忍古釋云
能推者即是妄心皆有緣慮之用亦得名心
然不是真心妄心是真心上之影像故云汝
身汝心皆是妙明真精妙心中所現物若執
此影像為真影像滅時此心即斷故云若執
緣塵即同斷滅以妄心攬塵成體如鏡中之
像水上之泡迷水執波波寧心滅迷鏡執像
像滅心亡心若滅時即成斷見若知濕性不

壞鏡體常明則波浪本空影像元寂故知諸
佛境智徧界徧空凡夫身心如影如像若執
末為本以妄為真生死現時方驗不實故古
聖云見鑛不識金入爐始知錯○問真妄二
心各以何義名心以何為體以何為相答真
心以靈知寂照為心不空無住為體實相為
相妄心以六塵緣影為心無性為體攀緣思
慮為相此緣慮覺了能知之妄心而無自體
但是前塵隨境有無境來即生境去即滅因
境而起全境是心又因心照境全心是境各

第三

十二

無自性唯是因緣故法句經云皎光無水但
陽氣耳陰中無色但緣氣耳以熱時炎氣因
日光燦遠看似水但從想生唯陽氣耳此虛
妄色心亦復如是以自業為因父母外塵為
緣和合似現色心唯緣氣耳故圓覺經云妄
認六塵緣影為自心相故知此能推之心若
無因緣即不生起但從緣生緣生之法皆是
無常如鏡裏之形無體而全因外境似水中
之月不實而虛現空輪認此為真愚之甚矣
所以慶喜執而無據七處茫然二祖了而不

生一言契道則二祖求此緣慮不安之心不
得即知真心徧一切處悟此為宗遂乃最初
紹於祖位阿難因如來推破妄心乃至於五
陰六入十二處十八界七大性一一微細窮
詰徹底唯空皆無自性既非因緣自他和合

第三

十三

而有又非自然無因而生悉是意言識想分
別因茲豁悟妙明真心廣大含容徧一切處
即與大眾俱達此心同聲讚佛故經云爾時
阿難及諸大眾蒙佛如來微妙開示身心蕩
然得無罣礙是諸大眾各各自知心徧十方

見十方空如觀手中所持葉物一切世間諸
所有物皆即菩提妙明元心心精徧圓含裹
十方反觀父母所生之身猶彼十方虛空之
中吹一微塵若存若亡如湛巨海流一浮漚
起滅無從了然自知獲本妙心常住不滅禮
佛合掌得未曾有於如來前說偈讚佛妙湛
總持不動尊首楞嚴王世希有消我億劫顛
倒想不歷僧祇獲法身即同初祖直指人心
見性成佛○問真心行相有何證文答持世
經云菩薩觀心中無心相是心從本以來

不生不起性常清淨客塵煩惱染故有分別
心不知心亦不見心何以故是心空性自空
故根本無所有是心無有一定法定法不可
得故是心無法若合若散是心前後際不可
得是心無形無能見者心不自見不知自性
乃至是人爾時不分別是心是非心但善知
心無生相通達是心無生性何以故心無決
定性亦無決定相乃至不得心垢相不得心
淨相但知是心常清淨相大般若經云於一
切法雖無所取而能成辨一切事業釋曰若

了自心無事不辦或妄取前境界却成內自
不足所以金剛三昧經云菩薩觀本性相謂
自滿足千思萬慮不益道理徒為動亂失本
心王論釋云無量功德即是一心一心為主
故名心王生滅動亂違此心王不得還歸故
言失也又心者統攝諸法一切最勝無一法
而不攝王者統御四海八表朝宗無一民而
不臣故如幻三昧經云不求諸法是名已身
進趣大乘方便經云真如實觀者思惟心性
無生無滅不住見聞覺知永離一切分別之

想。問心能作佛心作衆生以了真心故成佛以執妄心故成衆生若成佛皆具圖通五眼無漏五陰故經云滅無常色獲得常色又云妙色湛然常安住又云善能分別諸法相云何說真心不住見聞覺知亦離一切分別之想答若是妄心見聞須假因緣能所生起如云眼具九緣生等若無色空和合之緣見性無由得發五根亦然皆仗緣起斯則緣會而生緣散而滅無自主宰畢竟性空如楞伽經偈云心爲工技兒意如和技者五識爲伴

但妄想觀技衆如歌舞立技之人隨他拍轉拍緩則步緩拍急則步急五根亦如是但隨意轉如云身非念輪隨念而轉何者意地若生身輪動作意地若息根境寂然真心則不爾常照常現鐵圍不能匿其輝徧界徧空穹蒼不能覆其體非純非雜三五萬法不能隱其真無住無依塵勞不能易其性豈假前塵發耀對境生知自然寂照靈知湛然無際故首楞嚴經云佛告阿難如是六根由彼覺明有明明覺失彼精了黏妄發光是以汝今離暗離

明無有見體離動離靜元無聽質無通無塞
艱性不生非變非恬嘗無所出不離不合覺
觸本無無滅無生了知安寄汝但不循動靜
合離恬變通塞生滅暗明如是十二諸有為
相隨拔一根脫黏內伏伏歸元真發本明耀
耀性發明諸餘五黏應拔圓脫不由前塵所
起知見明不循根寄根明發由是六根互相
爲用阿難汝豈不知今此會中阿那律陀無
目而見跋難陀龍無耳而聽旃伽神女非鼻
聞香驕梵鉢提異舌知味舜若多神無身有

觸如來光中映令暫現既爲風質其體元無
諸滅盡定得寂聲聞如此會中摩訶迦葉久
滅意根圓明了知不因心念阿難今汝諸根
若圓拔已內瑩發光如是浮塵及器世間諸
變化相如湯消冰應念化無上知覺阿難
如彼世人聚見於眼若令急合暗相現前六
根黯然頭足相類彼人以手循體外繞彼雖
不見頭足一辯知覺是同緣見因明暗成無
見不明自發則諸暗相永不能昏根塵既消
云何覺明不成圓妙釋曰如彼世人聚見於

眼者此先明世見非眼莫觀若令急合則無所見與耳等五根相似彼人以手循體外繞雖不假眼而亦自知此況真見不藉外境緣見因明暗成無見者此牒世間眼見須仗明暗因緣根塵和合方成於見無見不明自發

第三

十六

者此正明真見之時見性非眼既不屬眼又何假明暗根塵所發則不明之明無見之見自然寂照靈知何曾間斷且世間明暗虛幻出沒之相又焉能覆蓋乎是以明不能明暗不能暗也故云則諸暗相末不能昏真性天

然豈非圓妙所以學人問先德云如何是大悲千手眼答云如人夜裏摸得枕头。問妄心行相有何證文答勝天王般若波羅蜜經云佛言菩薩行般若波羅蜜念心作是思惟此心無常而謂常住於苦謂樂無我謂我不淨謂淨數動不住速疾轉易結使根本諸惡趣門煩惱因緣壞滅善道是不可信貪瞋癡主一切法中心為上首若善知心悉解眾法種種世間皆由心造心不自見若善若惡悉由心起心性迴轉如旋火輪易轉如馬能燒

如火暴起如水作如是觀於念不動不隨心
行令心隨已若能伏心則伏衆法大涅槃經
云佛言善男子心若常者亦復不能分別諸
色所謂青黃赤白紫色善男子心若常者諸
憶念法不應忘失善男子心若常者凡所讀
誦不應增長復次善男子心若常者不應說
言已作今作當作若有已作今作當作當知
是心必定無常善男子心若常者則無怨親
非怨非親心若常者則不應言我物他物若
死若生心若常者雖有所作不應增長善男

卷三

十七

子以是義故當知心性各各別異故當知無
常又云云何現喻如經中說衆生心性猶如
獼猴獼猴之性捨一取一衆生心性亦復如
是取著色聲香味觸法無暫住時是名現喻
可驗即今衆生之心如猿猴之處高樹上下
不停猶彌泥之泛迅流出入無礙似幻士之
遊衆會名相皆虛若技兒之出戲場本末非
實所以正法念處經云又彼比丘次復觀察
心之猿猴如見猿猴如彼猿猴躁擾不停種
種樹枝華果林等山谷巖窟迴曲之處行不

障礙心之猿猴亦復如是五道差別如種種
 林地獄畜生餓鬼諸道猶如彼樹衆生無量
 如種種枝愛如華葉分別愛聲諸香味等以
 爲衆果行三界山身則如窟行不障礙是心
 猿猴此心猿猴常行地獄餓鬼畜生生死之
 地又彼比丘依禪觀察心之技兒如見技兒
 如彼技兒取諸樂器於戲場地作種種戲心
 之技兒亦復如是種種業化以爲衣服戲場
 地者謂五道地種種裝飾種種因緣種種樂
 器者謂自境界技兒戲者生死戲也心爲技

兒種種戲者無始無終長生死也又彼比丘
 依禪觀察心彌泥魚如見彌泥如彌泥魚在
 於河中若諸河水急速亂波深而流疾難可
 得行能漂無量種種樹木勢力暴疾不可遮
 障山澗河水峻速急惡彼彌泥魚能入能出
 能行能住心之彌泥亦復如是於欲界河急
 疾波亂能入能行能住大智度論云如
 佛說凡夫人或時知身無常而不能知心無
 常若凡夫人言身有常猶差以心爲常是大
 惑何以故身住或十歲二十歲是日日過

卷三

十八

去生滅各異念念不停欲生異生欲滅異滅如幻事實相不可得如是無量因緣故知心無常是名念念處行者思惟是心屬誰誰使是心觀已不見有主一切法因緣和合故不自在不自在故無自性無自性故無我若無我誰當使是心止觀云起一念慮知之心隨善惡而生十道一若其念念專貪瞋癡攝之不還拔之不出日增月甚起上品十惡如五扇捷羅者此發地獄之心行火塗道二若其念念欲多眷屬如海吞流如火焚薪起

中品十惡如調達誘眾者此發畜生心行血塗道三若其念念欲得名聞四遠八方稱揚欽詠內無實德虛比賢聖起下品十惡如摩捷提者此發鬼心行刀塗道四若其念念常欲勝彼不耐下人輕他珍已如鷓高飛

第三

十九

道七若其心念念欲大威勢身口意纔有所作一切弭從此發欲界主心行魔羅道八若其心念念欲得利智辯聰高才勇哲鑒達六合十方顯顯此發世智心行尼乾道九若其心念念五塵六欲外樂蓋微三禪之樂猶如石泉其樂內重此發梵心行色無色道十若其心念念知善惡輪環凡夫耽湏賢聖所訶破惡由淨慧淨慧由淨禪淨禪由淨戒尚此三法如飢如渴此發無漏心行二乘道此上十心或先起非心或先起是心或是非並起

譬象魚風並濁池水象譬諸非自外而起魚譬內觀羸弱為二邊所動風譬內外合雜穢濁混和前九種心是生死如蠶自縛後一種心是涅槃如顰獨跳雖得自脫未具佛法俱非故雙簡明知三界無別理但是妄心生為八倒之根株作四流之源穴疾如掣電猛若狂風瞥起塵勞速甚瀑川之水欵生五欲急過旋火之輪是以結構四魔驅馳十使沈二死之河底投八苦之燄中醉迷衣裏之珠徒經艱險闕沒額中之寶空自悲嗟皆因妄心

迷此真覺終無別失有出斯文如上依教所
 說真妄二心約義似分歸宗匪別何者真心
 約理體安心據相用今以理恒是心不得心
 相心恒是理不動心相如水即波不得波相
 波即是水不壞波相是以動靜無際性相一
 原當凡心而是佛心觀世諦而成真諦所以
 華嚴經云菩薩摩訶薩觀一切法皆以心為
 自性如是而住若攝境為心是世俗勝義心
 之自性即是真如是勝義勝義如是而住以
 無所得而為方便雙照真俗無住住故

宗鏡錄卷第三

音釋

恬徒兼切 慊賢兼切 躔宜連切 摸慕各切
 安靖也 憎也 居也 摸 慕各切
 蘆盧落切 蘆蘆落切 脊資肯切 甕烏貢切
 蘆 蘆落切 蘆 蘆落切 脊 資肯切 甕 烏貢切
 鞞五孟切 嵐魯甘切 濫盧敢切 輸託侯切
 與硬同 嵐 魯甘切 濫 盧敢切 輸 託侯切
 鑰如劣切 駭下楷切 驟鉅救切 壘力切
 鑰 如劣切 駭 下楷切 驟 鉅救切 壘 力切

宗鏡錄卷第四

策四

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫所言心法者云何是心云何是心法答了塵通相說名心王由其本一心是諸法之總原也取塵別相名為數法良因其根本無明迷平等性故也辯中邊論云若了塵通相名心取塵別相名為心法○問此一心法幾義而成答心法總有四義一是事隨境分別見聞覺知二是法論體唯是生滅法數此二義論俗故有約真故無三是理窮之空寂四具

實論其本性唯是真實如來藏法○問心四義之中前二義是緣慮妄心後二義是常住真心約真心則本性幽玄窮理空寂既無數量不更指陳只如妄心既涉見聞又言生滅此緣慮心有其幾種行相答有五種心一率爾心謂聞法創初遇境便起二尋求心於境未達方有尋求三決定心審知法體而起決定四染淨心法詮欣厭而起染淨五等流心念念緣境前後等故法苑義林云辯五心相者且如眼識初墮於境名率爾墮心同時意

識先未緣此今初同起亦名率爾故瑜伽論云意識任運散亂緣不串習境時無欲等生爾時意識名率爾墮心有欲生時尋求等攝故又解深密經及決擇論說五識同時必定有一分別意識俱時而轉故眼俱意名率爾心初卒墮境故此既初緣未知何境為善為惡為了知故次起尋求與欲俱轉希望境故既尋求已識知先境次起決定印解境故決定已識界差別取正因等相於怨住惡於親住善於中住捨染淨心生由此染淨意識為

先引生眼識同性善染順前而起名等流心如眼識生耳等識亦爾先德問五心於八識中各有幾心答前五識有四心除尋求心無分別故第六具五心第七無率爾尋求二心有決定染淨等流三心謂第七常緣二現在境故無率爾也問第七現有計度分別何無尋求心答夫尋求心皆依率爾後尋求方生第七既無率爾尋求亦無問前五既有率爾何無尋求答尋求有二緣方有一即率爾心引二即計度分別心前五種雖有率爾而無計

度分別第八有三心率爾決定等流無染淨
尋求問第八同第七常緣現在境何得有率
爾答第七緣境即無間斷第八緣境境有間
斷第八初受生時創緣三界三種境故問初
受生時第七亦創緣三界第八識何無率爾
心答第七隨所繫常緣當界第八識也今助
一解第七常內緣一境即無率爾第八外緣
多境而有率爾無分別故即無尋求問五心
之中何心熏種何心不熏種答率爾心有二
說一云不熏種任運緣境不强盛故二云若

緣生境即不熏種若緣曾聞熟境即熏種由
串習力故餘心總熏種今解且如率爾聞聲
境時不簡生熟聲境皆熏實聲種子更有九
心成輪廣略不同真理是一其心如輪隨境
而轉故經云身非念輪隨念而轉其義如何
上座部師立九心輪者一有分^三二能引發三
見四尋求五貫徹六安立七勢用八返緣九
有分體且如初受生時未能分別心但任運
緣於境轉名有分若有境至心欲緣時便生
警覺名能引發其心既於此境上轉見照矚

彼既見彼已便成尋求察其善惡既察彼已遂貫徹識其善惡而安立心起語分別說其善惡隨其善惡便有動作勢用動作既興欲休廢道故返緣前所作事既返緣已還歸有分任運緣境名爲九心可成輪義其中見心通於六識餘唯意識有分心通生死返緣心唯得死若離欲者死唯有分心既無我愛無所返緣不生顧戀未離欲者以返緣心而死有戀愛故若有境至即心可生若無異境恒住有分任運相續然見與尋求前後不定○

問若隨分別立真妄心約此二心總有幾種答大智度論云有二種道一畢竟空道二分別好惡道若畢竟空道尚不得一何況說多若分別好惡道理從義別事乃恒沙且約一心古釋有四一純利陀耶此云肉團心身中五藏心也如黃廷經所明二緣慮心此是八識俱能緣慮自分境故色是眼識境根身種子器世界是阿賴耶識之境各緣一分故云自分三質多耶此云集起心唯第八識積集種子生起現行四乾栗陀耶此云堅實心亦

云真實心此是真心也然第八識無別自體
但是真心以不覺故與諸妄想有和合不和
合義和合義者能含染淨目為藏識不和合
者體常不變目為真如都是如來藏故楞伽
經云寂滅者名為一心一心者即如來藏如
來藏亦是在纏法身經云隱為如來藏顯為
法身故知四種心本同一體但從迷悟分多
經偈云佛說如來藏以為阿賴耶惡慧不能
知藏即賴耶識佛說如來藏者即法身在纏
之名以為阿賴耶即是藏識惡慧不能知藏

即賴耶識有執真如與賴耶體別者是惡慧
也然雖四心同體真妄義別本末亦殊前三
是相後一是性性相無礙都是一心即第四
真心以為宗旨又古德廣釋一心者望一如
來藏心含於二義一約體絕相義即真如門
謂非染非淨非生非滅不動不轉平等一味
性無差別眾生即涅槃不待滅也凡夫彌勒
同一際也二隨緣起滅義即生滅門謂隨熏
轉動成於染淨染淨雖成性恒不動只由不
動能成染淨是故不動亦在動門楞伽經云

如來藏名阿賴耶識而與無明七識共俱如
大海波常不斷絕又云如來藏者為無始虛
偽惡習所熏名為識藏若此一心推末歸本
者謂證第一義則得解脫第一義是緣之性
若見緣性則脫緣縛華嚴經云皆一心作論
云但是一心者一切三界唯心轉故諸教同
引證成唯心云何一心而作三界有三一二
乘謂有前境不了唯心縱聞一心但謂真諦
之一或謂由心轉變非皆是心二異熟賴耶
名為一心簡無外境故說一心三如來藏性

清淨一心理無二體故說一心是知凡聖二
法滌淨二門無非一心矣又此一心約性相
體用本末即入等義更有十門一假說一心
則二乘人謂實有外法但由心變動故說一
心下之九門實唯一心二相見俱存故說一
心此通八識及諸心所并所變相分本影具
足由有支等熏習力故變現三界依正等報
三攝相歸見故說一心亦通王數但所變相
分無別種生能見識生帶彼影起四攝數歸
王故說一心唯通八識以彼心所依王無體

亦心變故釋云攝相歸見者唯識偈二唯識
無境界以無塵妄見如人目有瞽見毛月等
事凡作論有三義一者立義即初句二者引
證即第二句三者譬喻即下二句所緣緣論
云內識如外現為識所緣緣許彼相在識及
能生識故意云內識似外境現為所緣緣許
眼等識帶彼相起及從彼生識故結云諸識
唯內境相為所緣緣理極成也則非全無相
相全屬識故云歸見攝數歸王者如莊嚴論
偈云自界及二光癡共諸惑起如是諸分別

二實應遠離釋曰自界謂自阿賴耶識種子
二光謂能取光所取光此等分別由共無明
及諸餘惑故得生起如是諸分別二實應遠
離二實謂所取實及能取實如是二實染汙
應求遠離所以論偈云能取及所取此二唯
心光貪光及信光某四二光無二法釋曰求唯識
人應知能取所取此之二種唯是心光五以
末歸本說一心謂七轉識皆是本識差別功
能無別體故經偈云譬如巨海浪無有若干
相諸識心如是異亦不可得六攝相歸性說

一心謂此八識皆無自體唯如來藏平等顯現餘相皆盡一切衆生即涅槃相經云不壞相有八無相亦無相七性相俱融說一心謂如來藏舉體隨緣成辨諸事而其自性本不生滅即此理事混融無礙是故一心二諦皆無障礙八融事相入說一心謂由心性圓融無礙以性成事事亦鎔融不相障礙一入一切一一塵內各見法界天人脩羅不離一塵九全事相即說一心謂依性之事事無別事心性既無彼此之異事亦一切即一一即是

多多即一等十帝網無礙說一心謂一中有
一切彼一切中復有一切重重無盡皆以心
識如來藏性圓融無盡以真如性畢竟無盡
故觀一切法即真如故一切時處皆帝網故
如漩湫頌云若人欲識真空理身內真如還
徧外情與非情共一體處處皆同真法界不
離幻色即見空此即真如舍一切一念照入
於多劫一一念劫收一切於一境內一切智
於一智中諸境界只用一念觀諸境一切諸
境同時會時處帝網現重重一切智通無罣

礙漩湫者水之漩流洄湫之處一甚深故二
迴轉故三難渡故法海漩湫亦然一唯佛能
究故二真妄相循難窮初後三聞空謂空聞
有謂有則沉於漩湫若不了斯宗難超有海
隨善惡之浪漂苦樂之洲不遇慈航焉登覺
岸如偈云真如淨法界一泯未嘗有隨於滌
淨緣遂成十法界隨滌緣成六凡法界隨淨
緣成四聖法界六凡法界者一天法界二人
法界三脩羅法界四地獄法界五餓鬼法界
六畜生法界四聖法界者一聲聞法界二緣

覺法界三菩薩法界四佛法界衆生於真性
上以情想自異則六趣昇沉諸聖於無爲法
中以智行爲差則四聖高下然凡聖迹雖昇
降縛脫似殊於一真法界之中初無移動又
依華嚴宗一心隨理事立四種法界一理法
界者界是性義無盡事法同一性故二事法
界者界是分義一一義別有分劑故三理事
無礙法界者具性分義圓融無礙四事事無
礙法界者一切分劑事法一一如性融通重
重無盡故以此十法界因理事四法界性相

即入真俗融通遣出無窮成重重無盡法界
然是全一心之法界全法界之一心隨有力
無力而立一立多因相資相攝而或隱或顯
知一空徧森羅之物像似一水收萬疊之波
瀾入宗鏡中坦然顯現又有所入能入二種
法界如清涼疏云第四先明所入總唯一真無礙
法界語其性相不出事理隨其義別略有五
門一有爲法界二無爲法界三俱是四俱非
五無障礙然五各二門初有爲二者一本識
能持諸法種子名爲法界如論云無始時來

界等此約因義而其界體不約法身二三世
之法差別邊際名爲法界不思議品云一切
諸佛知過去一切法界悉無有餘等此即分
劑之義二無爲法界二者一性淨門在凡位
中性恒淨故真空一味法無差別故二離垢
門謂由對治方顯淨故隨行淺深分十種故
三亦有爲亦無爲法界二者一隨相門謂受
想行蘊及五種色并八無爲此十六法唯意
所知十八界中名爲法界二無礙門謂一心
法界具舍二門一心真如門二心生滅門雖

此二門皆名總攝一切諸法然其二位恒不相雜其猶攝水之波非靜攝波之水非動故迴向品云於有為界示無為法而不滅壞有為之相於無為界示有為法而不分別無為之性此明事理無礙四非有為非無為法界二門者一形奪門謂緣無不理之緣故非有為理無不緣之理故非無為法體平等形奪雙泯大品經云須菩提白佛言是法平等為是有為為是無為佛言非有為法非無為法何以故離有為法無為法不可得離無為法

有為法不可得須菩提是有為性無為性是二法不合不散此之謂也二無寄門謂此法界離相離性故非此二又非二諦故又非二名言所能至故是故俱離解深密經云一切法者略有二種所謂有為無為是中有為非有為非無為無為非無為非有為等五無障礙法界二門者一普攝門謂於上四門隨一即攝餘一切故是故善財或覩山海或見堂宇皆名入法界二圓融門謂以理融事故令事無分割微塵非小能容十刹利海非大潛

入一塵也以事顯理故令理非無分謂一多無礙或云一法界或云諸法界然由一非一故即諸諸非諸故即一乃至重重無盡是以善財暫時執手遂經多劫纔入樓閣普見無邊皆此類也上來五門十義總明所入法界應以六相融之二明能入亦有五門一淨信二正解三修行四證得五圓滿此五於前所入法界有其二門一隨一能入通五所入隨一所入徧五能入二此五能入如其次第各入一門此上心境二義十門六相圓融總爲

一聚無障礙法界百門義海云入法界者即塵緣起是法法隨智顯用有差別是界此法必無性故則無分割融無二相同於真際與虛空等徧通一切隨處顯現無不明了然此一塵與一切法各不相見亦不相知何以故由各各全是圓滿法界普攝一切更無別法可知見也經云即法界無法界法界不知法界若如是更無別法可知見者云何言入以悟了之處名爲入故又雖入而無所入若有所入則失諸法性空義以無性理同故則處

宋四

十

處入法界前約情智凡小所見隨染淨緣成
十法界者即成其過今依華嚴性起法門悉
為真法界若成若壞若垢若淨全成法界如
經云分別諸色無量壞相是名上智者古釋
云六道之色壞善壞定二乘之色壞因壞果
菩薩之色壞有壞無佛色者壞上諸壞壞為
法界非壞非不壞悉是法界○問心分四名
義開十種識之名義約有幾何答若約同門
自相不可分別若約異門共相隨義似分名
約性相有九義包內外具五名有九者一眼

識二耳識三鼻識四舌識五身識六意識七
末那識八阿賴耶識九淨識義具五者一識
自相謂識自證分二識所變故一切境界從
心現起三識相應故同時受想等心法四識
分位故識上四相等五識實相故謂二空真
如是識實性自上諸法皆不離識總名唯識
故知若相若性若境若心乃至差別分位皆
是唯識卷舒匪離總別同時猶雲霧之依空
若波瀾之涌海又古德廣釋唯識義有十門
明此唯識二字先離解次合解先且離解初

唯後識初唯字者有三義一者揀持之義揀之謂揀去我法所執持謂持取持取依圓一性唯識論云唯言為遣離識我法非無不離識心所無為等二者決定義決無離心之境定有內識之心謂小乘離心有境清辯破無內心三者顯勝義謂心王勝心所等劣今但顯勝不彰於劣瞿波論師二十唯識云此說唯識但舉王勝理兼心所如言王來非無臣佐次解識字者即了別義謂八種心王是識自性等五位百法理之與事皆不離識不爾

真如應非唯識攝餘歸識總立識名經云三界唯心次合釋唯識者唯謂揀去遮無外境境無非有識能了別詮有內心心有非無合名唯識唯謂遮無是用識表詮有是體攝用歸體唯即識持業釋夫六釋之文簡法為妙今欲性相俱辯且略引持業依主二釋可稱今文第一持業釋者有二一持業二同依且持業者持謂任持業謂業用若法體能持用用能顯體名為持業如言藏識識是體藏是用識體能持藏用即名持業又如妙法即蓮

華等二同依釋者即多用同依一體如言分段生死即身變易生死即身等是所以一切萬法以心為體萬法是用法不離心用不離體心體能持萬法法即是心用即是體名持業釋若一切法不得自心之任持無一法可立宋四十二又若無法則無業用無用不能顯體故知一切法是心心是一切法體用相成非一非二第二依主釋者有二一依主釋二依士釋依主者有法以勝釋劣將劣就勝以彰名如言眼識眼是所依即勝識是能依即劣以勝

眼釋劣識故將劣就勝以彰其名眼之識故依主釋也或以別簡通依主即別名勝通名劣二依士釋者謂劣法是勝法之士用故今將劣法解於勝法勝法從劣法以彰名如言擇滅無為擇滅是有為即劣無為即勝將勝就劣以彰名依士釋是知心王為勝一切法盡是心法又心是所依即勝法是能依即劣以劣顯勝心之法故即依主釋無有一法不屬心者若以一切法顯心以劣彰勝法之心故即依士釋所以宗鏡內於持業有財依主

依士鄰近帶數六釋之中不出持業依主等
 二釋下文不更一一廣明以一例諸自然無
 惑問此言唯遮外境不有為遮離心之境為
 遮不離心之境答設爾何失難二俱有過若
 遮離心之境是無餘有不離心相分在何以
 但言唯識不言唯境識若遮不離心境是無
 應但有能變三分闕所變相分過如何通釋
 答所言唯識者遮心外境無不遮內境不離
 識相分是無問內境與識既並非無如何但
 言唯識不言唯境識耶答以護法菩薩云境

依第四

十三

名通於內外謂有離心境不離心境恐濫外
 境但言唯識所以唯識論云謂諸愚夫迷執
 外境起煩惱業生死輪迴不解觀心非謂內
 境相分如外都無問唯識性與唯識有何同
 異答各有二義且唯識性二義者一者虛妄
 唯識性即徧計性所遣清淨二者真實唯識
 性即圓成實性所證清淨若言唯識者有二
 義一者世俗唯識即依他起所斷清淨二者
 勝義唯識即圓成實所得清淨又言唯識性
 相不同相是依他唯是有為通漏無漏性即

圓成唯是真如無為無漏又云唯言識者是了別義意云五位一百法理之與事不離識今攝歸識總言識名以萬法由心起故然即非唯一人之識亦非唯一識更無餘識等出唯識體者一所觀出體者即取五位一百法為體以通觀有為無為法故即以識相識性合為唯識體皆不離識故二能觀出體者即唯取心心所為體心所與識常相應故即唯能非所若約唯識觀即取於境中慧為體於所觀境觀察勝故又明唯識差別總攝諸緣

及理有其十種一遣虛存實義者遣為除遣虛為虛妄觀徧計所執唯虛妄起都無體用應正除遣為情有理無故存者留義實謂實有即觀依圓法體是實有是本後二智境應正存留為理有情無故良由一切異生小乘第四無始時來妄執我法為有清辯菩薩等妄撥理事為空今於唯識觀中遣虛者空觀對遣有執存實者有觀對遣空執非有非空法無分別離言詮故二者捨濫留純義捨為捨離濫即相濫留謂存留純為無雜雖觀事理有

境有心爲心不孤起仗境方生境不自生識
變方起由境有濫捨之不稱唯心體既純留
說唯識故唯識論云我唯內有境亦通外恐
濫外境但言唯識非爲內境如外都無華嚴
經云三界唯心故三攝末歸本義攝謂縮攝
末即見相二分歸即向本謂識自證分是所
依體故今攝末見相分歸本自證分體故言
唯識故解深密經云諸識所緣唯識所現四
隱劣顯勝義謂王所俱能示現心所即劣依
他起故隱劣不取心王即勝所依體故故言

唯識即名顯勝故莊嚴論云許心似二現如
是似貪等五遣相證性義識言所表具有事
理事謂相用遣而不取理爲體性應求作證
故攝論偈云依繩起蛇解見繩知是無證見
彼分明方知明性亂六境義境謂所觀境識
即能觀心此所觀境由識變現境不離識立
境唯識義阿毗達磨經云鬼人天等所見各
異七教義即能詮教說有唯識義故楞伽經
偈云由自心執著心似外境轉彼所見非有
是故說唯心八理義道理唯識唯識頌云是

諸識轉變分別所分別由此彼皆無故一切
唯識九行義行謂觀行即菩薩在定位作四
尋伺觀等即觀行及定俱不離識故瑜伽論
偈云菩薩於定位觀境唯是心等十果義謂
佛果四智菩薩所有功德皆不離識故莊嚴
論云真如無境識是淨無漏界等如上十義
性相境智教理行果等皆唯是識無有一法
而非所標故稱群經了義中王諸聖所依之
父若有遇者頓息希望無一法而可求無一
事而不足全獲如來無上之珍寶寧同荆岫

璞中已探教海秘密之靈珠豈比驪龍領下
遂得盡眾生之苦際斷煩惱之病原一念功
全千途自正是以法華經云如清涼池能滿
一切諸渴乏者如寒者得火如裸者得衣如
貧人得主如子得母如渡得船如病得醫如
闇得燈如貧得寶如民得王如賈客得海如
炬除闇此法華經亦復如是能令眾生離一
切苦一切病痛能解一切生死之縛故知唯
此真實萬法皆空以此標宗更無等等如觀
法經云彼有菩薩名曰上首作一乞士入城

乞食時有比丘名曰恒伽謂乞士言汝從何來答我從真實中來又問何謂真實答曰寂滅故名爲真實又問寂滅相中有所求無所求耶答曰無所求又問無所求者何用求耶答言無所求中吾故求之又問無所求中何用求耶答有所求者一切皆空得者亦空著者亦空實者亦空來者亦空語者亦空問者亦空寂滅涅槃一切虛空分界亦復皆空吾爲如是次第空法而求真實故知若能於法上求空則於門門中解脫若人法問答言

語往來如宗鏡中像若般若智照寂滅涅槃如宗鏡中明所以若像若明一切皆空唯有鏡體恒常披露徧一切處未嘗出沒故云吾爲如是次第空法而求真實即知一切法皆真實故無所求中吾故求之矣亦是夫求法者於一切法應無所求故融大師云若有一法可得即是非時求也所以淨名經云空當於何求答曰當於六十二見中求又問六十二見當於何求答曰當於諸佛解脫中求又問諸佛解脫當於何求答曰當於一切衆生

心行中求古釋云空智因於見生則空智無性無性故智空故名空智邪見因諸佛解脫而有邪因正生邪見亦空矣諸佛解脫因悟衆生心行則解脫空矣即約其空體無二所以互求理無不徧釋曰邪正既體本同空理又未曾暫隱第廿四若於此平等性中即不須求爲未知者說求耳如無生義云如經云願求諸佛慧亦不著願求求佛慧尚不令貪著何況其餘善法又菩薩以離願求但衆生不知求佛道菩薩故發願只云我願求佛道衆生因

此方知發心而求佛道得意自知無所求也如上所解則念念與實相相應更無餘念也所以楞伽經云一一相相應遠離諸見過是知若於諸相常與實相相應自然遠離諸過會第一義清淨真心朗然明徹而無念著即事即如唯心直進即佛之所許自覺之境矣故論偈云自知不隨他寂滅無戲論無異無分別是則名實相○問此唯識大約有幾種答略有二種一具分二不具分且具分唯識者以無性理故成真如隨緣義則不生滅與

生滅和合非一非異名阿賴耶識即是具分
若不全依真心事不依理故唯約生滅便非
具分有云影外有質為半頭唯識質影俱影
為具分者此乃唯識宗中之具分耳又若決
定信入此唯識正理速至菩提如登車而立
至遐方猶乘舟而坐昇彼岸如成唯識寶生
論云謂依大乘成立三界但唯是識釋云如
經所說言大乘者謂是菩提薩埵所行之路
及佛勝果為得此故修唯識觀是無過矣方
便正路為此類故顯彼方便於諸經中種種

行相而廣宣說如地水火風并所持物品類
難悉方處無邊由此審知自心相現遂於諸
處捨其外相遠離欣戚復觀有海喧靜無差
棄彼小途絕大乘望及於諸有耽著之類觀
若險崖深生怖畏正趣中道若知但是自心
所作無邊資糧東四易為積集不待多時十八如少用
功能成大事善遊行處猶若掌中由斯理故
所有願求當能圓滿隨意而轉

宗鏡錄卷第四

音釋

串與古患同切紇下沒切鎔餘封切漩徒計切湫似宣
也切分分扶問切劑劑在請也濫徒計切撥北
也絕縮烏板山由似璞未琢者

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第五

策五

宋慧旨永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫真心靡易妙性無生凡聖同倫云何說妄
答本心湛寂絕相離言性雖自爾以不守性
故隨緣染淨且如一水若珠入則清塵雜則
濁又如一空若雲遮則昏月現則淨故大智
度論云譬如清淨池水狂象入中令其渾濁
若清水珠入水即清淨不得言水外無象無
珠心亦如是煩惱入故能令心濁諸慈悲等
善法入心令心清淨然垢淨不定真妄從緣

若昧之則念念輪迴遺失真性若照之則心
心寂滅圓證涅槃故知真妄無因空有言說
約真無說約說無真皆是狂迷情想建三千
途競起空速演若之頭一法纔生唯現闍婆
之影以含生不窮實際但徇狂情則諸聖俯
順機宜悉同其事以楔出楔說妄而從妄旋
真將麤接麤舉相而因相通性若不執妄尚
不說真幻影纔消智光息皎首楞嚴經云佛
告阿難精真妙明本覺圓淨非留生死及諸
塵垢乃至虛空皆因妄想之所生起斯元本

覺妙明真精妄以發生諸器世間如演若多迷頭認影妄元無因於妄想中立因緣性迷因緣者稱為自然彼虛空性猶實幻生因緣自然皆是衆生妄心計度阿難知妄所起說妄因緣若妄元無說妄因緣元無所有何況不知推自然者肇法師窮起妄之由立本際品云夫本際者即一切衆生無礙涅槃之性何為忽有如是妄心及種種顛倒者但為一念迷心此一念者從一而起又此一者從不思議起不思議者即無所起故經云道始生

一一者謂無為一生二二謂妄心乃至三生萬法也既緣無為而有心復緣有心而有色故經云種種心色是以心生萬慮色起萬端和合業緣遂成三界種子所以有三界者為執本迷真一故即有濁辱生其妄氣者澄清第五微為無色界所謂心也澄濁辱為色界所謂身也散滓穢為欲界所謂塵境也故經云三界虛妄唯一妄心變化夫內有一生即外有無為內有二生即外有有為內有三生即外有三界既內外相應遂生種種諸法及恒沙

煩惱也故知三界內無有一法不從自心生
因心想念分別造作如幻術力變化萬物於
外似有發現現無現性唯自心生迷倒之人
執爲外境隨境了別妍醜自分纔生忻厭之
情便起塵勞之迹故遠法師云本端竟何從
起滅有無際一微涉動境成此頽山勢但內
一不生則無諸有欲塞煩惱之窟穴截生死
之根株但能內觀一念無生則空華三界如
風卷煙幻影六塵猶湯沃雪廓然無際唯一
真心矣進趣大乘方便經云佛言一實境界

者謂衆生心體從本已來不生不滅乃至一
切衆生心一切二乘心一切菩薩心一切諸
佛心皆同不生不滅真如相故乃至盡於十
方虛空一切世界求心形狀無一區分而可
得者但以衆生無明癡闇熏習因緣現妄境
界令生念著第五所謂此心不能自知妄自謂有
起覺知想計我我所而實無有覺知之相以
此妄心畢竟無體不可見故若無覺知能分
別者則無十方三世一切境界差別之相以
一切法皆不能自有恒依妄心分別故有所

謂一切境界各各不自念為有知此為自知
彼為他是故一切法不能自有則無別異唯
依妄心不了不知內自無故謂有前外所知
境界妄生種種法想謂有謂無謂好謂惡謂
是謂非謂得謂失乃至生於無量無邊法想
當如是知一切諸法皆從妄想生依妄心為
本然此妄心無自相故亦依境界而有所謂
緣念覺知前境界故說名為心又此妄心與
前境界雖俱相依起無前後而此妄心能為
一切境界原主所以者何謂依妄心不了法

界一相故說心有無明依無明力因故現妄
境界亦依無明滅故一切境界滅非依一切
境界自不了故說境界有無明亦非依境界
故生於無明以一切諸佛於一切境界不生
無明故又復不依境界滅故無明心滅以一
切境界從本已來體性自滅未曾有故因如
此義是故但說一切諸法依心為本當知一
切諸法悉名為心以義體不異為心所攝故
又一切諸法從心所起與心作相和合而有
共生其滅同無有住以一切境界但隨心所

緣念念相續故而得住持暫時而有如上廣引佛言委曲周細只爲成後學之信明我自心寶藏論云古鏡照精其精自形古教照心其心自明當知一心徧一切心無塵可異一切性含一性有法皆同無形而廓徹虛空誰分彼此搜迹而任窮法界莫得纖毫何故衆生界中即今顯現斯則皆因妄念積集熏成如鏡上之塵似遮光影若空中之霧暫混清虛但有一法現前皆是自心分別設當一念纔起盡因幻境牽生起滅同時更無前後若

知能所無體頓悟人空法空忽了物我無依始信境寂心寂又乃心生非是因彼境未曾生心滅亦不因他境未曾滅當知境因心起還逐心亡但心生非境生心滅非境滅似魚母念魚子如蜂王攝衆蜂若魚母不念則魚子亡蜂王不攝而衆蜂散是以有心緣想萬境撥然無念憶持纖塵不現終無心外法能與心爲緣但是自心生還與心爲相是以楞伽經云不覺自心所現分劑不覺內識轉變外現爲色但是自心所現不通達如此分劑

名惡見論以不知心現起差別見故云分劑
是知若不於宗鏡正義之中所有知解皆是
邪道宗黨設形言說悉隨惡見論議此宗鏡
法義可以憑准正理無差可以依行現前得
力萬邪莫迴其致千聖不改其儀遂能洗惑
塵消滯慮湛幽抱豁神襟獨妙絕倫故無等
等○問若言有真有妄是法相宗若言無真
無妄是破相宗今論法性宗云何立真立妄
又說非真非妄答今宗鏡所論非是法相立
有亦非破相歸空但約性宗圓教以明正理

即以真如不變不礙隨緣是其圓義若法相
宗一向說有真有妄若破相宗一向說非真
非妄此二門各著一邊俱可思議今此圓宗
前空有二門俱存又不違礙此乃不可思議
若定說有無二門皆可思議今以不染而染
則不變隨緣染而不染則隨緣不變實不可
以有無思亦不可為真妄惑斯乃不思議之
宗趣非情識之所知今假設文義對治只為
破其邪執若情虛則智絕病差則藥消能窮
始末之由方洞圓常之旨故復禮法師問天

下學士真妄偈云真法性本淨妄念何由起
從真有妄生此妄安可止無初即無末有終
應有始無始而有終長懷惜茲理願為開玄
妙析之出生死澄觀和尚答云迷真妄念生
悟真妄則止能迷非所述安得全相似從來
未曾悟故說妄無始知妄本自真方是恒常
理分別心不亡何由出生死宗密禪師釋云
大乘經教統唯三宗一法相宗二破相宗三
法性宗今此問是法性宗中醫鑊關節不問
二宗若法相宗所說一切有漏妄法無漏淨

法無始時來各有種子在阿賴耶識中遇緣
熏習即各從自性起都不關真如誰言從真
生妄也彼說真如一向無為寂滅無起無止
不可難他從真有妄生也若破相宗一向說
凡聖染淨一切皆空本無所有設見一法過
涅槃者亦如幻夢彼且本不立真何況於妄
故不難云從真有妄也唯疑法性宗以此宗
經論言依真起妄者如云法身流轉五道如
來藏受苦樂等言悟妄即真者如云初發心
時即成阿耨菩提知妄本自真見佛即清淨

等又言凡聖混融者如云一切衆生本來成正覺般涅槃毗盧遮那身中具足六道衆生等真妄相即雖說煩惱菩提無有始終又說煩惱終盡方名妙覺華嚴起信等經論首末之文義宗有礙自語相違擬欲揀之不可取一捨一欲合之又難會俱用之又相違試問天下學士有達者即知真入道若諸師所答悉迷問意皆約泯相歸理而說都不識他所問從真起妄之由修妄證真之理然迷真起妄蓋有因由息妄歸真非無所以復禮法師

豈不知真妄俱寂理事皆如如寂之中何有問答然有二門義理易辯即無違妨一者一向說有妄可斷有真可證二者一向說非真非妄無凡無聖此二門皆可思議故勝鬘經云衆生自性清淨心無煩惱所染不染而染染而不染皆云難可了知復禮正問此義諸師所答但說無垢染耳唯觀和尚所答約真如不變不礙隨緣方爲契當今宗密試答曰本淨本不覺由斯妄念起知真妄即空知空妄即止止處名有終迷時號無始因緣如幻

夢何終復何始此是衆生原窮之出生死又人多謂真能生妄故疑妄不窮盡爲決此理重答前偈不是真生妄迷真如起知妄本自真知真妄即止妄止似終末悟來似初始迷悟性皆空性空無終始生死由此迷達此出生死又約始終有四句分別一有始無終即是始覺二有終無始即是無明三無終無始謂實際四有始有終是一期生死又釋云無始而有終長懷惛斯理者即法相事而例難之今云有妄即真則同無終始若分別說

應有四句真理則無終無始妄念別無始有終真智則無終有始瞥起妄念有終有始若約圓融同無終始既無終始亦復無有無終無始唯亡言絕想可會斯玄詳上答意深合圓宗於隨緣門初即迷真起妄後乃悟妄即真於迷悟中似分終始約不變門妄自本空誰論前後真俗無性凡聖但名譬如迷繩作蛇疑杌爲鬼真諦非有世諦非無二諦相成不墮邪見是以俗諦不得不有有常自空真諦不得不空空恒徹有今時學者多迷空有

二門盡成偏見唯尚一切不立拂迹歸空於
 相違差別義中全無智眼既不辯惑何以釋
 疑故云涅槃心易得差別智難明若能空有
 門中雙遮雙照真俗諦內不即不離方可弘
 法為人紹隆覺位

第五

問法相法性二宗如何辨別答法相多說事
 相法性唯談理性如法相宗離第八識無眼
 等諸識若法性宗離如來藏無有八識若真
 如不守自性變識之時此八識即是真性上
 隨緣之義或分宗辨相事則兩分若性相相

成理歸一義以不變隨緣隨緣不變故如全
 波之水全水之波動靜似分濕性無異清涼
 記引密嚴經偈云如來清淨藏世間阿賴耶
 如金與指鏤展轉無差別即賴耶體是如來
 藏與妄染合名阿賴耶更無別體又金色如
 指鏤金體即金然此上異總有四句一以本
 成末本隱末存此即存隱不異故云以妄無
 體攬真而起則真無不隱唯妄現也二攝末
 歸本末盡本顯此即顯滅明不異故云以
 真體實妄無不盡唯真現也三攝本從末末

存攝末歸本本顯此則兩法俱存但真妄有
異即有真有妄明不異故故云是即無體之
妄不異體實之真故云無有異也四攝本從
末本隱是不無義攝末歸本末盡是不有義
此則不有不無明不異亦是末後二句又非
異故非邊不一故非中非中非邊是無寄法
界妙智所證湛然常住無所寄也又非一即
非異故恒居邊而即中等又非一即生死非
異即涅槃非一即非異故恒住生死即處涅
槃等亦可衆生迷故成阿賴耶如來悟故成

第五

九

如來藏如金隨工匠緣成時展作指鑲如指
鑲隨爐火緣壞時却復爲金成壞展轉但是
一金更無差別如來藏心亦復如是但隨染
緣之時迷作阿賴耶隨淨緣之時悟成如來
藏本末展轉唯是一心畢竟無別如無生義
云衆生身中有涅槃即是末中含有本衆生
是涅槃家用即是本中含有末貪欲即是道
即是末中含有本貪欲即是道家用即是本
中含有末故經言一切凡夫常在於定問言
常在何定答言以不壞法性三昧故此是末

中含有本法性中含有衆生即是本中含有末大品經言不可離有爲說無爲不離無爲說有爲又末即是本本即是末義如波即是水水即是波如經言生死是涅槃無滅無生故又楞伽經云真識現識如泥團微塵等乃至大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故不異若不異者泥團微塵應無差別如是轉識藏識真相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識亦應滅而自真相實不滅是故非自真相滅但業相滅耳此中真相是

如來藏轉識是七轉識藏識是賴耶又云諸識有三種相謂轉相業相真相此三種相通於八識謂起心名轉八俱起故皆有生滅故名轉相動則是業如三細中初業相故八識皆動盡名業相八之真性盡名真相故經云略說有三種識第五廣說有八種相十何等爲三謂真識現識分別事識約不與妄合如來藏心以爲真識現即第八經云譬如明鏡持衆色像現識處現亦復如是餘七皆名分別事識經云若異者藏識非因者謂三若異藏識則

應不用真相及轉識為因既以轉識熏故真
識隨緣而成藏識則知不異非以藏識為二
識因故經云非自真相滅但業相滅斯則三
事備矣經喻中有三一塵二水三泥以水和
塵泥團方成以業熏真相業識便生經云若
自真相滅者藏識則滅者反顯藏識以真妄
和合而成但其妄滅而真體不無又自真相
者曉法師釋云本覺之心不藉妄緣性自神
解名自真相約不一義說又隨無明風作生
滅時神解之性與本不異亦名自真相是依

不異義說又經云如來藏為無始惡習所熏
名為藏識又云大慧如來藏是善不善因能
徧興一切趣生譬如技兒變現諸趣是以諸
教皆如來藏為識體故知心性即如來藏此
外無法唯識論偈云又諸法勝義亦即是真
如常如其性故即唯識實性明知天親亦用
如來藏而成識體但後釋論之人唯立不變
則過歸後人以要言之總上諸義皆是真妄
和合非一非異能成一心二諦之門不墮斷
常處中妙旨事理交徹性相融通無法不收

盡歸宗鏡。○問真妄二心行相各異如何融會得入法性之圓宗。答但了妄念無生即是真心不動。此不動之外更無毫釐法可得。如經云預流一來果不還。阿羅漢如是諸聖人皆依心妄有大般若經云復次善現甚深般若波羅密多分析諸法過極微量竟不見有少實可得。故名般若波羅密多。又真妄無體俱有名字。名字無體。皆依言說。言說性空。俱無起處。則一切言語悉皆平等。一切諸法悉皆真實。所以勝思惟。梵天所問經云。梵天謂

文殊言仁者所說皆是真實。文殊曰善男子一切言說皆是真實。問曰虛妄言說亦真實耶。答曰如是何以故。善男子是諸言說皆為虛妄無處無方。若法虛妄無處無方即是真實。以是義故一切言說皆是真實。善男子提婆達多所有言說與如來語無異。無別何以故。諸有言說皆是如來言說。不出如故。諸有言語所說之事一切皆以無所說故得有所說。又輔行記釋一念心以成觀境。此有二義一者以禪為境不同世心二者即此境心復

須離著向辯禪心既言一念一多相即為是
何等一心能具故簡示云不得同於妄計一
念能了妄念無一異相達此無相具一切心
三千具足方能照於一多相即此據初心習
觀之人恐濫於妄情境觀是故應須簡示入
門若據理論無非法界亦何隔於取著妄情
以念本自空妄不可得故為執有者令觀空
耳又先德云未念之時念則未生未生則是
不有不有之法亦無自相現在之念從緣而
生念若自有不應待緣待緣生故即無自體

第五

十二

故知心無自性緣起即空如欲斷其流但塞
其源欲免其生但斷其根不用多功最為省
要故通心論云夫縛從心縛解從心解縛解
從心不關餘處出要之術唯有觀心觀心得
悟一切俱了是故智者先當觀心觀心得淨
返觀自心欺誑不實如幻如化躁擾不住又
如猿猴騰躍奔擲猶如野馬無始無明歷劫
流浪不知何由得出若能如是觀心過患又
推諸境境無自性由見而有不見即無又推
見處見無自性由心有動不動即無又推動

心動無自性獨由不覺覺則不動又推不覺無有根本直是無始虛習念念自迷無念真心一無所有論云如人迷故謂東為西方實不轉衆生亦爾無明迷故謂心為動心實不動若能觀心知心無起即得隨順入真如門

卷五

十三

泯齊萬境萬境無相合本一冥冥然玄照無不寂以寂為體體無不虛虛寂無窮通同法界法界緣起無不自然來無所從去無所至又法無定相真妄由心起盡同原更無別旨所以古師廣釋真妄交徹之義云夫真妄者若約三性圓成是真徧計為妄依他起性通真通妄淨分同真染分為妄約徧計為妄者情有即是理無妄徹真也理無即是情有真徹妄也若染分依他為妄者緣生無性妄徹真也無性緣成真徹妄也若約隨俗說真

妄者真妄本虛則居然交徹真妄皆真則本來一味故知真妄常交徹亦不壞真妄之相則該妄之真真非真而湛寂徹真之妄妄非妄而雲興如水該波而非水濕性凝停波徹水而非波洪濤洶涌則不存不泯性相歷然一一融通重重交徹無障無闕體用相收入宗鏡中自然法爾故先德云然其真妄所以交徹者不離一心故禪原集云謂一切凡聖根本悉是一法界心性覺寶光各各圓滿本不名諸佛亦不名衆生祇以此心靈妙自在

不守自性隨迷悟之緣成凡聖之事又雖隨緣而不失自性常非虛妄常無變異不可破壞唯是一心遂名真如故此一心常具二門未曾暫闕祇隨緣門中凡聖無定謂本來未曾覺悟故說煩惱無始若修證即煩惱斷盡第五故說有終然實無別始覺亦無不覺畢竟平等故此一心常具真如生滅二門又真妄各有二義一真有不變隨緣二義二妄有體空成事二義謂由真不變故妄體空為真如門由真隨緣故妄識成事為生滅門以生滅即

真如故諸經說無佛無衆生本來涅槃常寂滅相又以真如即生滅故經云法身流轉五道號曰衆生既知迷悟凡聖在生滅門今於此門具彰凡聖二相即真妄和合非一非異名阿賴耶識此識在凡本來常有覺與不覺二義覺是三乘賢聖之本不覺是六道凡夫之本今推此不覺之心無體則真覺之性現前寶積經云佛言菩薩如是求心何者是心若貪欲耶若瞋恚耶若愚癡耶若過去未來現在耶若心過去即是滅盡若心未來未來

未至若心現在則無有住是心非內非外亦非中間是心無色無形無對無識無知無住無處如是心者十方三世一切諸佛不見不見今見不當見若一切佛過去來今而所不見云何當有但以顛倒想故心生諸法種種差別是心如幻第五以憶想分別故起種種業受種種身乃至如是迦葉求是心相而不可得若不可得則非過去未來現在若非過去未來現在則出三世若出三世非有非無若非有非無即是不起若不起者即是無性若無

性者即是無生若無生者即是無滅若無滅者則無所離若無所離者則無來無去無退無生若無來無去無退無生則無行業若無行業則是無為若無為者則是一切諸聖根本持世經云菩薩爾時作是念世間甚為狂癡所謂從憶想分別識起於世間與心意識合三界唯皆是識是心意識亦無形無方不在法內不在法外凡夫為虛妄相應所縛故於識陰中貪著於我若我所金剛三昧經云知諸名色唯是癡心分別癡心分別諸法更

無異事出於名色知法如是不隨又語心心於義不分別我論釋云此明方便觀於中有二一明唯識尋思更無異事出於名色者名謂四蘊色是色蘊諸不相應皆假建立離此名色更無別體故諸有為之事皆為名色所攝如是諸法唯心所作離心無境離境無心如名為唯識尋思二顯如實智知法如是不隨文語者是名尋思所引如實智故心心於義不分別我者是義尋思所引如實智故人法二我皆無有義所以於中不分別故此

真妄二心情分二種智了唯一一二俱亡方
入宗鏡所以維摩經云妙臂菩薩曰菩薩心
聲聞心為二觀心相空如幻化者無菩薩心
無聲聞心是為入不二法門故知既以無心
現心則無法現法何者以一切境界隨念而

第五

十六

生念既本空法復何有如大法炬陀羅尼經
云佛言憍尸迦若人來問今此大衆食調衆
具須功幾何彼問如是汝云何答天帝釋言
世尊我無所報何以故世尊今我此處三十
三天凡是所須衣食衆具隨念現前非造作

故佛言憍尸迦一切諸法亦復如是皆住心
中隨所念時即得成就憍尸迦猶如卵生諸
衆生等但以心念即便受生一切諸法亦復
如是皆由心念法即現前憍尸迦又如一切
濕生之類所謂魚鼈龜虵坻彌宜羅此等皆
是卵生所攝此等或唯行一由旬或二由旬
或至三四或復過七達彼地已安處已卵不
令疲乏故能成熟憍尸迦此三藏教亦復如
是隨憶念時彼業現前次第不亂相續不斷
與彼句義和合相應又佛地論云三十三天

有一雜林諸天和合福力所感令諸天衆不在此林宮殿等事共樂等受勝劣有異有我我所差別受用若在此林若事若受都無勝劣皆同上妙無我我所和合受用能令平等和合受用故名雜林此由諸天各修平等和合福業增上力故令彼諸天阿賴耶識變現此林同處同時同一相狀由此雜林增上力故令彼轉識亦同變現雖各受用而謂無別是以若達諸法皆心想生即從世俗門是聖行處如無盡意菩薩經云爾時舍利弗問無

盡意唯善男子從何處來佛號何等世界何名去此近遠無盡意言唯舍利弗有來想耶舍利弗言唯善男子我知想已無盡意言若知想者應無二相何緣問言從何處來唯舍利弗有來去者為和合義如和合相是無合不合無合不合即不去來不去來者是聖行處佛藏經云佛言舍利弗隨所念起一切諸想皆是邪見舍利弗隨無所有無覺無觀無生無滅通達是者名為念佛海龍王經云佛言大王一切諸法皆從念興隨其所作各各

悉成諸法無住亦無有處大智度論云菩薩云何觀心念處菩薩觀內外心是內心有三相生住滅作是念是心無所從來滅亦無所至但從內外因緣和合生是心無有定實相亦無實生住滅亦不過去未來現在世中心不在內不在外不在中間是心亦無性無相亦無生者無使生者外有種種種雜六塵因緣內有顛倒心想生滅相續故強名為心如是在心中實心相不可得是心性不生不滅常是淨相客煩惱相著故名為不淨心心不

自知何以故是心心相空故是心本末無有實法是心與諸法無合無散亦無前際後際中際無色無形無對但顛倒虛誑生是心空無我無我所無常無實是名隨順心觀知心相無生入無生法中何以故是心無生無性第五無相智者能知智者雖觀是心生滅相亦不十八得實生滅法不分別垢淨而得心清淨以是心清淨故不為客塵煩惱所染如是等觀內心觀外心觀內外心亦如是故知法本不有因心故生離憶想而無法可成除分別而無

塵可現又反觀憶想分別畢竟無生從三際
求求之不見向十方覓覓之無蹤既無能起
之心亦無所滅之跡起滅俱離所離亦空心
境豁然名爲見道於見道中相待之真妄自
融對治之能所皆絕能所盡處自然成佛如
華嚴論云此經云以少方便疾得菩提不同
權教菩薩同有爲故立能證所證也一念之
間無有能所能所盡處名爲正覺亦不同小
乘滅能所也了能所本無動故此乃任法性
故動寂皆平爲本智非動寂故妄謂爲動愚

夫不了棄動而求寂爲大苦也故維摩經云
五受陰洞達空爲苦義爲小乘有忻厭故即
苦生○問此說真妄二心爲是法相宗爲是
法性宗答准華嚴演義云論云三界虛妄但
是一心者若取三界虛妄即是所作便屬世
諦今取能作爲第一義論釋唯第十九是能作今經
云三界唯心轉者則通能所然能所有二若
法性宗中以第一義隨緣成有即爲能作所
有心境皆通所作以不思議熏不思議變是
現識因故若法相宗第一義心但是所述非

是能作有三能變謂第八等唯識論云又復有義大乘經中說三界唯心唯是心者但有內心無色香等外諸境界此云何知如十地經說三界虛妄但是一心作故心意與識及了別等如是四法義一名異此依相應心說非不相應心說心有二種一相應心所謂一切煩惱結使受想行等皆心相應以是故言心意與識及了別義一名異故二不相應心所謂第一義諦常住不變自性清淨心故言三界虛妄但一心作是相應心今依法性故

云第一義心以為能作言轉者起作義亦轉變義。問如上所說真妄二心但是文理會歸何方便門得親見性答妄息心空真知自現若作計校轉益妄心但妙悟之時諸緣自絕如古佛悟道頌云因星見悟悟罷非星不逐於物不是無情又寶藏論云非有非空萬物之宗非空非有萬物之母出之無方入之無所包含萬有而不為士應化萬端而不為主道性如是豈可度量見性之時自然披露所以古偈云妄息寂則生寂生知則現知生

寂已捨了了唯真見又信心銘云前際知空
 知處悉宗分明照境隨照冥蒙一心有滯萬
 法不通去來自爾不用推窮如學人問黃蘗
 和尚祇如目前虛空可不是境豈無指境見
 心答甚麼心向境上見設爾得見元來祇是
 照境心如人以鏡照面縱得眉目分明元來
 祇是影像何關汝事問若不因照如何得見
 答若涉因常須假物有甚麼了時汝不見道
 撒手似君無一物徒勞謾說數千般問他若
 識了照時亦無物答若是無物更何處得照

汝莫開眼癩語師云百種多知不如無求最
 第一道人

宗鏡錄卷第五

音釋

楔先結切 滓滓側切 澆澆也切 擬擬也切 斃斃也切 虬虬也切
 楔木楔也 滓穢於廢切 澆汚也 擬楚江切
 斃斃也 虬楚江切
 也無枝也 斃斃也 澆澆也 擬擬也 虬虬也
 也與擬同 斃斃也 澆澆也 擬擬也 虬虬也

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第六

策六

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫宗鏡本懷但論其道設備陳文義為廣被
羣機同此指南終無別旨竊不可依文失其
宗趣若悟其道則可以承紹可以傳衣如有
人間南泉和尚云黃梅門下有五百人為甚
麼盧行者獨得衣鉢師云只為四百九十九
人皆解佛法只有盧行者一人不解佛法只
會其道所以得衣鉢○問只如道如何會答
如本師云如來道場所傳法者是法非法亦

非非法我於此法智不能行目不能見無有
行處慧所不通明不能了問無有答又古人
云此事似空不空似有不有隱隱常見只是
求其處所不可得是以若定空則歸斷見若
實有則落常情若有處所則成其境故知此

策六

事非心所測非智所知如香嚴和尚頌云擬
議前後安置中邊不得一法沒溺深泉都不
如是我現前十方學者如何參禪若道如
是豈可會耶所以古人云直須妙會始得斯
乃不會之會妙契其中矣故先聖悟道頌云

有無去來心永息內外中間都總無欲見如
來真佛處但看石羊生得駒如此妙達之後
道尚不存豈可更論知解會不會之妄想乎
如古德偈云勸君學道莫貪求萬事無心道
合頭無心始體無心道體得無心道也休先
洞山和尚偈云者箇猶不是況復張三李真
空與非空將來不相似了了如目前不容毫
髮擬只如云者箇猶不是豈況諸餘狂機謬
解所以經云心不繫道亦不結業道尚不繫
降茲可知入宗鏡中自然冥合○問覺體不

遷假名有異凡聖既等衆生何不覺知若言
不迷教中云何說有迷悟答只為因本覺真
心而起不覺因不覺故成始覺如因地而倒
因方故迷又因地而起因方故悟則覺時雖
悟悟處常空不覺似迷迷時本寂是以迷悟
一際情想自分為有虛妄之心還施虛妄之
藥經云佛言我說三乘十二分教如空拳誑
小兒是事不知號曰無明祖師偈云如來一
切法除我一切心我無一切心何須一切法
故知已眼若開真明自發所治之迷悟見病

既亡能治之權實法藥自廢夫悟此法者非假他智與異術也或直見者如開藏取寶剖蚌得珠光發襟懷影合法界如經頌云如人獲寶藏未離貧窮苦菩薩得佛法離垢心清淨或不悟者自生障礙故通心論云真常不易對生滅者自移至理圓通執方規而致隔此悉迷自性但逐依通應須已眼圓明不隨他轉如融大師頌云瞎狗吠茅叢盲人唱賊虎循聲故致迷良由目無覩若得心開照理之時諸見皆絕不見佛法是不見世法非以

自性中言思道斷故如云無所是是菩提不應安佛菩提於有所是邊如今但不用安置體自虛玄如琉璃寶器隨所在處不失其性若識得此事亦復如是任是一切凡聖勝劣之色影現其中其性不動不知此事之人即隨前色變分別好醜而生忻感所以祖師云第六隨流認得性無喜復無憂起信論云心生滅門者謂依如來藏有生滅心轉不生滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識有二種義謂能攝一切法能生一切法復有二種義一者

覺義二者不覺義言覺義者謂心第一義性離一切妄念相離一切妄念相故等虛空界無所不徧法界一相即是一切如來平等法身依此法身說一切如來為本覺以待始覺立為本覺然始覺時即是本覺無別覺起立始覺者謂依本覺有不覺依不覺故說有始覺又以覺心原故名究竟覺不覺心原故非究竟覺乃至為有妄想心故能知名義為說真覺若無不覺之心則無真覺自相可說疏釋云若隨染隨流成於不覺則攝世間法若

不變之本覺及返流之始覺則攝出世間法鈔解云於本始二覺中論攝法者若本覺所攝即是大智慧光明義徧照法界義真實識知義等若始覺所攝即是三明八解脫五眼六神通十力四無畏十八不共法等然此據實即同義言且異故疏云於生滅門中隨流不覺返流始覺於義用則攝法不同若真如門中則鎔融合攝染淨不殊謂以一真如理融之使染即非染淨即非淨即染即淨深為一味故不殊也如論云一切諸法從本已來

離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無
有變異不可破壞唯是一心故名真如是知
隨覺不覺之緣似生染淨緣生無性染淨俱
虛又云離言說相豈可以言談離心緣相豈
可以心度實謂心言路絕唯證相應耳且夫
凡言說者從覺觀生是共相和合而起分別
者因意識生是計度比量而起以要言之皆
因不覺教觀隨生若無不覺之心一切諸法
悉無自相可說除方便門而為開示究竟指
歸無言之道故論云若離不覺之心則無真

覺自相可說以覺對不覺說共相而轉若無
不覺覺無自相如獨掌不鳴思之可見乃至
染淨諸法悉亦如是皆相待有畢無自體可
說如離長何有短離高何有低若入宗鏡中
自然絕待又鈔中間生滅真如各攝諸法未
審攝義為異為同答曰異也何者生滅門中
名為該攝真如門中名為融攝該攝故染淨
俱有融攝故染淨俱亡俱亡故一味不分俱
有故歷然差別摩訶衍論云此一覺有二門
一者略說本覺安立門二者略說始覺安立

門本覺門中則有二門一者清淨本覺門二者
者染淨本覺門始覺門中又有二門一者清
淨始覺門二者染淨始覺門云何名為清淨
本覺本有法身從無始來具足圓滿過恒沙
德常明淨故云何名染淨本覺自性清淨心
受無明熏流轉生死無斷絕故云何名為清
淨始覺無漏性智出離一切無量無明不受
一切無明熏故云何名為染淨始覺般若受
無明熏不能離故如是諸覺皆智眷屬當證
何理以為體分謂性真如及虛空理如是二

理各有二種云何名為二種真如一者清淨
真如二者染淨真如虛空之理亦復如是云
何名為清淨真如二種淨覺所證真如離熏
習故云何名為染淨真如二染淨覺所證真
如不離熏故虛空之理亦復如是以何義故
強名本覺字事差別其相云何頌曰本覺各
有十體雖同字事各各差別故謂根明等義
論曰本覺各有十云何為十本一者根字事
本本有法身能善住持一切功德譬如樹根
能善住持一切枝葉及華果等不壞不失故

二者本字事本本有法身從無始來自然性
 有不從始起故三者遠字事本本有法身其
 有德時重重久遠無分界故四者自字事本
 本有法身我自成我非他成我故五者體字
 事本本有法身為諸枝德作依止故六者性
 字事本本有法身不轉之義常建立故七者
 住字事本本有法身住於無住無去來故八
 者常字事本本有法身決定實際無流轉故
 九者堅字事本本有法身遠離風相堅固不
 動若金剛故十者總字事本本有法身廣大

圓滿無所不徧為通體故是名為十云何十
 覺一者鏡字事覺薩般若慧清淨明白無塵
 累故二者開字事覺薩般若慧通達現了無
 障礙故三者一字事覺薩般若慧獨尊獨一
 無比量故四者離字事覺薩般若慧自性解
 脫出離一切種種縛故五者滿字事覺薩般若
 若慧自具足無量種種功德無所少故六者
 照字事覺薩般若慧放大光明徧照一切無
 量境故七者察字事覺薩般若慧常恒分明
 無迷亂故八者顯字事覺薩般若慧清淨體

中淨品眷屬悉現前故九者知字事覺薩般
若慧於一切法無不窮故十者覺字事覺薩
般若慧所有功德唯有覺照無一一法而非
覺故是名為十如是十種本覺字義唯依一
種本性法身隨義釋異據其自體無別而已
此中所說二本覺中當何本覺謂清淨本覺
非染淨本覺染淨本覺字義差別其相云何
頌曰染淨本覺中或各有十義前說十事中
各有離性故論曰此本覺中或各有十所以
者何前十義中各有不守自性義故字事配

屬依向應知如是二覺同耶異耶非同同故
非異異故以此義故或同或異或非是同或
非是異是故皆是皆非而已以何義故強名
始覺字事差別其相云何頌曰從無始已來
無有惑亂時今日始初覺故名為始覺論曰
從無始來始覺第六般若無惑亂時而無惑時今
日始初覺故名始覺如是始覺前惑後覺則
非始覺而無惑時理常現今常初故為始覺
如是始覺二始覺中當何始覺耶謂清淨覺
非染淨覺染淨始覺字事差別其相云何頌

曰清淨始覺智不守自性故而能受染熏故名染淨覺雖無惑時而不守自性故能受染熏隨緣流轉以此義故是故名爲染淨始覺以何義故強名真如字事差別其相云何頌曰性真如理體平等平等一無有多相故名爲真如論曰性真如理平等平等雖同一相亦無一相亦無多相無一相故遠離同緣無多相故遠離異緣以此義故名爲真如是真如二種淨智親所內證復次真如各有十義一者根字事真乃至第十總字事真如

是十真十種本義相應俱有不相捨離是故同名表示而已云何十如一者鏡字事如乃至第十覺字事如如是十覺義相應俱有不相捨離故是故同名表示而已所以者何十種真理本有法身有德方便十真如理薩般若慧有覺方便以此義故更重言詞作如是示此中所說二真如中當何真如謂清淨真如非染淨真如染淨真如字事差別其相云何頌曰清淨真如理不守自性故而能受染熏名染淨真如論曰清淨真如從無始來平

等平等自性清淨不生不滅亦無去來亦無住所而真如理性不守自性故隨緣動轉是故名爲染淨真如如是真如二染淨智親所內證相應俱有不相捨離如是等義觀前所說比類應知以何義故強名虛空字事差別其相云何虛空有十義其體雖同義事各各差別故謂無礙等事論曰性虛空理有十種義一者無障礙義諸色法中無障礙故二者周徧義無所不至故三者平等義無揀擇故四者廣大義無分際故五者無相義絕色相

故六者清淨義無塵累故七者不動義無成壞故八者有空義滅有量故九者空空義離空著故十者無得義不能執故是名爲十如是十事義用差別若據其體無別而已此虛空理二種淨智親所內證相應俱有不相捨離二虛空中當何虛空謂清淨虛空非染淨虛空染淨虛空字事差別其相云何頌曰清淨虛空理不守自性故而能受熏習名染淨虛空論曰清淨虛空具足十德亦無染相亦無淨相而虛空性不守自性故能受染淨熏

隨緣流轉是故名爲染淨虛空又起信論疏云本覺者以對始故說之爲本言離念者離於妄念顯無不覺也等虛空等者非唯無不覺之聞乃有大智慧光明義等故也虛空有二義以況於本覺一周徧義謂橫徧三際豎東六通凡聖故云無所不徧也二無差別義謂在纏出障性恒無二故法界一相也欲明覺義出纏相顯故云即是如來平等法身既法身之覺理非新成故云依此法身說名本覺無性攝論云無垢無罣礙智名爲法身金光明

經名大圓鏡智名法身等皆此義也何以故者責其立名有二責意一云上開章中直云覺義何故今結乃名本覺二云此中旣稱本覺何故論中直云覺耶進退責也釋云以對始故說之爲本答初意也以始即同本以至心原時始覺即同本覺無二相故是故論中但云本覺答後意也良以本覺隨染生於始覺還待此始覺方名本覺故云本覺者對始覺說也然此始覺是本覺所成還契心原融同一體方名始覺故云以始覺即同本也問

若始覺異本即不成始也若始同本即無始
覺之異如何說言對始名本答今在生滅門
中約隨染義形本不覺說於始覺而實始覺
至心原時染緣既盡始本不殊平等絕言即
真如門攝也是故本覺之名在生滅門中非
真如門也第二始覺者牒名依本覺有不覺
者明起始覺之所由謂即此心體隨無明緣
動作妄念而以本覺內熏習力故漸有微覺
厭求乃至究竟還同本覺故云依本覺是以
依本覺有不覺依不覺有始覺也論同本覺

隨染生智淨相者即此始覺也此中大意明
本覺成不覺不覺成始覺始覺同本覺同本
覺故即無不覺無不覺故即無本覺無本覺
故平等平等離言絕慮是故佛果圓融蕭然
無寄尚無始本之殊何有三身之異但隨物
心現故說報化之用耳又今約真如則是本
覺無明則是不覺真如有二義一不變二隨
緣無明亦二一無體即空二有用成事此隨
緣真如及成事無明各有二義一違自順他
二違他順自無明中初違自順他有二一能

返對詮示性功德二能知名義而成淨用違
他順自亦二一覆真理二成妄心真如中違
他順自有二一翻對妄染顯自德二內熏無
明起淨用違自順他亦二一隱自真體二顯
現妄法由無明中返對詮示義及真如中翻
妄顯德義從此二義得有本覺又由無明中
能知名義及真如中內熏義從此二義得有
始覺又由無明中覆真義真如中隱體義得
有根本不覺又由無明中成妄義及真如中
現妄義得有枝末不覺覺與不覺若鎔融總

攝唯在生滅一門也真如門約體絕相說本
覺門約性德說大智慧光明義等名覺本者
性義覺者是智慧心鈔釋云真中不變妄中
體空成真如門真中隨緣妄中成事成生滅
門乃至一切淨緣分劑法相屬於二覺一切
染緣分劑法相屬二不覺又於中淨法之體
屬於本覺淨法之用屬於始覺又染法之體
屬根本不覺染法之相屬枝末不覺又始覺
是末不離本覺之本論云始覺者即同本覺
又云而實無有始覺之異乃至平等同一覺

故枝末不覺不離根本不覺論云當知無明能生一切染法以一切染法皆是不覺相故然斯一覺但是體用之異本末二不覺但是麤細之異豈可離體有用離細有麤者哉又衆生根本迷有二一迷法謂無明住地迷覆法體所言法者謂衆生心名為敵意故此無明迷真之初妄惑之本二迷義通四住惑由前癡故迷覆因緣無我之義妄立諸法所迷諸法有內有外謂憍慢邪見此依迷內妄立我法自高陵物愛念邪見此依迷外妄謂我

所及外境界而生貪愛如渴鹿馳餓癡猿捉月無而橫計枉入苦輪總自迷心更非他咎杜正論云心是如來之言高推聖地身即菩提之說自隔凡倫不悟夫功德無量唯在方寸之中相好宛然不出陰界之外又碑詞云法性平等實慧虛通我同於異人異於同不壞於有無取於空道非心外佛即心中問不覺妄心元無自體今已覺悟妄心起時無有初相則全成真覺此真覺相為復隨妄俱遣為當始終建立答因妄說真真無自相從真

起妄妄體本虛妄既歸空真亦不立起信論云不覺義者謂從無始來不如實知真如法一故不覺心起而有妄念自無實相不離本覺猶如迷人依方故迷迷無自相不離於方衆生亦爾依於覺故而有不覺妄念迷生然彼不覺自無實相不離本覺復待不覺以說第六真覺不覺既無真覺亦遣此則明真覺之名待於妄想若離不覺即無真覺自相可說是明所說真覺必待不覺若不相待即無自他待他而有亦無自相自相既無何有他相是

顯諸法無所得義論云當知一切染法淨法皆悉相待無有自相可說大智度論云若世諦如毫釐許有實者第一義諦亦應有實此之謂也又偈云佛坐道場時不得一法實空拳誑小兒誘度於一切又凡立真妄皆是隨他意語化門中收若頓見性人誰論斯事如今不直悟一心者皆爲邪曲設外求佛果者皆不爲正如寒山子詩云男兒大丈夫作事莫莽鹵徑挺鐵石心直取菩提路邪道不用行行之轉辛苦不用求佛果識取心王主是

知若見有法可求有道可行皆失心王自宗之義若直入宗鏡萬事休息凡聖情盡安樂妙常離此起心皆成疲苦所以傳大士頌云東山水上浮西山行不住北斗下閻浮是真解脫處行路易路易人不識半夜日頭明不

第六

十三

悟真疲極又洞山和尚悟道偈云向前物物上求通只為從前不識宗如今見了渾無事方知萬法本來空○問真諦不謬本覺非虛云何同妄一時俱遣答因迷立覺說妄標真皆徇機宜各無自體約世俗有依實諦無但

除相待之名非滅一靈之性性唯絕待事有對治遣蕩為破執情建立為除斷見苦行伏諸外道神通化彼愚癡三昧降眾天魔空觀祛其相縛見苦斷集為對增上慢人證滅修真皆成戲論之者盡是權智引入斯宗則無一法可興無一法可遣四魔不能滅大覺不能增旋心而義理全消會旨而名言自絕○問既云真心絕迹理出有無云何教中廣說無生無相之旨答一心之門微妙難究功德周備理事圓通知解罕窮分別不及目為無

相實無有法可稱無相之名詔作無生亦無有法以顯無生之理發菩提心論云菩薩觀一切善不善我無我實不實空不空世諦真諦正定邪定有為無為有漏無漏黑法白法生死涅槃如法界性一相無相此中無法可名無相亦無有法以為無相是則名為一切法印不可壞印於是印中亦無印相是名真實智慧釋曰一切法印者以此心印印一切法指定真實不可壞印者一切有無內外等法不能破壞故於此印中亦無印相者萬法

皆空亦無所印所印之法既無能印之智非有如是通達名為真實智慧古德云顧此法眾生之本原諸佛之所證超一切理離一切相不可以言語智識有無隱顯推求而得但心心相印印相契使自證知光明受用而已○問立心為宗以何為趣答以信行得果為趣是以先立大宗後為歸趣故云語之所尚曰宗宗之所歸曰趣遂得斷深疑起圓信生正解成真修圓滿菩提究竟常果又唯識性具攝教理行果四法心能詮者教也心所

第六

十四

詮者理也心能成者行也心所成者果也法
 藏法師依華嚴經三因果緣起理實法界以
 為宗趣釋云法界因果雙融俱離性相渾然
 無礙自在有十義門一由離相故因果不異
 法界即因果非因果也此即相為宗離相為
 趣或離相為宗亡因果為趣下九准思二由
 離性故法界不異因果即法界非法界也三
 由離性不泯性故法界即因果時法界宛然
 則以非法界為法界也四由離相不壞相故
 因果即法界時因果歷然則以非因果為因

果也五離相不異離性故因果法界雙泯俱
 融迥超言慮六由不壞不異不泯故因果法
 界俱存現前煥然可見七由五六存泯復不
 異故超視聽之妙法無不恒通見聞絕思議
 之深義未嘗礙於言念八由法界性融不可
 分故即法界之因果各同時全攝法界無不
 皆盡九因果各全攝法界時因果隨法界各
 互於因果中現是故佛中有菩薩普賢中有
 佛也十因果二位各隨差別之法無不該攝
 法界故一一法一一行一一位一一德皆各

業六

十五

總攝無盡無盡帝網重重諸法門海是謂華嚴無盡宗趣以華嚴之實教總攝群經標無盡之圓宗能該萬法可謂周徧無礙自在融通方顯我心能成宗鏡○問以心為宗禪門正脉且心是名以何為體答近代已來今時學者多執文背旨昧體認名認名忘體之人豈窮實地徇文迷旨之者何契道原則心是名以知為體此是靈知性自神解不同妄識仗緣託境作意而知又不同太虛空廓斷滅無知故肇論云般若無知者無有取相之知

也常人皆謂般若是智智則有知也若有知則有取著若有取著則不契無生今明般若真智無相無緣雖鑒真諦而不取相故云無知也故經云聖心無知無所不知矣又經云真般若者清淨如虛空無知無見無作無緣斯則知自無知矣豈待返照然後無知者哉只此知性自無知矣不待忘也以此真知不落有無之境是以諸佛有秘密秘密之教祖師有默傳密付之宗唯親者而相應非言詮之表示若明宗之者了然不昧寂爾常知昭

昭而溢目騰輝何假神通之顯現晃晃而無塵不透豈勞妙辯之敷揚為不達者垂方便門令依此知無幽不盡○問諸法所生唯心所現者為復從心而變為復即心自性答是心本性非但心變華嚴經云知一切法即心自性成就慧身不由他悟法華經偈云三千世界中一切諸羣萌天人阿修羅地獄鬼畜生如是諸色像皆於身中現即知心性徧一切處所以四生九類皆於自性身中現以自真心為一切萬有之性故隨為色空周徧法

策六

十六

界循業發現果報不同處異生則業海浮沉生死相續在諸聖則法身圓滿妙用無窮隱顯雖殊一性不動○問若一切法即心自性云何又說性亦非性答即心自性此是表詮由一切法無性故即我心之實性性亦非性者此是遮詮若能超遮表之文詮泯即離之情執方為見性已眼圓明如今若要頓悟自心開佛知見但了自性徧一切處凡有見聞皆從心現心外無有一毫釐法而有體性各各不相知各各不相到何者以是一法故無

法可相知相到若有二法即相往來以知若
凡若聖若境若智皆同一性所謂無性此無
性之旨是得道之宗作平等之端由爲說空
之所以了便成佛不落工夫如華嚴經頌云
法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可
得思量若不直下信此起念馳求如癡人避
空似失頭狂走融大師云分別凡聖煩惱轉
盛計校乖常求真背正寶藏論云察察精勤
徒興夢慮惶惶外覓轉失玄路是以十方諸
佛正念於此入實性原故能開平等大慧之

門作衆生不請之友所以問明品云爾時文
殊師利菩薩問覺首菩薩言佛子心性是一
云何見有種種差別所謂往善趣惡趣諸根
滿缺受生同異端正醜陋苦樂不同業不知
心心不知業受不知報報不知受心不知受
受不知心因不知緣緣不知因智不知境境
不知智時覺首菩薩以偈答曰仁今問是義
爲曉悟羣蒙我如其性答唯仁應諦聽諸法
無作用亦無有體性是故彼一切各各不相
知譬如河中水湍流競奔逝各各不相知諸

法亦如是亦如火聚猛燄同時發各各不相知諸法亦如是又如長風起遇物咸鼓扇各各不相知諸法亦如是又如衆地界展轉因依住各各不相知諸法亦如是眼耳鼻舌身心意諸情根以此常流轉而無能轉者法性本無生示現而有生是中無能現亦無所現物眼耳鼻舌身心意諸情根一切空無性妄心分別有如理而觀察一切皆無性法眼不思議此見非顛倒若實若不實若妄若非妄世間出世間但有假言說疏釋云問意謂

明心性是一云何見有報類種種若性隨事異則失真諦若事隨性一則壞俗諦設彼救言報類差別自由業等熏識變現不開心性故無相違者爲遮此救故重難云業不知心等謂心業互依各無自性自性尚無何能相知而生諸法第六既離真性各無自立明此皆依心性而起心性既一事應不多事法既多性應非一此是本末相違難准此問意離如來藏不許八識能所熏等別有自體能生諸法唯如來藏是所依生文殊欲顯實教之理故

以心性而為難本欲令覺首以法性示生決
定而答海會同證心性是一者謂心之性故
是如來藏也又心即性故是自性清淨心也
又妄心之性無性之性空如來藏也真心之
性實性之性故不空如來藏也皆平等無二
故云一也又妄心之性成心之性妄心是相
以性相不同故真心之性真心即性故又云
前二心之性別明二藏前之二性皆具二藏
但為妄覆名如來藏直語藏體即自性心故
此自性清淨真心不與妄合為名空藏具恒

沙德名不空藏前明即離此明空有故重出
也言皆平等無二者上二即離不同由心之
性故不即由心即性故不離不即不離為心
之性後二即空之實為不空即實之空為空
藏空有不二為心之性然空有無二之性即
是不即不離之性故第六但云一也十九又非但本性
是一我細推現事各不相知既有種種何緣
不相知既不相知誰教種種一一觀察未知
種種之所由也既不相知為是一性為是種
種又難有二意一約本識謂業是能依心是

所依離所無能故業不知心離能無所故心不知業以各無體用不能相成既各不相知誰生種種二約第六識業是所造心是能造並皆速滅起時不言我起滅時不言我滅何能有體而得相生成種種耶又約境智相對相見虛無難謂境是心變境不知心心託境生心不知境以無境外心能取心外境是故心境虛妄不相知也業不知心心不知業者有二一約本識者業是心所故依於心心是第八為根本依即離所無能何者無所依心

王無能依業今依心有業業從緣生故無自性不能知心若離能無所者離能依業則心非所依今由業成所所依無性故不能知業謂各從緣成性空無體相依無力故云無用所以經云無體用故故不相知二約第六識業是所造心是能造者即以第六識名心從於積集通相說故謂第六識人執無明迷真實義異熟理故以善不善相應思造罪等以罪福不動等三行熏阿賴耶識能感五趣愛非愛等種種報相互不相知義通相而言皆

約無體用故別相而言用門不同此用略有
二門一無常門經云並皆速滅淨名弟子品
云一切法如幻如電諸法不相待乃至一念
不住諸法皆妄見故則心業皆空華嚴經頌
云衆報隨業生如夢不真實念念常滅壞如
前後亦爾故由無常不能相知第六二無我門即
起時不言我起滅時不言我滅約法無我明
不相知受不知報報不知受者受是能受之
因報是所受之報即名言種如唯識論云復
次生死相續由諸習氣然諸習氣總有三種

一名言習氣二我執習氣三有支習氣名言
習氣者謂有為法各別親種名言有二一表
義名言即能詮義音聲差別二顯境名言即
能了境心心所法隨二名言所熏成種作有
為法各別因緣釋曰言各別親種者三性種
異故能詮義聲者簡無詮聲彼非名故名是
聲上屈曲唯無記性不能熏成色心等種然
因名起種立名言種顯境名言即七識見分
等心非相分心相分心者不能顯境故此見
分等實非名言如言說名顯所詮義此心心

所能顯所了境如似波名能詮義故隨二名言皆熏成種論云三有支習氣謂招三界異熟業種有支有二一有漏善即能招可愛果業二諸不善即能招非愛果業隨二有支所熏成種令異熟果善惡趣別故論頌云由諸業習氣二取習氣俱前異熟既滅更生餘異熟此能引業即諸業習氣此名言種即二取習氣言為業所引者即彼俱義親辨果體即由名言若無業種不招苦樂如種無田終不生芽故此名言由業引起方受當來異熟之

果苦樂之報故華嚴經云業為田識為種也
已上種種問難不相知義竟今答以緣起相
由門釋者初句因緣相假互皆無力次句果
法含虛故無體性是以虛妄緣起略有三義
一由互相依各無體用故不相知二由依此
無知無性方有緣起三由此妄法各無所有
故令無性真理恒常顯現又果從因生果無
體性因由果立因無體性因無體性何有感
果之用果無體性豈有酬因之能又互相待
故無力也以他為自故無體也是故體用俱

無所以一切法各各不相知也今初以四大
爲喻一依水有流注二依火燄起滅三依風
有動作四依地有任持法中四者一依真妄
相續二依真妄起滅三妄用依真起四妄爲
真所持然此法喻一一各有三義一唯就能
依二依所依三唯所依今初喻中唯就能依
者流也然此流注有十義不相知而成流注
一前流不自流由後流排故流則前流無自
性故不知後二後流雖排前流而不到於前
流亦不相知三後流不自流由前流引故流

則後流無自性故不能知前四前流雖引後
而不至後故亦不相知五能排與所引無二
故不相知六能引與所排無二故不相知七
能排與所排亦無二故不相知八能引與所
引亦無二故不相知九能排與能引不得俱
故不相知十所排與所引亦不得俱故不相
知是則前後互不相至各無自性只由如此
無知無性方有流注則不流而流也肇公云
江河競注而不流即其義也二依所依者謂
前流後流各皆依水悉無自體不能相知然

不壞流相故說水流三唯所依者流既總無但唯是水前水後水無二性故無可相知是則本無有流而說流也二法中三義者一流喻能依妄法二妄依真立三妄盡唯真初中妄緣起法似互相藉各不能相到悉無自性故無性無知是則有而非有也二依所依者謂此妄法各各自虛含真方立何有體用能相知相成即由此無知無成含真故有是則非有而為有也三唯所依者謂能依妄法迴無體用唯有真心坦然顯現既無彼此何有

相知正由此義妄法有即非有為有復說真性隱以非隱為隱又前後有二一生滅前後二此彼前後生滅前後者謂前滅後生互相引排此即豎說如壯與老謂此流水利那生滅前刹那滅後刹那生此彼前後者此即橫說猶如二人同行狹徑後人排前前人引後卷六分分之水皆有前後乃至毫滴有前毫滴後毫滴故聚多成流注則無性矣小乘亦說當處生滅無容從此轉至餘方而不知無性緣起之義耳

宗鏡錄卷第六

音釋

剖蚌步項切 茆莫交切 迴戶鼎切 盲無童切 莽鹵

莽莫補切 鹵輕脫切 茆與茅同切 迴家遠也 盲童子切 目也 莽鹵

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第七

策七

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫水喻真心者以水有十義同真性故一水體澄清喻自性清淨心二得泥成濁喻淨心不染而染三雖濁不失淨性喻淨心染而不染四若泥澄淨現喻真心惑盡性現五遇冷成冰而有硬用喻如來藏與無明合成本識用六雖成硬用而不失濡性喻即事恆真七煖融成濡喻本識還淨八隨風波動不改靜性喻如來藏隨無明風波浪起滅而不變自

不生滅性九隨地高下排引流注而不動自性喻真心隨緣流注而性常湛然十隨器方圓而不失自性喻真性普徧諸有為法而不失自性又書云上德若水方圓任器曲直隨形故如小乘俱舍論亦說諸有為法有利那策七盡何以知有後有盡故既後有盡知前有滅故論云若此處生即此處滅無容從此轉至餘方若此生此滅不至餘方同不遷義而有法體是生是滅故非大乘大乘之法緣生無性生即不生滅即不滅故遷即不遷則其理

懸隔又中論疏云常無常門者常即人天位定故無往來無常即六趣各盡一形亦無往來又常即凝然不動無常念念變異令誰往來則常無常法俱不相到皆無往來肇論云夫人之所謂動者以昔物不至今故曰動而非靜我之所謂靜者亦以昔物不至今故曰靜而非動動而非靜以其不來靜而非動以其不去然則所造未嘗異所見未嘗同逆之所謂塞順之所謂通苟得其道復何滯哉傷夫人情之惑久矣目對真而莫覺既知往物

之不來而謂今物而可往往物既不來今物何可往何則求向物於向於向未嘗無向物於今於今未嘗有於今未嘗有以明物不來於向未嘗無故知物不去覆而求今今亦不往是謂昔物自在昔不從今以至昔今物自在今不從昔以至今故仲尼曰回也見新交臂非故如此則物不相往來明矣既無往返之微朕又何物而可動手釋曰回也見新交臂非故者孔子謂顏回曰吾與汝終身交一臂已謝豈待白首然後變手意明物物常

自新念念不相到交臂之頃尚不相待已失
前人豈容至老而後變耶又前念已故後念
恒新終日相見恒是新入故云見新如此新
人見之只如交臂之頃早是後念新人非前
念時也故云非故耳若前念已故後念已新
新不至故故不待新前後不相至故不遷也
又雖兩人初相見只如舉手交臂之頃早已
往矣此取速疾也故云昔物自在昔今物自
在今如紅顏自在童子之身白首自處老非
之體所以云人則謂少壯同體百齡一質徒

知年往不覺形隨是以梵志出家白首而歸
隣人見之曰昔人尚存乎梵志曰吾猶昔人
非昔人也隣人皆愕然非其言所謂有力者
負之而趨昧者不覺其斯之謂歟吾猶昔人
者猶者似也吾雖此身似於昔人然童顏自
在於昔今衰老之相自在於今則非昔人也
故云徒知年往不覺形隨世人雖知歲月在
於往古豈覺當時之貌亦隨年在於昔時則
童子不至老年老年不至童子刹那不相知
念念不相待豈得少壯同體百齡一質耶又

年住形亦往此是遷義即此遷中有不遷也
往年在往時往形在往日是謂不遷而人乃
謂往日之人遷至今日是謂惑矣又昔自在
昔何須遷至今今自在今何須遷至昔故論
云是以言往不必往古今常存以其不動稱
去不必去謂不從今至古以其不來經中言
遷未必即遷以古在古以今在今故也所以
言無常者防人之常執言常住者防人之斷
執言雖乖而理不異語雖反而真不遷不可
隨方便有無之言迷一心不遷之性又解云

如梵志白首而歸隣人謂少壯同體故云昔
人尚存乎所謂有力者則三藏等事無常冥
運力負夜趨交臂恒新念念捨故而常見昧
之謂是固矣隣人不覺此之謂歟又有力者
即無常之大力也世間未有一法不被無常
吞故云然則莊生之所以藏山仲尼之所以
臨川斯皆感往者之難留豈曰排今而可往
莊子本意說不住之法念念恒新物物各住
各住相因而不相到即不遷也於惑者則爲
無常不住新新生滅而謂之遷若智者則了

性空無知念念無生謂之不遷莊子有三藏
謂藏山於澤藏舟於壑藏天下於天下謂之
固者不然也然無常夜半負之而趨昧者不
覺也三藏者藏人於屋藏物於器此小藏也
藏舟於壑藏山於澤此大藏也藏天下於天
下此無所藏然大小雖異藏皆得宜猶念念
遷流新新移改是知變化之道無處可逃也
夫藏天下於天下者豈藏之哉蓋無所藏也
孔子在川上曰逝者如斯夫不捨晝夜逝者
往也浩浩迅流未曾暫住晝夜常然亦歎世

人之不覺故云斯皆感往者之難留豈曰排
今而可往此莊孔俱歎逝往難留皆說無常
去也豈可推今日物到昔日乎若今日不到
昔即今日自在今昔日自在昔則今昔顯然
俱不遷也故云何者人則求古於今謂其不
住吾則求今於古知其不去今若至古古應
有今古若至今今應有古今而無古以知不
來古而無今以知不去若古不至今今不至
古事各性住有何物而可去來大涅槃經云
人命不停過於山水夫無常有二一者敗壞

無常二者念念無常人只知壞滅無常而不覺念念無常論云若動而靜似去而留經說無常速疾猶似流動據理雖則無常前後不相往來故如靜也雖則念念謝往古今各性而住當處自寂故如留也又雖說古今各性而住當處自寂宋七而宛然念念不住前後相續也則非常非斷非動非靜見物性之原也古德問云各性而住似如小乘執諸法各有自性又何異納衣梵志言一切衆生其性各異答為破去來明無去來所以據體言之故云

各性而住非決定義則以無性而為性不同外道二乘執有決定自性從此向彼若不執有定性去來亦不說各性而住故論云言往不必往開人之常想稱住不必住釋人之所住耳又劉湛注云莊子藏山仲尼臨川者莊子意明前山非後山夫子意明前水非後水半夜有力負之而趨者即生住異滅四時念念遷流不停也是以若心外取法妄夢所見情謂去來則念念輪迴心隨境轉尚不覺無常麤相焉能悟不遷之密旨乎若能見法是

心隨緣了性無一法從外而入無一法從內而生無一法和合而有無一法自然而成如是則尚不見一微毫住相寧觀萬法去來斯乃徹底明宗透峯見性心心常合道念念不違宗去住同時古今一貫故法華經云我觀久遠猶若今日維摩經云法無去來常不住故若了此無所住之真心不變異之妙性方究竟明不遷矣已上論中所引內外之經典借世相之古今寄明不遷同入真實是以時因法立法自本無所依之法體猶空能依之

古今奚有若假方隅而辯法因指見月而無妨或徇方便而迷真執解違宗而反悞故信心銘云信心不二不二信心言語道斷非去來今第二依火燄起滅喻中之義同前初唯燄者謂燄起滅有其二義一前燄謝滅引起後後燄後無體而能知前前燄已滅復無所知是故各各皆不相知二前燄若未滅亦依前引無體故無能知後燄未至故無所知是故彼亦各不相知妄法亦爾剎那生滅不能自立謂已滅未生無物可知生已則滅無體

可知是故皆無所有也斯則流金鑠石而不
熱也二依所依者謂彼火燄即由於此無體
無用不相知故而有起滅虛妄之相是則攬
非有而為有也妄法亦爾依此無所依之真
理方是妄法是亦非有為有也三唯所依者
推起滅之燄體用俱無無燄之理挺然顯現
是則無妄法之有有妄法之無湛然顯現遂
令緣起之相相無不盡無性之理理無不現
又火依薪有薪是可燃火即是然以然因可
然則然無體可燃因然則可燃無體又前燄

已滅後燄未生中間無住如一念之上即有
三時已滅為已生未生為未生生已即滅是
生時故淨名經云若過去生過去生已滅若
未來生未來生未至若現在生現有生無住
經云比丘汝今即時亦生亦老亦滅故三時
無體無可相知也第七第三依風有動作喻妄用
依真起三義同前一唯動者誰所動之物風
之動相了不可得無可相知妄法亦爾誰所
依真體不可得故無可相知斯則旋嵐偃嶽
而常靜也二依所依者謂風不能自動要依

物現動動無自體可以知物物不自動隨風無體不能知風法中能依妄法要依真立無體知真真隨妄隱無相知妄三唯所依者謂風鼓於物動唯物動風相皆盡無可相知妄法作用自本性空唯所依真挺然顯現是故妄法全盡而不滅真性全隱而恒露能所熏等法本自爾思之可見第四依地有任持者喻妄為真所持三義同前初地界因依有二種義一約自類二約異類前中從金剛際上至地面皆上依下下持上展轉因依而得安

住然上能依皆離所無體而能知下然下能持皆亦離所無體可令知上又上上能依徹至於下無下可相知下下能持徹至於上無上可相知是故若依若持相無不盡所現妄法當知亦爾必麤依細謂苦報依於業業依無明造無明依所造展轉無體無物可相知斯則厚載萬物而不仁也肇公亦曰乾坤倒覆無謂不靜也老子云天地不仁以萬物為芻狗經云譬如大地荷四重任而無疲厭也不仁者不恃仁德也猶如草狗豈有吠守之

能故云唯道無心萬物圓備矣二約異類者如經云地輪依水輪水輪依風輪風輪依虛空虛空無所依准此妄境依妄心妄心依本識本識依如來藏如來藏無所依是故若離如來藏餘諸妄法各互相依無體能相知是則妄法無不皆盡第七二依所依者地界正由各無自性而得存立向若有體則不相依不相依故不得有法是故攬此無性以成彼法法合可知三唯所依者謂攬無性成彼法者是則彼法無不皆盡而未嘗不滅唯無性理而

獨現前又既不相知何緣種種答此有四因一由妄分別二諸識熏習三由無性不相知四真如隨緣然此四因但是一致謂由妄分別為緣令真如不守自性隨緣成有諸識熏習展轉無窮若達妄原成淨緣起前所疑云為是種種為是一性今答云常種種常一性又難云一性隨於種種則失真諦種種隨於一性則壞俗諦今答云此二互相成豈當相乖性非事外曾何乖於種種種種性空曾何乖於一性由無性故有一性能成種種緣

生故空種種能成一性是以緣起之法總有
四義一緣生故有即安心分別有及諸識熏
習是也二緣生故空即諸法無作用亦無有
體性是也三無性故有以有空義故一切法
得成也四無性故空即一切空無性也復次
性有二義一有宋七二空又二義一不變九二隨緣
以有義故說二空所顯即法性本無生也以
空義故說依他無性即是圓成即各不相知
以有義故說不變以空義故說隨緣此二不
二隨緣即是不變不變故能隨緣若唯不變

性何預於法若但隨緣豈稱真性又若性離
於法則成斷滅法離於性則本無今有又法
若即性性常應常性若即法法滅應滅此二
相成非常非斷此二相奪非有非空為中道
義經頌云眼耳鼻舌身心意諸情根以此常
流轉而無能轉者以眼等八識為能所熏展
轉為因而常流轉無別我人故云而無能轉
者是以舉體性空方成流轉即此八識各無
體性故無實我法而為其主向若有性不可
熏變安得流轉故知趣生同異受報妍媸皆

由識種悉依於心如流依水似火依薪續續無知新新不住善趣惡趣即是總報由業熏心受所受報如水漂流不斷雖然流轉而無轉者故云以此常流轉而無能轉者釋論云如瀑流水非斷非常相續長時有所漂溺此識亦爾從無始來刹那刹那果生因滅果生故非斷因滅故非常漂溺有情令不出離華嚴經云一切衆生爲大瀑水波浪所沒楞伽經云藏識海常住境界風所動唯識論云恒轉如瀑流起信論云如大海水因風波動等

又以虛妄中有其二義一虛轉二無轉故常種種常一性也虛轉故俗不異真而俗相立無轉故真不異俗而真體存故互不相違也法性本無生者法性者法謂差別依正等法性謂彼法所依體性即法之性故名爲法性又性以不變爲義即此可軌亦名爲法此則性即法故名爲法性此二義並約不變釋也又即一切法各無性故名爲法性即隨緣之性法即性也本無生者本有二義一約不變本謂原本本來不生隨緣故生二約隨緣有

此法來本自不生非待滅無即示現生時本
不生故云是中無能現亦無所現物則妄心
分別情計謂有然有即不有故云一切空無
性常有常空是即萬物之自虛豈待宰割以
求通哉又約相待相奪釋不相知言相待者
業無識種不親辨體識無業種不招苦樂既
互相待則各無自性言相奪者以業奪因唯
由業招故因如虛空以因奪緣則唯心爲體
故業如虛空互奪獨立亦不能相知互奪兩
亡無可相知又以無生故不相知以緣奪因

故不自生以因奪緣故不他生因緣合辯相
待無性故不共生互奪雙亡無因豈生以此
不生類於不知居然易了即以因爲自以緣
爲他合此爲共離此爲無因互有尚不相知
互無豈能相知耳故知諸法相待皆無自性
如中論相待門說不空既破空法亦亡偈云
若有不真法即應有真法實無不真法何得
有真法亦如因垢說淨垢性本無淨相何有
此相待一門盡破諸法以諸法皆是相待而
有未曾有一法而能獨立者故因緣無性論

云阿難調達並為世尊之弟羅睺善星同是
如來之胤而阿難常親給侍調達每興害逆
羅睺則護珠莫犯善星則破噐難收以此而
觀諒可知矣若云各有自性不可遷貿者此
殊不然至如鷹化為鳩本心頓盡橘變成枳
前味永消故知有情無情各無定性但隨心
變唯逐業生遂有從凡入聖之門轉惡為善
之事大般若經云謂證諸法無性為性究竟
圓滿方名為佛故知建立三寶成佛事門皆
從無性因緣而得與顯所以首楞嚴三昧經

云爾時長老摩訶迦葉白佛言世尊我謂文
殊師利法王子曾於先世已作佛事現坐道
場轉於法輪示諸衆生入大滅度佛言如是
如是乃至迦葉汝今且觀首楞嚴三昧勢力
諸大菩薩以是力故示現入胎初生出家詣
菩提樹坐於道場轉妙法輪入般涅槃分布
舍利而亦不捨菩薩之法於般涅槃不畢竟
滅爾時長老摩訶迦葉語文殊師利言仁者
乃能施作如此希有難事示現衆生文殊師
利言迦葉於意云何是耆闍崛山誰之所造

是世界者亦從何出迦葉答言文殊師利一切世界水沫所成亦從衆生不可思議業因緣出文殊師利言一切諸法亦從不可思議業因緣有我於是事無有功力所以者何一切諸法皆屬因緣無有主故隨意所成若能解此所爲不難釋曰若了一切法悉屬因緣第七皆無自性但是心生則凡有施爲何假功力以無性之理法爾之門隨緣卷舒自在無礙華嚴經頌云如其心性而觀察畢竟推求不可得一切諸法無有餘悉入於如無體性又

頌云譬如真如木自性其中未曾有一法不得自性是真性以如是業而迴向華嚴論云一切衆生迷根本智而有世間苦樂法者爲智無性故隨緣不覺苦樂業生爲智無性故爲苦所纏方能自覺根本無性衆緣無性萬法自寂若不覺苦時以無性故總不自知有性無性如人因地而倒因地而起一切衆生因自心根本智而倒亦因而起又爲智體無性但隨緣現如空中響應物成音無性之智但應緣分別以分別故癡愛隨起又中觀論

破應無如來偈云邪見深厚者則說無如來
如來寂滅相分別有亦非如是性空中思惟
亦不可如來滅度後分別於有無次總拂偈
云如來過戲論而人生戲論戲論破慧眼是
皆不見佛論釋云戲論名憶念分別此彼等
此如來品初中後思惟如來定性不可得乃
至五求四句皆非是故偈云如來無有性即
是世間性如來無有性世間亦無性以如來
一性空義知一切世間法悉皆無性同如來
義華嚴演義中引法華經偈云未來世諸佛

雖說百千億無數諸法門其實為一乘諸佛
兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一
乘是法住法位世間相常住於道場知已導
師方便說今但引兩句顯諸法無性成一性
義耳然上三偈諸釋不同今直解經文初一
偈明當佛開權終歸一實故云其實為一乘
次偈釋說一乘所以以唯一性故謂若有二
性容有兩乘既唯一性故說一乘耳知法常
無性者知即證知法謂所證知法即色心等
一切法也常無性者所證理也即如無性理

覺諸法故云何無性謂色心等從本已來性相空寂非自非他非共非離湛然常寂故曰無性而言常者謂本來即無非推之使無故曰常無性耳佛種從緣起者然有二義一約因種因種即正因佛性故涅槃經云佛性者即是無上菩提中道種子此種即前常無性理故涅槃經云佛性者即是第一義空無性即空義也緣即六度萬行是緣因佛性起彼正因令得成佛是故說一乘者唯以佛性起於佛性更無餘性故說一乘稱理說也體同

曰性相似名種故關中云如稻自生稻不生餘穀此屬性也萌稈華粒其類無差此屬種也一果種性關中云佛報唯佛其理不差即性義也說法度人類皆相似此種義也果之種性緣真理生故云從緣故釋此偈云佛緣理生理既無二第七是故說一乘耳十四意云證理成佛稱理說一此中知法常無性偈全同華嚴出現品經云如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性乃至知一切法皆無

性故得一切智大悲相續救度衆生謂知無性佛性同故准經文云以知無性尚得一切皆成況不說一乘而度脫之後偈云是法住法位等者重釋前偈言是法者即前所知之法所以常無性者由住真如正位故由緣無性緣起即真由即真故云無性言法位者即真如正位故智論說法性法界法住法位皆真如異名世法即如故皆常住謂因乖常理成三界無常若解無常之實即無常而成常矣則常與無常二理不偏故涅槃經況

之二鳥飛止同居今於道場證知一切世間無常即真常理猶懸鏡高堂萬像斯鑒三而不二不可言宣以方便力假以言說一乘尚是假說况有二三則一乘之理至理無過無性之宗諸宗莫及可謂宗鏡之綱骨祖教之指南也所以深密經云一切諸法皆無自性卷七無生無滅本來寂靜自性涅槃商主天子所問經云若法は無即不自在若不自在是則無欲若無欲者則是真性若是真性即名無性十五

宗鏡錄卷第七

音釋

濡濕也朱切 朕直忍切 幾微切 窟呵各切 鑠書藥切
 也也 妍妍切 五堅切 醜赤脂切 質莫侯切 萌禾稗切
 釋古旱切 莫耕切 稻稻芽也 醜也 質也 萌也

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第八

第八

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫無性理同是何宗攝答法性宗攝如古師云法性有體是法相宗義事上無體是法性宗義。問若一切法實無性者不得教意之人恐成斷見答若有性故一法不成以無性故諸緣並立於無性中有無俱不可得豈成斷常之見耶如大般若經云諸菩薩摩訶薩甚為希有行深般若波羅密多觀察二空雖知諸法一切如夢如響如像如光影如陽燄

如幻如化皆非實有無性為性自相皆空而能安立善非善等諸法差別皆無雜亂又云善現白佛言世尊佛說一切法皆以無性為其自性若一切法皆以無性為自性者誰染誰淨誰縛誰解彼於染淨及於縛解不了知故破戒破見破威儀破淨命當墮地獄傍生鬼趣受諸劇苦乃至佛言善現善哉善哉如是如是如汝所說於一切法皆以無性為自性於自性中有性無性俱不可得不應於此執有無性故知既不可執有亦不可執無以

自性中無有無故所說有無之法皆是破執
入法之方便故先德云用無所得為方便者
有二一以無所得導前隨相則涉有不迷於
空為入有方便二假無得以入有不存無得
即無得亦是方便此為入空之方便是以無
得相空無作人空無際性空此三相盡法界
理現故菩薩不壞空而常有染淨之法宛然
不礙有而常空一真之道恒現如是雙照方
入甚深如般若燈論云我說遮入有者遮有
自體不說無體如楞伽經中偈曰有無俱是

邊乃至心所行彼心行滅已名為正心滅釋
曰如是不著有體不著無體若法無體則無
一可作故又如偈曰遮有言非有不取非有
故如遮青非青不欲說為白釋曰此二種見
名為不善是故有智慧者欲息戲論得無餘
樂者應須遮此二種惡見此復云何若三界
所攝若出世間若善不善及無記等如世諦
種諸所管作彼於第一義中若有自體者起
勤方便作善不善此諸作業應空無果何以
故以先有故譬如先有若瓶衣等如是樂者

常樂苦者常苦如壁上彩畫形量威儀相貌
不變一切衆生亦應如是復次若無自體者
彼三界所攝若出世間善不善法起勤方便
則空無果以無有故如是世間則墮斷滅譬
如磨瑩兔角令其銛利終不可得是故偈曰
少慧見諸法若有若無等彼人則不見滅見
第一義復次如寶聚經中佛告迦葉有者是
一邊無者是一邊如是等彼內地界及外地
界皆無二義諸佛如來實慧證知得成正覺
無二一相所謂無相是以先德云謂諸宗計

多說但空自性不空於法如法相宗但無徧
計非無依他設學中論等不得意者亦云法
無自性故說為空則令相不空矣今既無性
緣生故有有體即空緣生無性故空空而常
有要互交徹方是真空妙有故其言大同而
旨有異又約緣起法有二一無相如空則蕩
盡無有是相空二無自性如幻則業果恒不
失即性空以相空故萬法體虛了無所得以
性空故不壞業道因果歷然以此性相二空
方立真空之理是則非初中後際終始宛然

無能造作人報應非失故知無性理成法眼
圓照更無一法有實根由今更引證廣明成
就宗鏡夫真俗二諦一切諸法不出空有空
有之法皆從緣生緣生之法本無自體依心
所現悉皆無性以緣生故無性以無性故緣
生以此緣性二門萬法一際平等是以華嚴
記廣釋云謂緣生故有是有義無性故空是
空義二義是空有所以謂無性故有是有所
以緣生故空是空所以即是因緣謂何
以無性得成空義由從緣生所以無性是故

緣生是無性空之所以也何以緣生得為有
義特由無定性故方始從緣而成幻有是故
無性是有所以故中論偈云若人不知空不
知空因緣不知於空義是故自生惱如不善
呪術不善捉毒蛇若將四句總望空有則皆
名所以故云緣生故名有緣生之名空無性
故名有無性故名空良以諸法起必從緣從
緣有故必無自性由無性故所以從緣緣有
性無更無二法而約幻有萬類差殊故名俗
諦無性一味故名真諦又所以四句唯第三

句引證成者無性故有理難顯故若具證者
一緣生故有者法華經云但以因緣有從顛
倒生故說淨名經云以因緣故諸法生中論
偈云未曾有一法不從因緣生等皆因緣故
有義也二緣生故空者經云因緣所生無有
生論偈云若法從緣生是則無自性若無自
性者云何有是法又偈云以有空義故一切
法得成者由前論中諸品以空遣有小乘便
為菩薩立過云若一切法無生無滅者如是
則無有四聖諦之法菩薩反答云若一切不

空無生無滅者如是則無有四聖諦之法謂
小乘以空故無四諦菩薩以不空故則失四
諦者有空義四諦方成故偈云以有空義故
一切法得成若無空義者一切則不成又般
若經云若諸法不空則無道無果即無性故
有也淨名經云文殊師利又問生死有畏菩
薩當何所依維摩詰言菩薩於生死畏中當
依如來功德之力文殊師利又問菩薩欲依
如來功德之力當於何住答曰欲依如來功
德力者當住度脫一切衆生又問欲度衆生

當何所除答曰欲度衆生除其煩惱又問欲除煩惱當何所行答曰當行正念又問云何行於正念答曰當行不生不滅又問何法不生何法不滅答曰不善法不生善法不滅又問善不善孰爲本答曰身爲本又問身孰爲本答曰欲貪爲本又問欲貪孰爲本答曰虛妄分別爲本又問虛妄分別孰爲本答曰顛倒想爲本又問顛倒想孰爲本答曰無住爲本又問無住孰爲本答曰無住則無本文殊師利從無住本立一切法巖公釋云無住即

實相異名實相即性空異名故從無性有一切法又淨名經云文殊師利言居士有疾菩薩云何調伏其心維摩詰言有疾菩薩應作是念今我此病皆從前世妄想顛倒諸煩惱生無有實法誰受病者所以者何四大合故假名爲身四大無主身亦無我又此病起皆由著我是故於我不應生著既知病本即除我想及衆生想當起法想應作是念但以衆法合成此身起唯法起滅唯法滅又此法者各不相知起時不言我起滅時不言我滅彼

有疾菩薩為滅法想當作是念此法想者亦是顛倒顛倒者是即大患我應離之云何為離離我我所云何離我我所謂離二法云何離二法謂不念內外諸法行於平等云何平等謂我等涅槃等所以者何我及涅槃是二皆空以何為空但以名字故空如此二法無決定性得是平等無有餘病唯有空病空病亦空無性緣生故空者雙牒前四句中兩種空也此二種空並離斷見謂定有則著常定無則著斷今緣生故空非是空無無性故空

亦非定無定無者一向無物如龜毛兔角今但從緣生無性故非定無無性緣生故有者亦雙牒前四句中二有並非常見常見之有有是定性有今從緣有非定性有況由無性有豈定有耶從緣無性如幻化人非無幻化人幻化非真故亦云幻有亦名妙有以非有為有故名妙有又幻有即是不有有大品經云諸法無所有如有故非有非不有名為中道是幻有義真空是不空空者謂不空與空無障礙故是故非空非不空名為中道是

真空義經云空不空不可說名為真空中論
偈云無性法亦無一切法空故菴提遮女經
偈云嗚呼真大德不知實空義色無有自性
豈非如空也空若自有空則不容衆色空不
自空故衆色從是生又一空有相害義今初
一真空必盡幻有即真理奪事門以事攬理
成遂令事相無不皆盡唯一真理平等顯現
以離真理外無有少事可得故如水奪波波
無不盡般若經云是故空中無色無受想行
識等二空有相作義真空必成幻有者即依

理成事門謂事無別體要因真理而得成立
以諸緣起皆無自性由無性理事方成故如
波攬水而成立故亦是依如來藏得有諸法
法句經云菩薩於畢竟空中熾然建立三空
有相違義幻有必覆真空即事能隱理門謂
真理隨緣能成事法然此事法既違於理遂
令事顯理不現也以離事外無有理故如波
奪水水無不隱是則色中無空相也四空有
不相礙義幻有必不礙真空即事能顯理門
謂由事攬理故則事虛而理實以事虛故全

事之理挺然露現如由波相虛令水露現中
論偈云若法從緣生是則無自性然此四義
即是前緣生故空等四義也一真空必盡幻
有是無性故空義二真空必成幻有是無性
故有義三幻有必覆真空是緣生故有義四
幻有必不礙真空是緣生故空義前四總明
空有所以今四正說空有之相然此空有二
而不二須知四義兩處名異一真空必盡幻
有是真空上空義二真空必成幻有是真空
上不空義三幻有必覆真空是幻有上有義

四幻有必不礙真空是幻有上非有義又須
知有非有空非空各有二義一有上二義者
一是不壞有相義二是遮斷滅義則詔有爲
非不有二非有上二義者一離有相義二即
是空義三空上二義者一不壞性義二遮定
有義故詔空爲非不空四非空上二義者一
離空相義二即有義已知名義今融合乃有
五重爲五種中道一謂有非有無二爲一幻
有者此是有上二義自合然取有上不壞相
義非有上離有相義故合爲一幻有是俗諦

中道二空非空無二爲一真空者即空上二
義自合然取空上不壞性義非空上離空相
義故合爲一真空爲真諦中道前一爲即相
無相之中道此一爲即性無性之中道亦是
存泯無二義三非空與有無二爲一幻有者
上一對空有自合此下一對空有四義交絡
而合今此第三而取真空上非空義幻有上
有義二義相順明不二然是非空上取即是
有義有上取遮斷滅義故得共成幻有爲非
空非不有存泯無礙之中道四空與非有無

二爲一真空者即第四取真空上空義幻有
上非有義二義相順明其不二然是空上遮
定有義非有上即是空義故二義相順得成
真空爲非有非不空存泯無礙之中道第三
是存俗泯真此是存真泯俗又三是空徹於
有今是有徹於空皆二諦交徹五幻有與真
空無二爲一味法界者即第五總合前四令
其不二然上各合交徹並不出於真空幻有
故今合之爲一味法界爲二諦俱融之中道
然三四雖融二諦而空有別融今此空有無

礙即是非空非有無礙舉一全收若以真同俗唯一幻有若融俗同真唯一真空空有無二為雙照之中道非空非有無二為雙遮之中道遮照一時存泯無礙故云離相離性無障無礙無分別法門以幻有為相真空為性又空有皆相非空非有為性又別顯為相總融為性今互奪雙融並皆離也無分別法但約智說唯無分別智方究其原真無障礙通於境智謂上之五重多約境說心智契合即為五觀五境既融五觀亦融以俱融之智契

無礙之境則心境無礙心中有無盡之境境上有無礙之心故要忘言方合斯理總為緣起甚深之相故知若了空有無礙真俗融通無性之宗緣生之理如同神變莫定方隅雖處狹而常寬縱居深而逾淺或在下而恒上任遊中而即邊衆生常處佛身涅槃唯依生死可謂難思妙旨非情所知故云性海無涯衆德以之繁廣緣生不測多門由是圓通莫不迴轉萬差卷舒之形隨智鎔融一際開合之勢從心照不失機縱差別而恒順用非乖

體雖一味而常通又云謂塵不壞小量而徧十方普攝一切於中顯現斯由量則非量非量即量又居見聞之地即見聞之不及處思議之際即思議之不測皆由不思議體自不可得故即思不可思經云所思不可思是名為難思法界觀真空門云一色即是空者以色舉體全是真空不即斷空以色等本是真如一心與生滅和合名阿賴耶識能變起根身器界即是此中所明色等諸法故今推之都無其體故舉體歸於真心之空不合歸於

斷滅之空以本非斷空之所變故斷空則是虛豁斷滅無知無用不能現於萬法如鏡外之空非同鏡內之空色相宛然求不可得謂之空又凡是色法必不異真空以諸色法必無性故是故色即是空既非滅色取空離色求空又不即形顯色相之空又不離形顯無體之空即是真空若不即色相即無徧計所執不離無體即是依他緣起緣起無性之真理即是圓成二明空即色者真空必不異色故云空即是色何以故凡是真空必不異色

以是法無我理非斷滅故是故空即是色若
離事求空理即成斷滅今即事明無我無性
真空之理離事何有理乎以真如不守自性
隨緣成諸事法則舉空全色舉理全事又真
如正隨緣時不失自性則舉色全空舉事全
理三空色無礙者謂色舉體全是盡色之空
故色盡而空現空舉體不異全盡空之色即
空即色而空不隱是故看色無不見空觀空
莫非見色無障無礙為一味法也如舉眾波
全是一水舉一水全是眾波波水不礙同時

而水體挺然全露如即空即色而空不隱寶
藏論云空可空非真空色可色非真色真色
無形真空無名無名之父無色色之母為
萬物之根源作天地之太祖肇論云本無實
相法性性空緣會一義耳何則一切諸法緣
會而生緣會而生則未生無有未生無有緣
離則滅如其真有有則無滅以此而推故知
雖今現有有而性常自空性常自空故謂之
性空法性如是故曰實相實相自無非推之
便無故名本無言不有不無者不如不見常

第八

十一

見之有邪見斷見之無耳若以有爲有則以無爲無有既不有則無無也夫不存無以觀法者可謂識法實相矣乃至三乘等觀性空而得道也性空者諸法實相也見法實相故爲正觀若其異者便爲邪觀設二乘不見此理則顛倒也是以三乘觀法無異但心有大小爲差耳又不真空論云夫至虛無生者蓋是般若玄鑒之妙趣有物之宗極者也自非聖明特達何能契神於有無之間哉是以聖人通神心於無窮窮所不能滯極耳目於視

聽聲色所不能制者豈不以其即萬物之自虛故物不能累其神明者也是以聖人乘真心以理順則無滯而不通審一氣以觀化故所遇而順適無滯而不通故能混雜致淳所遇而順適故則觸物而一如此則萬像雖殊而不能自異不能自異故知像非真像像非真像則雖像而非像然則物我同根是非一氣潛微幽隱殆非羣情之所盡故知若乘真心而體物則何物而不歸齊一氣以觀時則何時而不會何時而不會則知觸境之無生

何物而不歸則見物性之自虛矣若任情所
照曷能盡其幽旨若不悟宗難逃見跡如
龐居士偈云昔日在有時常被有人欺種種
生分別見聞多是非後向無中坐又被無人
欺一向看心坐冥冥無所知有無俱是執何
處是無為有無同一體諸相盡皆離心同虛
空故虛空無所依若論無相理唯有父王知
故知有無諸法欲求究竟唯心方證若未歸
心盡成障礙為常為斷成是成非纔入此宗
自然融即謂先明其起處知自心生既從心

生則萬法從緣皆無體性必無心外法能與
心為緣悉是自心生還與心為相但論空有
則廣明諸法何者以空有管一切法故此空
有二門亦是理事二門亦是性相二門亦是
體用二門亦是真俗二門乃至總別同異成
壞理量權實卷舒正助修性遮照等或相資
相攝相是相非相徧相成相害相奪相即相
在相覆相違一一如是各各融通今以一心
無性之門一時收盡名義雙絕境界觀俱融契
旨忘言咸歸宗鏡是以須明行相名義差別

方能以體性融通若不先橫豎鋪舒後何以
一門卷攝故還原觀云用就體分非無差別
之勢事依理現自有一際之形如上微細剖
析廣照空有二門可謂得萬法之根由窮諸
緣之起盡此有無二法迷倒所由九十六種
第八
之邪師因茲而起六十二見之利使從此而
十三
生菩薩尚未盡其原凡夫安能究其旨所以
寶性論云空亂意菩薩於此真空妙有猶有
三疑一疑空滅色取斷滅空二疑空異色取
色外空三疑空是物取空為有故華嚴經中

善財歷事諸佛已證法門尚猶於諸法中無
而計有若究竟遠離唯大菩薩之人大智度
論偈云有無二見滅無餘諸法實相佛所說
淨名經云有無二見無復餘習又偈云說法
不有亦不無以因緣故諸法生何者若時機
因緣執有則說空門若時機因緣著空遂談
有教為破有故不存空因治空故不立有故
說有而不有言空而不空或雙亡而雙流或
雙照而雙寂破立一際遮照同時如肇論鈔
云今就論文總有四意以顯周圓之旨一者

破實顯空二者破空顯假三者破唯空唯假
顯亦空亦假四者破亦空亦假顯非空非假
則是中道方謂周圍也然四論皆有周圍今
既一一辯之且約四義一約境二約智三約
果四約境智果初約境者不真空論云即物
順通故物莫之逆此破實顯空遣凡夫執即
偽即真故性莫之易此破空顯假遣聲聞執
性莫之易故雖無而有物莫之逆故雖有而
無此則破有破無顯亦空亦假辯菩薩境雖
有而無所謂非有雖無而有所謂非無此破

亦空亦假遣菩薩執顯中道第一空佛之境
此則境周圍也二約智者則般若論也若以
般若智一一歷然空假等境則成心量但是
有智不得無智意今則約前智知凡是一境
即須周圍也論云言知非為知欲以通其鑒
此破凡夫執相知辯無知也不知非不知欲
以辯其相此破聲聞無知辯無種不知也辯
相不為無通鑒不為有此破亦知亦不知顯
非知非不知也非有故知而無知非無故無
知而知此破非知非不知辯亦知亦無知前

來四義說雖前後並在一心不即不離可謂
佛智周圓矣三約果辯者即涅槃論文云存
不為有破有餘涅槃遣聲聞常執亡不為無
破無餘涅槃遣聲聞斷執亡不為無雖無而
有存不為有雖有而無此雙破有無顯亦有
亦無雖有而無所謂非有雖無而有所謂非
無此破亦有亦無顯非有非無以顯中道佛
之境無住涅槃果周圓矣四約境智果三合
辯者則是總收前諸論文也前二論則真諦
無相之境為真空般若能觀真智即萬行之

本為妙有猶境發智由智顯境境智互顯為
亦空亦有即涅槃論中三德相冥境智不二
不斷不常為非空非有可謂涅槃極果也即
如來一化之意並周圓故則罄盡佛法之淵
海也故知真空難解應須妙得指歸若隨空
有之文皆墮邪見如鶻崛魔羅經偈云譬如
有愚夫見雹生妄想謂是瑠璃珠取已執持
歸置之瓶器中守護如真寶不久悉融消空
想默然住於餘真瑠璃亦復作空想文殊亦
如是修習極空寂常作空思惟破壞一切法

解脫實不空而作極空想猶如見雹消濫壞
餘真實汝今亦如是濫起極空想見於空法
已不空亦謂空有異法是空有異法不空一
切諸煩惱譬如彼雨雹一切不善壞猶如雹
融消如真瑠璃寶謂如來常住如真瑠璃寶
謂是佛解脫虛空色是佛非色是二乘解脫
色是佛非色是二乘云何極空相而言真解
脫文殊宜諦思莫不分別想譬如空聚落川
竭瓶無水非無彼諸器中虛故名空如來真
解脫不空亦如是出離一切過故說解脫空

如來實不空離一切煩惱及諸天人陰是故
說名空嗚呼蚊蚋行不知真空義外道亦修
空尼乾宜默然所以外道執斷空二乘證但
空俱不達一心真空之理故無生義云經云
持心猶如虛空者非是斷空爾時猶有妙神
即有妙識思慮問曰經言持心如虛空那更
有妙神在答曰經道持心如虛空者只是持
心令不生故言如虛空非即是空經言如虛
空也經言若識在二法則有喜悅若識在無
二實際法中則無喜悅實際即是法性空識

即是妙神故知實際中含有妙神也華嚴經性起品作十種譬喻明法身佛有心大師言雖有妙神神性不生與如一體譬如凌還是水與水一體水亦有凌性若無凌性者寒結凌則不現如中亦有妙神性同如清淨則現不淨不復可見乃至如師主姓第八傳傳姓身內十六覓不得身外覓不得中間覓不得當知傳姓是空而非是斷空之空以傳姓中含有諸男女故言性空異於虛空佛性是空諸佛法身不空大師引經曰女身色相無在無不在夫

無在無不在者佛所說也釋言女身色相即如故言無在如性真常體含眾相故言無不在舍者含有男女色聲等相涅槃經明菩薩念法善男子唯此正法無有時節法眼所見非肉眼見不生不出不住不滅不始不終無明無數此正明如體也非結非業斷結斷業而亦是業非男斷男而亦是男非有斷有而亦是有非入斷入而亦是入乃至諸佛所遊居處常不變易是名菩薩念法如上空有二門約廣其義用遂說存泯開合若破其情執

乃說即離有無設當見性證會之時智解俱絕如泯絕無寄觀云謂此所觀真空不可言即色不即色亦不可言即空不即空一切皆不可不可亦不可此語亦不受迫絕無寄非言所及非解所到是謂行境何以故生心動念即乖法體失正念故乃至若不洞明前解無以躡成此行若不解此行法絕於前解無以成其正解若守解不捨無以入茲正行是故行由解成行起解絕古釋云空若即色者聖應同凡見妄色凡應同聖見真空又應無

二諦空若不即色者見色外空無由成於聖智又應凡聖永別聖不從凡得故又色若即空者凡迷見色應同聖智見空又亦失於二諦色不即空者凡夫見色應不迷又所見色長隔真空應永不成聖生心動念即乖法體失正念故者真空理性本自如然但以迷之動念執相故雖推破簡情顯解今情忘智泯但是本真何存新生之解數若有解數即為動念動念生心故失正念正念者無念而知若總無知何成正念又解為遺情說因破執

若情消執喪說解何存真性了然寂無存泯
 所以若言即與不即皆落是非瞥挂有無即
 非正念故云纔有是非紛然失心○問凡涉
 有無皆成邪念若關能所悉墮有知如何是
 無念而知答瑞草生嘉運林華結早春

宗鏡錄卷第八

音釋

劇奇逆切 銛息廉切 戲俞肖切 詔彌正切 罄
尤甚也 利也 肖 彌正也
告定切 蚊蚊無分切 蚋蚋而鏡切

宗鏡錄卷第九

策九

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫修行契悟法乃塵沙云何獨立一心為宗而稱絕妙答若不了心宗皆成迷倒觸途成壅證入無門如俗諦中亦有秘密之法若不得要訣學亦無成或得其門所作皆辦今教乘稱秘密之法禪宗標不傳之文則向何路而進修從何門而趣入若不得唯心之訣正信無由得成纔得斯宗千門自闢道不待求而頓現行弗假修而自圓如地遇陽春萌芽

沸發故云若無觀慧事亦不成又此心能成一切能壞一切成則頓成天真之佛所以真覺大師謂云是以禪門了却心頓入無生慈忍力以此無生一門一成一切成乃至三身四智八解六通無漏無為普賢萬行悉於無生一時圓滿故云初聞阿字門即解一切義所謂一切法不生壞則漸壞有為無為功德之門所以謂云損法財滅功德莫不由乎心意識故知此心無幽不燭有法皆知察密防微窮今洞古故謂之靈臺故司馬彪云心為

神靈之臺莊子云萬惡不可內於靈臺淨名
疏問云玄義處處多明觀心已恐不可入文
復爾將不壞亂經教耶答說經本爲入道若
懷道之賢觸處觀行豈有尋求涅槃聖典而
不觀行者乎但巧說得宜非止不損文義兼
得觀慧分明分別法門非觀何逮豈有壞亂
之咎乎夫有所說意在言前祖佛本意皆爲
明心達道假以文義直指心原豈可執詮迷
肯背心求道耶所以正法念處經偈云天龍
阿脩羅地獄鬼羅刹心常爲導主如王行三

界心將詣天上復行於人中心將至惡道心
輪轉世間寶雨經云云何菩薩得奢摩他毗
鉢舍那善巧謂此菩薩心善巧已觀察諸法
如幻如夢思惟諸法此是善法此非善法此
出離法此不出離法謂諸菩薩觀一切法皆
依於心第九心爲自性心爲上首能攝受心善調
伏心善了知心故能攝此一切諸法既善調
伏又善了知由此因緣便能修習奢摩他法
如是繫心如是止心及安住心勤修如是奢
摩他故便能安住心一境性弘道廣顯定意

經云彼德本者了識心本以此心行慈及衆生識了知彼空無我人其心德本助勸於道故知心爲德本即是總相心佛衆生三之別相心是總相者法界染淨萬類萬法不出一心是心即攝一切世間出世間法故名總相餘染淨二緣各屬二類然總相說十法界中六道爲染四聖爲淨則十法界中染淨二緣凡聖兩道俱不出一心矣故經云心能導世間即自在義心能徧攝受即隨行義如是一心法皆自在隨行金剛三昧論云出世之因

者入實相觀出世之果者一味解脫故知初則信心而入道後則證心而得果始終不出宗鏡矣入楞伽經偈云唯心無所有諸行及佛地去來現在佛三世說如是賢劫定意經云等視一切諸法根原皆如是諦本無所有是曰一心華嚴經夜摩天宮偈讚品云譬如工畫師分布諸彩色虛妄取異色大種無差別大種中無色色中無大種亦不離大種而有色可得心中無彩畫彩畫中無心然不離於心有彩畫可得彼心恒不住無量難思議

示現一切色各各不相知譬如工畫師不能
知自心而由心故畫諸法性如是心如工畫
師能畫諸世間五蘊悉從生無法而不造如
心佛亦爾如佛衆生然應知佛與心體性皆
無盡若人知心行普造諸世間是人則見佛
了佛真實性心不住於身身亦不住心而能
作佛事自在未曾有若人欲了知三世一切
佛應觀法界性一切唯心造疏釋云此頌顯
於具分唯識此不相知義謂非唯所畫之法
自不相知喻所變之境無有體性能畫之心

念念生滅自不相知故亦不能知於所畫雙
喻心境皆無自性各不相知故言不能知自
心而由心故畫又雖不知畫心而由心能畫
喻衆生雖迷心現量而心變於境又由不能
知所畫但畫於自心故能成所畫喻衆生由
迷境唯心方能現妄境又喻正由無性方成
萬境故云諸法性如是應觀法界性者即真
如現觀一切唯心造者即唯識事觀以理觀
唯識之性諸佛證此爲成佛之體以事觀唯
識之相衆生達此爲出離之門如華嚴演義

云良以一文之妙攝義無遺一偈之功能破地獄故普賢菩薩告善財言我此法海中無有一文無有一句非是捨施轉輪王位而求得者非是捨施一切所有而求得者釋曰以一是一切之一故稱性之一故纂靈記云有第九京兆人姓王失其名本無戒行曾不修善因四患致死被二人引至地獄地獄門前見一僧云是地藏菩薩乃教誦偈云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切唯心造菩薩授經已謂之曰誦得此偈能破地獄苦其人誦

已遂入見王王問此人有何功德答云唯受持一四句偈具如上說王遂放免當誦此偈時聲所至處受苦之人皆得解脫後三日方蘇憶持此偈向諸道俗說之參驗偈文方知是華嚴經夜摩天宮無量菩薩雲集所說即覺林菩薩偈意明地獄心造了心造佛地獄自空耳故知若觀此心言下離苦不唯破地獄界乃至十法界一時破以入真空一際法故則平等真法界無佛無衆生此非妙術神通假於他勢以法如是故可驗自心不可思

議神妙之力高而無上淵而不深延而不長
促而非短廣而無相顯而無蹤有而不常無
而不滅照體獨立稱性普周妙萬物故稱之
為神孕一切故名之為母統御該攝通變無
窮任照忘疲若明鏡之寫像應緣無作猶虛
谷之傳聲居方而方相分明處五圓而圓文顯
現在悟而悟成諸佛墮迷而迷作衆生跡任
千途本地不動台教云心如幻化但有名字
名之為心適言其有不見色質適言其無復
起慮想不可以有無思度故名心為妙非是

待麤成妙以絕待為妙故傳大士稱為妙神
亦云妙識妙神即是法身佛告無妙神誰受
寂滅樂寶藏論云其為也形其寂也冥本淨
非瑩法雨天成光超日月德越太清萬物無
作一切無名轉變天地自在縱橫恒沙而用
混沌而成誰聞不喜誰聞不驚如何以無價
之寶隱於陰入之坑是以體之即妙即神顯
無價之寶迷之成麤成昧墮陰入之坑徧覽
圓詮釋之莫盡仰唯諸聖讚之靡窮可謂入
道玄關成佛妙訣乃至凡聖因果行位進修

不離此心而得成辦契同心性何德不收以一切法隨所依住皆於一心頓圓滿故如斯之事豈非絕待之妙耶如法華玄義云絕待明妙者為四一隨情三假法起若入真諦待對即絕故身子云吾聞解脫之中無有言說此三藏經中絕待意也二若隨理三假一切世間皆如幻化即事而真無有一事而非真者更待何物為不真耶望彼三藏絕還不絕即事而真乃是絕待此通教絕待也三別教若起望即真之絕還是世諦何者非大涅槃

猶是生死世諦絕還有待若入別教中道待則絕矣四圓教若起說無分別法即邊而中無非佛法亡泯清淨豈更佛法待於佛法如來法界故出法界外無復有法可相形比待誰為麤形誰得妙無所可待亦無所絕不知何名強言為絕策九大涅槃經云大名不可稱量不可思議故為大譬如虛空不因小空名為大也涅槃亦爾不因小相名大涅槃妙亦如是妙名不可思議不因於麤而名為妙若謂定有法界廣大獨絕者此則大有所有何謂

爲絕今法界清淨非見聞覺知不可說示經云止止不須說我法妙難思止止不須說即是絕言我法妙難思即是絕思又云是法不可示言辭相寂滅亦是絕歎之文不可以待示不可以絕示滅待滅絕故言寂滅又云一切諸法常寂滅相終歸於空此空亦空則無復待絕中論云若法爲待成是法還成待今則無因待亦無所成法華首經云既得無生忍亦不生無生即無生是名絕待降此已外若更作者絕何物顯何理流浪無窮則墮

戲論乃是迷情分別絕待不絕非絕非待待於亦待亦絕言悟相逐永無絕矣何者言語從覺觀生心慮不息語何由絕如癡犬逐塊徒自疲勞塊終不絕若能妙悟裏中息覺觀風心水澄清言思皆絕如黠師子放塊逐人塊本既除塊則絕矣妙悟之時洞知法界外第九無法而論絕者約有門明絕也是絕亦絕約空門明絕也如馱馬見鞭影無不得入是名絕待妙也用是兩妙妙上三法衆生之法亦具二妙稱之爲妙佛法心法亦具二妙稱之

爲妙問何意以絕釋妙答只喚妙爲絕絕是妙之異名如世人稱絕能耳又妙是能絕麤是所絕此妙有絕麤之功故舉絕以名妙此絕非是斷絕以無盡爲絕如還原觀云一塵出生無盡徧一塵之內即理即事即人即法即依即正即染即淨即因即果即同即異即彼即此即一即多即廣即狹即情即非情即三身即十身何以故理事無礙法如是故十身互作自在用故唯普眼之境界也如上事相之中一一互相容攝各具重重無盡之

境界也經頌云一切法門無盡海同會一法道場中如是次第展轉成此無礙人方得悟問據其所說則一塵之上理無不顯事無不融文無不釋義無不通今時修學之徒云何曉悟達於塵處頓決群疑且於一塵之上何者是染云何名淨何者名真若爲稱俗何者名生死何者是涅槃云何名煩惱云何是菩提何者名小乘法云何名大乘法請垂開決聞所未聞答大智圓明觀纖毫而觀性海真原朗現一塵之處以眺全身萬法顯必同時

一際理無前後何以故由此一塵虛相能翳於真即是染也由塵相空無所有即淨也由於塵性本體同如即是真也由此塵相緣生幻有即俗也由於塵相念念遷變即是生死也由觀塵生滅相盡空無有實即涅槃也由塵相大小皆是妄心分別即煩惱也由塵體本空緣慮自盡即菩提也由塵相體無徧計即小乘法也由塵性無生無滅依他似有即大乘法也如是略說若具言之假使一切衆生懷疑各異一時同問如來如來唯以一箇

塵字而為解釋宜深思之經頌云一切法門無盡海一言演說盡無餘依此義理故名一塵出生無盡徧也所言即者現今平等故此一心法門如鏡頓現不待次第如印頓成更無前後一見一切見一聞一切聞不俟推尋若待了達而成皆為權漸若能觀於心性之一則是一道甚深即正道之一是唯一之一千佛同轍今古不易之一道也亦云一路涅槃門亦云一道出生死又名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路

猶如百華共成一蜜故知萬法同會斯宗若
諦了之一切在我昇沉去住任意隨緣示聖
現凡出生入死變化難測運無作之神通隱
顯同時闡如幻之三昧是非冥合逆順同歸
語默卷舒常順一真之道治生產業不違實
相之門運用施為念念而未離法界行住坐
卧步步而常在其中若不信之人對面千里
如寒山子詩云可貴天然物獨一無伴侶促
之在方寸延之一切處汝若不信受相逢不
相遇如明達之者寓目關懷悉能先覺若未

遇之子可以事知舉動施為未嘗間斷如蔡
順字若仲以孝聞順少孤養母常出求薪有
客卒至母望順不還乃嚙其指順即心動棄
薪馳歸跪問其故母曰有急客來吾嚙指以
悟汝耳又唐裴敬彛父為陳王典所殺敬彛
時在城忽自覺流涕不食謂人曰我大人凡
有痛處吾即不安今日心痛手足皆廢事在
不測遂歸覲父果已死又唐張志安居鄉間
稱孝差為里尹在縣忽稱母疾急縣令問志
安曰母有疾志安亦病志安適患心痛是以

知母有疾令拘之差人覆之果如所說尋奏
高表門閭拜為散騎常侍

問此宗所悟還有師不答此是自覺聖智無
師智自然智之所證處不從他悟自證之時
法從心現不從外來故無師契而能自得阿
耨菩提楞伽經云大慧白佛言世尊若善自
覺聖智相及一乘我及餘菩薩若善自覺聖
智相及一乘不由於他通達佛法又經云舍
利弗復問何故諸賢復發此言從今日始不
以佛為聖師諸比丘報曰從今日始自在其

地不在他鄉自歸於己不歸他人以為師主
不用他師是以故往不以佛為聖師乃至於
是世尊讚諸比丘善哉善哉其於諸法無所
得者乃為真得此乃但可自知方見真實所
以千聖拱手作計校不成如經頌云言語說
諸法不能顯真實第九平等乃能見如法佛亦爾
所以永嘉謔云不離當處常湛然覓即知君
不可見又先德偈云不煩問師匠心王應自
知斯乃真照無照真知無知何者若有照則
有對處故云隨照失宗若有知則被知礙故

云法離見聞覺知如信心銘云縱橫無照最
爲微妙知法無知無知要達此要者即無
一法可同無一法可異無一法可是無一法
可非則何用外求知解古德謂云古人重義
不重金曲高和寡無知音今時學士還如此
語默動用跡難尋所嗟世上岐途者終日崎
嶇枉用心平坦旃檀不肯取要須登陟訪椿
林窮子捨父遠逃逝却於本舍絕知音貧女
宅中無價寶却將小秤買他金故大涅槃經
云如平坦路一切衆生悉於中行無障礙者

中路有樹其陰清涼行人在下憩駕止息然
其樹陰常住不異亦不消壞無持去者路喻
聖道陰喻佛性是以若達此宗歸於自地室
中寶藏豈是外來衣內明珠非從他獲若能
開發秘藏得現前受用之榮貿易神珠息積
劫貧窮之苦非數他寶豈徇彼求則潤已之
智藏何窮利他之法財無盡○問若言無師
自證者即墮自然之計執從他解者仍涉因
緣之門且大道之性非是自然亦非因緣云
何開示而乖道體答爲破他求故說須自證

爲執自解故從他印可若當親省之時迷悟
悉空自他俱絕非限量之所及豈言論之能
詮所以牛頭初祖云夫道者若一人得之道
即不徧若衆人得之道即有窮若各各有之
道即有數若總共有之方便即空若修行得
之造作非真若本自有之萬行虛設何以故
雖一切限量分別故明知說自說他言得言
失者若約聖教則是隨世語言破執方便若
依意解盡是限量分別不出情塵但不執教
以徇情則方見性而達道○問初心學人悟

入此宗信解圓通有何勝力答若正解圓明
決定信入有超劫之功獲頓成之力雖在生
死常入涅槃恒處塵勞長居淨刹現具肉眼
而開慧眼之光明匪易凡心便同佛心之知
見如太子具王儀之相迦陵超衆鳥之音將
師子筋爲琴絃餘音斷絕以善見藥而治病
衆患潛消若那羅箭之功勢穿鐵鼓似金剛
鎚之力擬碎金山則煩惱塵勞不待斷而自
滅菩提妙果弗假修而自圓乃至等寃親和
諍論齊凡聖泯自他一去來印同異融延促

混中邊世出世間不可稱不可量不可說不可說之力莫能過者亦名佛力亦名般若力亦名大乘力亦名法力亦名無住力所以先德釋云無住力持者則大劫不離一念又云色平等是佛力色既平等則唯十一心義成故知觀心之門理無過者最尊最貴絕妙絕倫有十二剎那成佛之功頓截苦輪之力大涅槃經云譬如藥樹名曰樹王於諸藥中最高為殊勝能滅諸病樹不作念若取枝葉及皮身等雖不作念能愈諸病涅槃亦爾是以若於宗鏡有

圓信圓修乃至見聞隨喜一念發心者無不除八萬塵勞三障二死之病大品經云如摩尼珠所在住處一切非人不得其便以珠着身間中得明熱時得涼寒時得溫若在水中隨物現色即沉識此自心如意靈珠圓信堅固一切時處不為無明塵勞非人之所侵害則處繁不亂履險恒安高而不危滿而不溢台教引佛藏經云無名相中假名相說皆是如來不思議力譬如有人嚮須彌山飛行虛空石筏渡海負四天下及須彌山蚊脚為梯

登至梵宮劫盡燒時一唾劫火即滅一吹世界即成以藕絲懸須彌山手接四天下雨如來所說一切諸法無相無爲無生無滅令人信解甚爲難有甚爲希有若少有所得與佛法僧諍入於邪道不聽出家受戒飲一盃水宋九當知經明無生外用以顯妙理十三因果無生是則不了一體三寶常住不聽出家言不聽者若不解此戒不具足若約觀心者一刹那起名一衆生即起即滅名爲一期念念之中恒起三毒即當劫盡三災三毒貪爲首三災火

爲端以不思議止觀觀此三毒一念貪心無有起處即是一唾劫火而滅了念成智即是一吹世界而成乃至一切不思議希有之事但達一念無明心成諸佛智無有不洞曉之者若不解此非唯不聽出家一切萬善皆不成就以不知佛法根本故大智度論云復次有人謂地爲堅牢心無形質皆是虛妄以是故佛說心力爲大行般若波羅蜜故散此大地以爲微塵以地有色香味觸重故自無所作水少香故動作勝地火少香味勢勝於水

風少色香味故動作勝火心無四事故所爲力大又以心多煩惱結使繫縛故令心力微少有漏善心雖無煩惱以心取諸法相故其力亦少二乘無漏心雖不取相以智慧有量及出無漏道時六情隨俗分別取諸法相故不盡心力諸佛及大菩薩智慧無量無邊常處禪定於世間涅槃無所分別諸法實相其實不異但智有優劣行般若波羅蜜者畢竟清淨無所罣礙一念中能散十方一切如恒河沙等三千大千國土大地諸山微塵故知

真心有此大力衆生妄隔而不覺知金光明經疏云如日光能照天下不能照道理心智之光明能發智照理故心是光若心癡闇體則憔悴心有智光膚色充澤故云般若大故色大般若淨故色淨即是明也天下萬物唯第九人爲貴七尺形骸不如靈智爲貴所以觀之心貴心即是金又知依知正名先知一切法無一切法爲明是以若於宗鏡纔有信入便生圓解能發真正菩提心更無過上是無等等心是最勝心是最實心止觀云發此心者

能翻一一塵勞門即是八萬四千諸三昧門
無明轉即變爲明如融冰成水更非遠物不
餘處來但一念心普皆具足如如意珠非有
實非無寶若謂無者即妄語若謂有者即邪
見不可以心知不可以言辯衆生於此不思
議不縛法中而思想作縛於無脫法中而求
於脫是故起大慈悲興四弘誓拔兩苦與兩
樂故名非縛非脫真正菩提心此發一菩提
心即一切菩提心譬如良醫有一秘方總攝
諸方阿伽陀藥功兼諸藥如食乳糜更無所

須一切具足如如意珠乃至此一心是大中
大上中上圓中圓滿中滿實中實真中真了
義中了義玄中玄妙中妙不可思議中不可
思議若能如此簡非顯是體權識實而發心
者是一切諸佛種譬如金剛從金性生佛菩
提心從大悲起是諸行先如服阿婆羅藥先
用清水諸行中最如諸根中命根爲最佛正
法正行中此心爲最如太子生具王儀相大
臣恭敬有大聲名如迦陵頻伽鳥穀中鳴聲
已勝諸鳥此菩提心有大勢力如師子筋絃

如師子乳如金剛鎚如那羅延箭具足眾寶
能除貧苦如如意珠雖小懈怠小失威儀猶
勝二乘功德舉要言之此心即具一切菩薩
功德能成三世無上正覺若解此心任運達
於止觀無發無礙即是觀其性寂滅即是止
止觀即菩提菩提即止觀如上廣讚發此圓
信菩提心人實為難有若凡夫外道迷於此
心而為分段生死藏通二乘背於此心而作
有餘涅槃乃至通教菩薩始發大乘之人體
於此心只成自性之空別教菩薩至大乘之

終悟於此心雖見不空為十法界之所依然
即今未具猶假別修次第生起俱不能識知
自心一念頓圓平等正性凡聖共有一際無
差以不識故皆不能發此無上無等最勝廣
大不可思議菩提之心所有悲願智行俱不
具足若一發此心功德無際念念圓滿十波
羅蜜故淨名經云維摩詰言然汝等便發阿
耨多羅三藐三菩提心是即出家是即具足
今宗鏡正為開示此心一一搜窮重重引證
普為一切法界含生凡有心者願皆信受纔

得信入法爾自然發此無上菩提之心便坐
 道場行同體大悲起無緣慈化是以十方諸
 佛讚了此心能發菩提者功德無盡如華嚴
 經云菩提心者猶如種子能生一切諸佛法
 故菩提心者猶如良田能長衆生白淨法故
 菩提心者猶如大地能持一切諸世間故菩
 提心者猶如淨水能洗一切煩惱垢故菩提
 心者猶如大風普於世間無所礙故菩提心
 者猶如盛火能燒一切諸見薪故菩提心者
 猶如淨日普照一切諸世間故菩提心者猶

如盛月諸白淨法悉圓滿故菩提心者猶如
 明燈能放種種法光明故菩提心者猶如淨
 目普見一切安危處故菩提心者猶如大道
 普令得入大智城故菩提心者猶如正濟令
 其得離諸邪法故菩提心者猶如大車普能
 運載諸菩薩故菩提心者猶如門戶開示一
 切菩薩行故菩提心者猶如宮殿安住修習
 三昧法故菩提心者猶如園苑於中遊戲受
 法樂故菩提心者猶如舍宅安隱一切諸衆
 生故菩提心者則為所歸利益一切諸世間

故善提心者則為所依諸菩薩行所依處故
善提心者猶如慈父訓導一切諸菩薩故善
提心者猶如慈母生長一切諸菩薩故善提
心者猶如乳母養育一切諸菩薩故善提心
者猶如善友成益一切諸菩薩故善提心者
猶如君主勝出一切二乘人故善提心者猶
如帝王一切願中得自在故善提心者猶如
大海一切功德悉入中故善提心者如須彌
山於諸眾生心平等故善提心者如鐵圍山
攝持一切諸世間故善提心者猶如雪山長

第九

十七

養一切智慧藥故善提心者猶如香山出生
一切功德香故善提心者猶如虛空諸妙功
德廣無邊故善提心者猶如蓮華不染一切
世間法故善提心者猶如調慧象其心善順
不獷戾故善提心者猶如良善馬遠離一切
諸惡性故善提心者如調御師守護大乘一
切法故善提心者猶如良藥能治一切煩惱
病故善提心者猶如坑窞陷沒一切諸惡法
故善提心者猶如金剛悉能穿徹一切法故
善提心者猶如香篋能貯一切功德香故善

提心者猶如妙華一切世間所樂見故菩提
心者如白栴檀除衆生欲熱使清涼故菩提
心者如黑沉香能熏法界悉周徧故菩提心
著如善見藥王能破一切煩惱病故菩提心
者如毗笈摩藥能拔一切諸惑箭故菩提心
者猶如帝釋一切主中最爲尊故菩提心者
如毗沙門能斷一切貧窮苦故菩提心者如
功德天一切功德所莊嚴故菩提心者如莊
嚴具莊嚴一切諸菩薩故菩提心者如劫燒
火能燒一切諸有爲故菩提心者如無生根

藥長養一切諸佛法故菩提心者猶如龍珠
能消一切煩惱毒故菩提心者如水精珠能
清一切煩惱濁故菩提心者如如意珠周給
一切諸貧乏故菩提心者如功德瓶滿足一
切衆生心故菩提心者如如意樹能雨一切
莊嚴具故菩提心者如鵝羽衣不受一切生
死垢故菩提心者如白氎線從本已來性清
淨故菩提心者如快利犁能治一切衆生田
故菩提心者如那羅延能摧一切我見敵故
菩提心者猶如快箭能破一切諸苦的故菩

提心者猶如利矛能穿一切煩惱甲故菩提心者猶如堅甲能護一切如理心故菩提心者猶如利刀能斬一切煩惱首故菩提心者猶如利劍能斷一切憍慢鎧故菩提心者如勇將幢能伏一切諸魔軍故菩提心者猶如利鋸能截一切無明樹故菩提心者猶如利斧能伐一切諸苦樹故菩提心者猶如兵仗能防一切諸苦難故菩提心者猶如善手防護一切諸度身故菩提心者猶如好足安立一切諸功德故菩提心者猶如眼藥滅除一

切無明翳故菩提心者猶如鉗鏹能拔一切身見刺故菩提心者猶如卧具息除生死諸勞苦故菩提心者如善知識能解一切生死縛故菩提心者如好珍財能除一切貧窮事故菩提心者如大導師善菩薩出要道故菩提心者猶如伏藏出功德財無匱乏故菩提心者猶如涌泉生智慧水無窮盡故菩提心者猶如明鏡普現一切法門像故菩提心者猶如蓮華不染一切諸罪垢故菩提心者猶如大河流引一切度攝法故菩提心者如

大龍王能雨一切妙法雨故菩提心者猶如
命根任持菩薩大悲身故菩提心者猶如甘
露能令安住不死界故菩提心者猶如大網
普攝一切諸衆生故菩提心者猶如胃索攝
取一切所應化故菩提心者猶如鉤餌出有
淵中所居者故菩提心者如阿伽陀藥能令
無病永安隱故菩提心者如除毒藥悉能消
歇貪愛毒故菩提心者如善持咒能除一切
顛倒毒故菩提心者猶如疾風能卷一切諸
障霧故菩提心者如大寶洲出生一切覺分

寶故菩提心者如好種性出生一切白淨法
故菩提心者猶如住宅諸功德法所依處故
菩提心者猶如市肆菩薩管人貿易處故菩
提心者如鍊金藥能治一切煩惱垢故菩提
心者猶如好蜜圓滿一切功德味故菩提心
者猶如正道令諸菩薩入智城故菩提心者
猶如好器能持一切白淨物故菩提心者猶
如時雨能滅一切煩惱塵故菩提心者則爲
住處一切菩薩所住處故菩提心者則爲授
行不取聲聞解脫果故菩提心者如淨瑠璃

自性明潔無諸垢故菩提心者如帝青寶出
過世間三乘智故菩提心者如更漏鼓覺諸
衆生煩惱睡故菩提心者如清淨水性本澄
潔無垢濁故菩提心者如閻浮金映奪一切
有為善故菩提心者如大山王超出一切諸
世間故菩提心者則為所歸不拒一切諸來
者故菩提心者則為義利能除一切衰惱事
故菩提心者則為妙寶能令一切心歡喜故
菩提心者如大施會充滿一切衆生心故菩
提心者則為尊勝諸衆生心無與等故菩提

卷九

二十

心者猶如伏藏能攝一切諸佛法故菩提心
者如因陀羅網能伏煩惱阿脩羅故菩提心
者如婆樓那風能動一切所應化故菩提心
者如因陀羅火能燒一切諸惑習故菩提心
者如佛支提一切世間應供養故善男子善
提心者成就如是無量功德舉要言之應知
悉與一切佛法諸功德等何以故因菩提心
出生一切諸菩薩行三世如來從菩提心而
出生故是故善男子若有發阿耨多羅三藐
三菩提心者則已出生無量功德普能攝取

一切智道乃至善男子如有寶珠名自在王
日月光明所照之處一切財寶衣服等物所
有價直悉不能及菩薩摩訶薩發菩提心自
在王寶亦復如是一切智光所照之處三世
所有天人二乘漏無漏善一切功德皆不能
及善男子海中第九有寶名曰海藏普現海中莊
嚴事菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是普能
顯現一切智海諸莊嚴事善男子譬如天上
閻浮檀金唯除心王大摩尼寶餘無及者菩
薩摩訶薩發菩提心閻浮檀金亦復如是除

一切智心王大寶餘無及者乃至善男子菩
提心者成就如是無量無邊乃至不可說不
可說殊勝功德若有衆生發阿耨多羅三藐
三菩提心則獲如是勝功德法如上略錄華
嚴大教一百二十門讚發此心功德廣大無
邊然經中雖引諸希奇珍寶譬況皆是世間
有限之物以麤比妙將淺況深寧齊出世無
盡之珍豈等佛法難思之旨故知世出世間
天下之貴無過心寶如師子奮迅威猛最雄
象王蹴蹋勢力無等所以大樹緊那羅王所

問經云爾時大樹緊那羅王白言世尊我聞菩薩所有三昧名曰寶住若有菩薩得是三昧一切法寶諸功德法自然而得佛告緊那羅王言若有菩薩欲令佛寶種性不斷法寶種性僧寶種性不絕者修集生起八十種寶所謂不忘一切智寶之心乃至觀空無相無願解脫門寶心入甘露門故觀一切法無生寶心得無生法忍故見一切法如幻如夢如焰如影如響如水月寶心不住諸見故觀因緣法寶心離斷常見故離諸邊見垢穢寶心

離於二故入無一法門寶心覺一道故離一切行寶心至正位故正觀法位寶心一切法平等故集助一切菩提法寶心覺了一切佛法故乃至喻如大海為眾法主集一切寶一切眾寶皆悉來歸於是海中出生諸寶如是緊那羅王菩薩得是寶住三昧第九為諸一切眾生之主集一切寶一切法寶皆悉歸趣是以祖師云一切寶中心寶為土故知一切法寶皆歸宗鏡中無有法財珍寶而不積聚如入法界體性經云文殊師利復白佛言以何因

緣名以三昧為寶積耶佛告文殊師利譬如
大摩尼寶善磨瑩已安置淨處隨彼地方出
諸珍寶不可窮盡如是文殊師利我住此三
昧觀於東方見無量阿僧祇世界現在諸佛
如來阿羅訶三藐三佛陀如是南西北方四
維上下如是十方無量阿僧祇世界我皆現
見是諸如來住此三昧為眾說法文殊師利
我住此三昧不見一法然非法界釋曰寶積
三昧者即一切眾生心是無量功德聚猶如
世間寶積若能住此一心寶積三昧有何功

德寶而不知故能見十方佛寶普照無餘所
以云不見一法然非法界是以萬類之中唯
心為貴如金翅鳥命終之後骨肉散盡唯有
心在難陀龍王取此鳥心以為明珠轉輪王
得以為如意珠然一切眾生心亦復如是幻
身雖滅真心第九不壞如經云如劫燒火不燒虛
空又祖師云百骸雖潰散一物鎮長靈若能
了此常住真心即同獲於如意珠寶若得之
者廣濟於法界用之者普潤於十方以此諸
大乘經中十方諸佛同共讚揚此菩提心況

如無際虛空未言少分若下位淺智焉敢言之故先德釋涅槃教義云種種名目只是一心法此法即是佛師諸菩薩母諸佛菩薩辯不能宣凡夫千舌豈解揄揚二乘百盲焉能舞手者哉此論開發信入功德無邊若但見聞設不信樂尚種善根無空過者如華嚴經云佛子譬如丈夫食少金剛終竟不消要穿其身出在於外何以故金剛不與肉身雜穢而同止故於如來所種少善根亦復如是要穿一切有為諸行煩惱身過到於無為究竟

智處何以故此少善根不與有為諸行煩惱而共住故佛子假使乾草積同須彌投火於中如芥子許必皆燒盡何以故火能燒故於如來所種少善根亦復如是必能燒盡一切煩惱究竟得於無餘涅槃何以故此少善根性究竟故佛子譬如雪山有藥王樹名曰善見若有見者眼得清淨若有聞者耳得清淨若有嗅者鼻得清淨若有嘗者舌得清淨若有觸者身得清淨若有衆生取彼地土亦能為作除病利益佛子如來應正等覺無上藥

王亦復如是能作一切饒益衆生若有得見
如來色身眼得清淨若有得聞如來名號耳
得清淨若有得歟如來戒香鼻得清淨若有
得嘗如來法味舌得清淨具廣長舌解語言
法若有得解如來光者身得清淨究竟獲得
無上法身若於如來生憶念者則得念佛三
昧清淨若有衆生供養如來所經土地及塔
廟者亦具善根滅除一切諸煩惱患得賢聖
樂佛子我今告汝設有衆生見聞於佛業障
纏覆不生信樂亦種善根無空過者乃至究

竟入於涅槃佛子菩薩摩訶薩應如是知於
如來所見聞親近所種善根悉離一切諸不
善法具足善法故知若見若聞若信不信皆
得究竟無上善根以見圓覺之佛普門之法
故以覺圓故無有缺減以法普故自然具足
豈非究竟耶所以華嚴初發心功德品頌云
菩薩發心功德量億劫稱揚不可盡以出一
切諸如來獨覺聲聞安樂故十方國土諸衆
生皆悉施安無量劫勸持五戒及十善四禪
四等諸定處復於多劫施安樂令斷諸惑成

羅漢彼諸福聚雖無量不與發心功德比又
教億眾成緣覺獲無諍行微妙道以彼而校
菩提心筭數譬喻無能及一念能過塵數刹
如是經於無量劫此諸刹數尚可量發心功
德不可知又頌云所說種種眾譬喻無有能
及菩提心以諸三世人中尊皆從發心而得
生華嚴指歸云明經有十種益一見聞益謂
此見聞如來及此遺法所種善根成金剛種
不可破壞要心成佛如性起品云佛子乃至
不信邪見眾生見聞佛者彼諸眾生於見聞

第九

廿五

中得種善根果報不虛乃至究竟涅槃等二
發心益謂信位既滿稱彼佛懷發此大心此
心即是普賢法攝是故融通即徧無盡時處
等法界既入彼攝彼即全諸位悉皆成滿故
經云初發心即是佛故悉與三世諸如來等
三起行益謂若起一普賢行時即徧一切行
一切位一切德一切法一切處一切時一切
因一切果窮盡法界具足一切如帝網等故
經云菩薩摩訶薩得聞此法以少方便疾得
菩提四攝位益謂信等五位一一位中攝一

切位然有二門一全位相是門即一切位是
一位故十信滿處即便成佛二諸位相資門
則一位中具一切位如十信中有十住乃至
十地故經云住於一地普攝一切諸地功德
如十玄門五速證益依此普門一證一切證
如經明地獄衆生蒙光滅苦纔從地獄門出
昇兜率天聞此普法即得十地者明是此法
之深益六滅障益依此普法亦一斷一切斷
如前兜率天子非直自身頓得十地亦乃毛
孔香熏全示衆生頓滅無量煩惱並是普法

之勝力七轉利益普行亦成即能頓益無邊
衆生悉亦同得此十地法如前兜率天子得
十地已毛孔中出蓋雲供養佛經云若有衆
生見此蓋雲者彼諸衆生種一恒河沙轉輪
王所植善根等八造修益如善財依此普法
一得一切得第九以前生曾見聞普法廿六成金剛種
遂令今生頓成解行九頓得益如經明六千
比丘頓見如來得十眼境界祇洹林中不可
說塵數菩薩頓得無盡自在法海等十稱性
益謂依此普法一切衆生無不皆悉稱其本

性在佛果海中即是舊來益如經明於佛身
中見一切衆生已成佛竟已涅槃竟是以此
宗鏡錄中並是稱性而談約本而說因果皆
實理事俱真以是圓滿之宗普門之法見普
法故名爲普眼普法者一具一切一一稱性
同時具足眼外無法乃稱普眼亦名普眼經
遂令見聞之人皆同性得以此性無盡則所
益何窮故能總括無邊該通一切攝前則攝
後如舉初步即到千里之程途得一則得餘
猶觀天月即了一切之水月故知有教的有

其位有法必有其人如地獄衆生見聞爲種
處八難內超十地階善財童子行解在躬於
一生中圓多劫果文理有據果報非虛可示
後賢同繼斯種所以如來藏經中校量功德
受持此經供養過去恒河沙現在諸佛造恒
河沙七寶臺高十由旬日日如是乃至五十
恒河沙七寶臺供養恒河沙如來不如有人
喜樂菩提受持此經乃至筭數譬喻所不能
及釋曰七寶是限量之財供養乃有爲之福
若持此經者則一乘常住之寶真如無盡之

福如法界比微塵豈可校量乎。問此發菩提心當有幾種依何等菩提發心便獲如是功德答若約橫論隨根所證有四種菩提若約豎論依初中後有三種菩提又發有二種一是起發二是開發起發即一乘十信之首開發即一乘十住之初今所讚者是四種之中依上上根佛之菩提若宗鏡所讚多取圓信起發之發若引華嚴或是初住開發之發又今論發者不依人依法頓悟自心萬行圓足故稱曰發如華嚴論云發心有二一有久

從生死苦厭苦發心有得三乘一乘之果名自覺聖智亦名佛智自然智無師智二依先覺者勸令知苦本方能發心夫發心者又有此二種若言要依先佛發心者即有常過即同外道常見即先覺者以誰為師轉轉相承不離常見若有古時常佛為展轉之師即古佛自體自真不隨妄者即不可踐其古跡為真自常真不可以真隨生死故即生死是常生死佛自是常佛故若也眾生定有生死者生死自常生死不可得成真故此是斷見此

二種俱非不離斷常也為一切眾生生死無性本無生死橫計生死本非生死一切諸佛本無自性故實無菩提亦無涅槃而眾生妄謂諸佛有菩提涅槃繫若有眾生能如是知者名為發心名為諸佛名為見道而能開悟一切眾生是達無明者無明本無諸佛亦無名為覺者但以無依無住無體無性妙智能隨響應對現色身能以此理教化眾生名為大悲故不可有得有證有忻有厭有取有捨有古有今有真有假發菩提心也如是發菩提

心不為長夜無明之所覆故又云善財白德雲比丘言我已發無上菩提心者已於文殊師利所發菩提心為知菩提無證修無所求故但求菩薩方便三昧加行其菩提心自然明白無垢猶如空中有雲雲亡其虛空自空不復云求虛空也以明但修菩薩三昧觀照以治執障然菩提心無有修作留除之體在凡不滅在聖不增是故今以妙峯山像以止觀二門七菩提之助顯方便菩提心自明白及至菩提明白即菩薩行諸三昧自是菩提

不復別有菩提而自明白以明菩薩處於世間修諸萬行世間萬行乃至菩提涅槃性自離故以將此法教化迷流不了此者而令悟達性空無垢之智以淨諸業令苦不生名爲大悲猶如化人教化幻士以智觀業隨時隨根十方等利無心意識智幻利生第九以此義故但求菩薩一切諸行以明即行是菩提一切無生滅故云我已發無上菩提心者以明信心菩提雖未有三昧加行顯發已知無所修無所求故今求菩薩行者以明方便三昧相

印方明行及菩提如實無二於此之中不可說言諸行無常是生是滅如此經云一切法不生一切法不滅若能如是解諸佛常現前是知菩提之心不生不滅無得無依所云求菩薩行者是方便顯發當顯發之時則理行無二所以般若會中舍利弗念須菩提依何法門善說般若須菩提云我以無依故辯說如是諸佛弟子若於一切無依皆法爾如是非我能爲亦如妙善堂中天鼓說法稱爲無依印法門故古偈云識心達本如如佛畢竟

無依自在人

宗鏡錄卷第九

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第十

策十

宋慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集

夫凡聖一心境界如何是自在出生無礙之
力答一是法爾二由諸佛菩薩行願三即眾
生信解自業感現又總具十力一法如是力
二空無性力三諸佛神力四菩薩善根力五
普賢行願力六眾生淨業力七深信勝解力
八如幻法生力九如夢法生力十無作真心
所現力又華嚴疏釋云一多相持互為本末
一心所現總有十義一孤標獨立以是唯

故獨立為主二雙現同時各相資無礙故三
兩相俱亡互奪齊泯故四自在無礙隱顯同
時一際現故五去來不動各住本法不壞自
位故六無力相持以有力持無力故七彼此
無知以各無自性法法不相知不相到故八
力用交徹以異體相入有力相持故九自性
非有以無體性方能即入無礙故十究竟離
言冥性德沒果海故釋云孤標獨立者即經
頌云多中無一性一亦無有多二法互無故
得獨立亦一即多而唯多多即一而唯一廢

已同他故云獨立二雙現同時者即經頌云
知以一故衆知以衆故一無一即無多無多
即無一故二雙現更無前後如牛二角三兩
相俱亡者即前二俱捨也四自在無礙者欲
一即一不壞相故欲多即多一即多故一既
如此多亦准之常一常多常即不即故故云
自在五去來不動者一入多而一在多入一
而多存若兩鏡相入而不動本相相即亦然
六無力相持者因一有多多無力而持一因
多有一一無力而持多七彼此無知者二互

相依皆無體用故不相知如經頌云諸法無
作用亦無有體性是故彼一切各各不相知
八力用交徹者即經頌云一中解無量無量
中解一義九自性非有者互爲因起舉體性
空十究竟離言者不可言一不可言非一不
可言亦一亦非一不可言非一非非一不可
言相即以相入故不可言相入以相即故不
可言即入不壞相故不可言不即入互交徹
故口欲辯而詞喪心將緣而慮息唯證智知
同果海故一多既爾染淨等法無不皆然又

約一心圓別之理無礙之力者圓別徧理微
細難分別則要有差別方能徧若不差別不
能徧圓則不要差別而能徧能徧之法一一
圓融故無差別而言圓融者一會即是彼一
切會亦非此會處處到也即此即彼即一即
多故云圓融又約所徧處以論總別東名非
西名所徧別也此會即彼會所徧處總也又
約能徧論圓別要將差別之法方能普徧是
名別也今是圓融無差之法即能徧故名爲
圓也前之別如列宿徧九天此之別如一月

落百川前之總如一雲之滿宇宙此之圓如
和香之徧一室故云總圓有異也華嚴論云
此華藏界隱顯自在爲利衆生顯勝福德故
即具相萬差光明顯照若令衆生情無取著
如幻雲散一物便無有所得存其計故以如
此大願智力法性自體空無性力隱顯自在
若隨法性萬相都無隨智力衆相隨現隱顯
隨緣都無作者凡夫執著作無明執障既
無智用在不自離一真之境化儀百變是以
箭穿石虎非功力之所能醉管三軍豈麴蘖

之所造筍抽寒谷非陽和之所生魚躍冰河
豈網羅之所致悉為心感顯此靈通故知萬
法施為皆自心之力耳若或信受具此力能
則廣闢障門盡枯業海所以仁王經云能起
一念清淨信者是人超過百劫千劫無量無
邊恒河沙劫一切苦難不生惡趣不久當得
無上菩提是以了心無作即悟業空觀業空
時名為得道其道若現何智不明心智明時
於行住坐卧四威儀中法爾能現自利利他
之力如華嚴經云善見比丘在林中經行告

善財言善男子我經行時一念中一切十方
皆悉現前智慧清淨故一念中一切世界皆
悉現前經過不可說不可說世界故一念中
不可說不可說佛刹皆悉嚴淨成就大願力
故一念中不可說不可說衆差別行皆悉現
前滿足十力智故一念中不可說不可說諸
佛清淨身皆悉現前成就普賢行願力故一
念中恭敬供養不可說不可說佛刹微塵數
如來成就柔軟心供養如來願力故一念中
領受不可說不可說如來法得證阿僧祇差

別法住持法輪陀羅尼力故一念中不可說
不可說菩薩行海皆悉現前得能淨一切行
如因陀羅網願力故一念中不可說不可說
諸三昧海皆悉現前得於一三昧門入一切
三昧門皆令清淨願力故一念中不可說不
可說諸根海皆悉現前得了知諸根際於一
根中見一切根願力故一念中不可說不可
說佛刹微塵數時皆悉現前得於一切時轉
法輪衆生界盡法輪無盡願力故一念中不
可說不可說一切三世海皆悉現前得了知

一切世界中一切三世分位智光明願力故
經行既爾坐立亦然故法華經偈云佛子住
此地則是佛受用常在於其中經行及坐卧
○問此宗鏡錄中德用所因有何因緣令此
諸法混融無礙答約華嚴宗有其十義一唯
心現者一切諸法真心所現如大海水舉體
成波以一切法無非一心故大小等相隨心
迴轉即入無礙二無定性者既唯心現從緣
而生無有定性性相俱離小非定小故能容
太虛而有餘以同大之無外故大非定大故

能入小塵而無間以同小之無內故是則等
太虛之微塵含如塵之廣刹有何難哉是以
一非定一故能是一切多非定多故能是一
邊非定邊故能即中中非定中故能即邊延
促靜亂等一一皆然三緣起相由者謂大法
界中緣起法海義門無量略有十門具在下
帙法性因緣中說四法性融通門者謂若唯
約事則互相礙不可即入若唯約理則唯一
味無可即入今則理事融通具斯無礙謂不
異理之一事具攝理性時令彼不異理之多

事隨所依理皆於一中現若一中攝理不盡
則真理有分限失若一中攝理盡多事不隨
現則事在理外失今既一事之中全攝理盡
多事豈不依中現華藏品頌云華藏世界所
有塵一一塵中見法界法界即事法界矣斯
即總意別亦具十玄門一既真理與一切法
而共相應攝理無遺即是諸門諸法同時具
足門二事既如理能包亦如理廣徧不壞狹
相故有廣狹純雜無礙門又性常平等故純
普攝諸法故雜三理既徧在一切多事故令

一事隨理徧一切中徧理全在一事則一切隨理在一事中故有一多相容門又如塵自相是一由自一不動方能徧應成多若動自一即失徧應多亦不成一二三皆如是又多相由成立如一全是多方名為一又多全是一方名為多多外無別一明知是多中一外無別多明知是一中多良以非多然能為一多非一然能為多一以不失無性方有一多之智經頌云譬如算數法增一至無量皆悉是本數智慧故差別四真理既不離諸

法則一事即是真理真理即是一切事故是故此一即彼一切事一切即一反上可知故有相即自在門五由真理在事各全非分故正在此時彼即為隱故有隱顯門六真理既普攝諸法帶彼能依之事頓在一中故有微細門七此全攝理故能現一切彼全攝理同此頓現此現彼時彼能現所現俱現此中彼現此時此能現所現亦現彼中如是重重無盡故有帝網門所以真如畢竟無盡故八即事同理故隨舉一事即真法門故有託事門

九以真如徧在晝夜日月年劫皆全在故在日之時不異在劫故有十世異成門況時因法有法融時不融耶十此事即理時不礙與餘一切恒相應故有主伴門又謂塵是法界體無分劑普通一切是為主也即彼一切各各別故是伴也伴不異主必全主而成伴主不異伴亦全伴以成主主之與伴互相資攝若相攝彼此互無不可別說一切若相資則彼此互有不可同說一切皆由即主即伴是故亦同亦異當知主中亦主亦伴伴中亦伴

亦主也故一理融通十門具矣故知此理塵塵具足念念圓融無有一法而非所被如華嚴經云時彼普救衆生妙德夜神爲善財童子示現菩薩調伏衆生解脫神力以諸相好莊嚴其身於兩眉間放大光明名智燈普照清淨幢無量光明第十以爲眷屬其光普照一切世間照世間已入善財頂充滿其身善財爾時即得究竟清淨輪三昧得此三昧已悉見二神兩處中間所有一切地塵水塵及以火塵金剛摩尼衆寶微塵華香瓔珞諸莊嚴具

如是一切所有微塵一一塵中各見佛刹微塵數世界成壞及見一切地水火風諸大積聚亦見一切世界接連皆以地輪任持而住種種山海種種河池種種樹林種種宮殿所謂天宮殿龍宮殿夜叉宮殿乃至摩睺羅伽人非人等宮殿屋宅地獄畜生閻羅王界一切住處諸趣輪轉生死往來隨業受報各各差別靡不悉見又見一切世界差別所謂或有世界雜穢或有世界清淨或有世界趣雜穢或有世界趣清淨或有世界雜穢清淨或

有世界清淨雜穢或有世界一向清淨或有世界其形平正或有覆住或有側住如是等一切世界一切趣中悉見此普救衆生夜神於一切時一切處隨諸衆生形貌言詞行解差別以方便力普現其前隨宜化度五如幻夢者猶如幻師能幻一物以爲種種幻種種物以爲一物等經云或現須臾作百年等一切諸法業幻所作故一異無礙言如夢者如夢中所見廣大未移枕上歷時久遠未經斯須六如影像者經云遠物近物雖皆影現影

不隨物而有遠近等七因無限者謂諸佛菩薩昔在因中常修緣起無性等觀大願迴向等稱法界修及餘無量殊勝因故今如所起果具斯無礙八佛證窮故者由冥真性得如性用故經云無比功德故能爾九深定用故者謂海印定等諸三昧力故賢首品頌云入微塵數諸三昧一一出生塵等定而彼微塵亦不增等十神通解脫故者謂由十通及不思議等解脫故不思議法品十種解脫中云於一塵中建立三世一切佛法等○問目心

為鏡有何證文答大乘起信論云覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡一如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出入不失不壞常住一心以一切法即真實性故又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏眾生故三法出離鏡謂不空出煩惱礙離和合相淳淨明故四緣熏習鏡謂依法出離故徧照眾生之心令修善根隨念示現故釋摩訶衍論云性淨本覺

中論云覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡者此四種大義中各有二義與彼大義不相捨離一者等空義二者同鏡義如論云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡故云何名為如實空鏡及有二義其相云何頌曰性淨本覺中遠離慮知知如遠離妄境實示遠離義鏡摩奢跋娑舉一示一故論曰性淨本覺之體性中遠離一切攀緣慮知諸戲論識成就一味平等之義故名為如遠離一切虛妄境界種種相分成就決定

真實之相故名為實為欲現示遠離之義故名為空鏡謂喻明然此中鏡則喻摩奢跋娑珠鏡非餘種種油摩等鏡以為譬喻何以故取此摩奢跋娑珠鏡安置一處珠鏡前中或蘊種種石或蘊種種餘食或蘊種種莊嚴具或蘊同類珠鏡彼珠鏡中餘像不現唯同類珠分明顯了故如實空鏡亦復如是於此鏡中唯同類清淨功德安立集成種種異類諸過患法皆遠離故如論云一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現故各有二種義

而唯示同鏡義等空之義不現示耶以舉一義兼示一義故若如是者云何名為等空義耶謂如虛空清淨無染四障所不能覆廣大無邊三世所不能攝如實空鏡亦復如是故非覺照義故者即是現示遠離因緣為如彼摩奢跋娑珠鏡中石等諸像不現前者石等諸法皆鄙穢故此本覺珠鏡中種種妄法不現前者一切染法皆悉是無明不覺之相無照達義故云何名為因熏習鏡及有二義其相云何頌曰性淨本覺智三種世間法皆悉

不捨離為一覺熏習莊嚴法身果故名因熏習鏡輪多梨華空容受徧一論曰性淨本覺三世間皆悉不離熏習彼三而為一覺熏習莊嚴一大法身之果是故名為因熏習鏡云何名為三種世間一者眾生世間二者器世間三者智正覺世間第十眾生世間者謂異生性界器世間者謂所依止土智正覺世間者謂佛菩薩是名為三此中鏡者謂輪多梨華鏡如取輪多梨華安置一處周集諸物由此華熏一切諸物皆悉明淨又明淨物華中現前

皆悉無餘一切諸物中彼華現前亦復無餘
因熏習鏡亦復如是熏一切法爲清淨覺熏
令平等復次虛空義則有二種一者容受義
二者徧一義容受義者容受諸色無障礙故
徧一義者種種諸色唯同一種大虛空故如
論云二者因熏習鏡謂如實不空一切世間
境界悉於中現故如是本覺從無始來遠離
四種過自性清淨常住一心一者遠離不徧
之過三種世間不出本覺清淨鏡故如論云
不出故二者遠離雜亂之過一切諸法不入

本覺清淨鏡故如論云不入故三者遠離過
患之過本覺鏡中現前諸法無不本覺淨功
德故如論云不失故四者遠離無常之過本
覺鏡中現前諸法無不常住無爲智故如論
云不壞故遠離邊過圓滿中實是故說言常
住一心自此已下第十一顯示因緣何因緣故本覺
智中種種諸法如彼本覺離諸過耶種種諸
法皆悉無不真實體故如論云以一切法則
真實性故故自此已下作緣決疑謂有眾生
作如是疑三世間中眾生世間無明染法具

足圓滿流轉遷動無休息時如是世間現本覺者不可得言本覺清淨遠離諸過以此義故今通而言又一切染法所不能染般若實智其體不動自性清淨具足無漏常恒熏習衆生世間令清淨故如論云又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故云何名爲法出離鏡及有二義其相云何頌曰如實不空法出離三過失圓滿三種德故名法出離鏡銷鍊玻瓈空出離色義論曰無漏性德出離三過圓滿三德名法出離云何名爲

三種過失一者無明染品名煩惱礙二者根本無明名爲智礙三者俱合轉相名戲論識是名爲三如是三過究竟離故名爲出離如論云三者法出離鏡謂不空法出煩惱礙智礙離和合相故云何名爲三種功德一者淳成就功德二者淨成就功德三者明成就功德是名爲三如論云淳淨明故故出離何過圓滿何德謂出離煩惱礙圓滿淨成就功德出離智礙圓滿明成就功德出離和合轉相圓滿淳成就功德何以故相對法爾故此中

鏡者謂玻瓈珠譬如玻瓈珠淪深泥中則便
涌出離彼泥騰一丈量若置濁水中驅混成
塵累唯上清淨水安住其中若置福多伽林
中出現香氣礙彼穢香遠去而住法出離鏡
亦復爾故此中喻者喻自體淨義等空義者
出離色義謂如虛空遠離大種一向清淨法
出離鏡亦復爾故云何名爲緣熏習鏡及有
二義其相云何頌曰於無量無邊諸衆生緣
中出無量無邊殊勝應化身熏習衆生心出
生諸善根增長兩輪華莊嚴法身果故名緣

第十

十二

熏習鏡中玻瓈空隨順成就義如法應觀察
論曰譬如取玻瓈珠安置一處周匝積集種
種色珠彼玻瓈珠隨向珠色現前轉變緣熏
習鏡亦復爾又譬如虛空有自在力故於一
切所作之事中隨順成立緣熏習鏡亦復如
是於一切衆生修行之事中隨應建立故如
論云四者緣熏習鏡謂依法出離故徧照衆
生之心令修善根隨念示現故故如是四種
本覺大義徧一切衆生界一切二乘界一切
菩薩界一切如來界中無不住處無不照處

無不通處無不至處去足圓滿具足圓滿起
 信疏釋云性淨本^也者以空及鏡喻別解四
 義論云一如實空鏡遠離一切心境界相無
 法可現非覺照義故者初內真如中妄法本
 無非先有後無故云如實空下釋空義倒心
 妄境本不相應故云遠離非謂有而不現但
 以妄法理無故無可現境非不能現但以免
 角無故無可現也非覺照者有二義一以妄
 念望於真智無覺照之功以情執違理故如
 鏡非即外物以彼外物無照用義故即顯鏡

中無外物體二以本覺望於妄法亦無覺照
 功能以妄本無故如淨眼望空華無照矚之
 功亦如鏡望兔角問若然者何故下因熏習
 鏡中即現一切世間法耶答約依他似法此
 是真心隨熏所作無自體故不異真如故論
 云以一切法即真實性故今此約徧計所執
 實性故無可現也問所現似法豈不由彼執
 實有耶答雖由執實有然似恒非實如影由
 質影恒非質鏡中現影不現質不現質故故
 云空鏡能現影故是因熏也論云二因熏習

鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法即真實性故又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏眾生成者釋內有二因義初能作現法之因二作內熏之因亦可初是因義後是熏習義故云因熏習也言如實不空者此總出因熏體謂有自體及功能故二因初中一切世間境界悉現明一切法離此心外無別體性猶如鏡中能現影也不出者明心待熏故及現諸法非不熏而自出也不入者離

心以無能熏故不從外入也不失者雖復不從內出外入然緣起之時顯現不無故云不失也不壞者諸法緣集起無所從不異真如故不可壞如鏡中影以因鏡故不可壞也常住一心者會相同體染法不能染者以性淨故智體不動者以本無染今無始淨是故本覺之智未曾移動又雖現染法不為所染故云不動如鏡中像隨質轉變然其鏡體未曾動也又一空鏡離一切外物之體二不空鏡謂體不無能現萬像三淨鏡謂已磨治離塵

垢故四受用鏡謂置之高堂須者受用前二
自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後
二就果顯時說又前二約空不空後二約體
用如佛地經云復次妙生大圓鏡智者如依
圓鏡眾像影現如是依止如來智鏡諸處境
識眾像影現唯以圓鏡爲譬喻者當知圓鏡
如來智鏡平等平等是故智鏡名圓鏡智如
來大圓鏡有福樂人懸高勝處無所動搖諸
有去來無量眾生於此觀察自身得失爲欲
存得捨諸失故如是如來懸圓鏡智處淨法

界無間斷故無所動搖欲令無量無數眾生
觀於染淨爲欲取淨捨諸染故又如圓鏡極
善磨瑩淨淨無垢光明徧照如是如來大圓
鏡智於佛智上一切煩惱所知障垢永出離
故極善磨瑩爲依止定所攝持故鑒淨無垢
作諸眾生利樂事故光明徧照十五又如圓鏡依
緣本質種種影像相貌生起如是如來大圓
鏡智於一切時依諸緣故種種智影相貌生
起如圓鏡上非一衆多諸影像起而圓鏡上
無諸影像而此圓鏡無動無作如是如來圓

鏡智上非一衆多諸智影起圓鏡智上無諸智影而此智鏡無動無作又如圓鏡與衆影像非合非離不聚集故現彼緣故如是如來大圓鏡智與衆智影非合非離不聚集故不散失故大涅槃經云若能聽受是大涅槃經悉能具知一切方等大乘經典甚深義味譬如男女於明淨鏡見其色像了了分明大涅槃鏡亦復如是菩薩執之悉得明見大乘經典甚深之義又云何等名爲伊帝目多伽經乃至拘那牟尼佛時名曰法鏡是知古佛皆

目此爲鏡以教法萬義真俗萬緣無不於中顯現故天台頂尊者涅槃疏云般若者即是無上調御一切種智名大涅槃明淨之鏡此鏡一照一切照照中故是鏡照真故是淨照俗故是明明故像亮假現淨故瑕盡真顯鏡故體圓中顯三智一心中得故言明淨鏡攝一切法故稱調御佛智藏故名般若德是知諸聖皆目心爲鏡妙盡其中矣大乘千鉢經云諦觀心鏡照見心性唯照唯清唯照唯淨徧觀十方廓周法界朗然寂靜無有障礙所

以先德云此真如性猶如明鏡萬像悉於中
現又一切萬法有二一皆如明鏡舍明了性
一心所成故二分別所現如影像故由初義
故為能現由後義故為所現故一切法互為
鏡像如鏡互照而不壞本相經云遠物近物
雖皆影現影不隨物而有遠近且如河泉之
中見日月者是為能現若河泉以為所現者
長河飛泉入於鏡中出是所現之相登樓持
鏡則黃河一帶盡入鏡中瀑布千丈見於逕
尺王右丞詩云隔牕雲霧生衣上卷幔山泉

入鏡中明是所現矣如高懸心鏡無法不合
似廓徹性空何門不入故唐朝太宗皇帝云
朕聞以銅為鏡可以正衣冠以古為鏡可以
知興替以人為鏡可以知得失今以心為鏡
可以照法界又明鏡只照其形不照其心只
照生滅不照無生但照世間不照出世有形
方照無形不照且如心鏡洞該性地鑒徹心
原徧了無生廣明真俗有無俱察隱顯咸通
優劣懸殊略齊少喻如華嚴普賢行願品云
時婆羅門為善財童子讚甘露大王頌云我

主勝端嚴懋念誠諸欲心如淨明鏡鑒物未
嘗私明鏡唯照形不鑒於心想我王心鏡淨
洞見於心原先德云如大摩尼寶鏡懸耀太
虛十方色相悉皆頓現而此鏡性淨光無有
影像諸佛法身亦復如是澄徹清淨而無影
像以昔大悲不倦隨衆生業緣感應差別普
現一切色身三昧衆生聞見無不蒙益諸佛
與無漏金剛心為身普現一切衆生界但為
煩惱習氣所覆無體不現如瓶內淨燈光不
滅名如來藏亦名功德藏亦名無盡藏諸祖

第十

十七

共傳諸佛清淨自覺聖智真如妙心不同世
間文字所得何以故無礙解脫是一真法性
不與世間出世間所共故經云無比是菩提
不可喻故若有悟斯真實法性此人則能了
知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平
等常恒不變諸佛一切時中離觀相故經偈
云心淨已度諸禪定是以心淨故則孤光一
照萬慮全消如閻室懸燈重雲見日如古德
偈云安知一念蒙光處億劫昏迷滅此時故
云法有應照之能故況之以鏡教有可傳之

義故喻之於燈可謂慧月入懷靈珠在握法界洞徹無不鑒矣才命論云心徹寶鏡注云夫心以鑒物庶品不遺洞徹幽明同乎寶鏡又莊子云志人之心若鏡也又如世間之鏡尚照人肝膽何況靈臺心鏡而不洞鑒耶昔秦宮以玉爲鏡照諸羣僚肝膽腑臟皆悉顯現所以昔人云不遊大海未覩沃日之奇不仰太山靡覩千霄之狀如未臨宗鏡焉識自心恢廓而體納太虛澄湛而影含萬像不信入者莫測高深故真覺大師謂云心鏡明鑒

無礙廓然瑩徹周沙界萬像森羅影現中一性圓光非内外是故依此起信論四種空鏡義遂乃廣錄祖教顯現一心證成宗鏡所以論云有法能起摩訶衍信根者有法者謂一心法若人能解此法必起廣大信根故信根第十既立即入佛道十八以成佛道故離二現行云何現行一者凡夫現行生死成雜滌事二者二乘現行涅槃失利樂事縛脫雖殊俱迷宗鏡今成佛道無二現行圓證一心具摩訶衍以大智故不住生死以大悲故不住涅槃作一

種之光明爲萬途之津濟。○問宗鏡廣照萬法同歸是此鏡義不答若凡若聖說異說同皆是鏡中之影像此唯一鏡圓極十方鏡外無法彼我俱絕古德云若言衆生心性同諸佛心性者別教也圓教心性是一寂光無彼無此極十方三世佛及衆生邊際成一大圓鏡但是一鏡無有同異也佛及衆生一鏡上像耳。○問今宗鏡錄以鏡爲義者是約法相宗立約法性宗立答若約因緣對待門以法相宗即本識爲鏡如楞伽經云譬如明鏡現

衆色像現識處現亦復如是現識即第八識以法性宗即如來藏爲鏡如起信論云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡又占察善惡經立二種觀門爲鈍根人立唯心識觀爲利根人立真如實觀又起信論云心若馳散即當攝來令住正念其正念者當知唯心無外境界即復此心亦無自相念念不可得故若唯心識觀及正念唯心當法相宗若真如實觀與其心念念不可得即法性宗若約法性融通門皆歸一旨無復分別今

論正宗取勝而言約法性宗說若總包含如海納川以本攝末豈唯性相無有一法而遺所照○問此宗鏡中如何信入答但不動一心不住諸法無能所之證亡智解之心則是無信之信不入之入人法二空心境雙寂如大般若經文殊師利云繫緣法界一念法界不動法界知真法界不應動搖謂若言我入法界已動法界能所兩亡入相斯寂故不動法界是入法界大乘千鉢大教王經云云何方便而得證入無性觀者菩薩先須當心觀

照本性靜寂悟入滅盡定得心識性證見清淨唯清唯淨證見聖性自性如如一道寂靜悟達本原返照見淨唯照唯瑩唯瑩唯淨唯寂唯聖則是名為菩薩得入無動涅槃無性觀故知若有能證則為有人若有所證則為有法以唯一真法界故則心外無法不可以法界更證法界如無生義云如經言舍利弗讚比丘言汝等今者住於福田諸比丘言大師世尊猶尚不能消供養何況我等大師解言此是佛不住佛則無有佛亦無福田能消

供養者此正是真福田人佛若住佛即是有
佛亦是有福田能消供養者此即非是真福
田也類此住神通智慧則有智慧此則非真
智慧若無所住乃是真有智慧又思益經論
釋云離於法界更無有人受供養者故以彼
法界本來清淨故是以此錄削去浮華唯談
真實不依名字直顯心宗如普賢觀經云昔
在靈山演於一實之道又究竟一乘寶性論
偈云雖無善巧言但有真實義彼法應受持
如取金捨石妙義如真金巧語如瓦石依名

第十

二十

不依義彼人無明盲若親見性入宗鏡中乃
是自信法門決定無惑則自可使冷月可使
熱縱千途異說終不能易如大法炬陀羅尼
經云佛言憍尸迦如來弟子見諸世間猶如
幻化無有疑網所以者何彼信如來即自見
法是故自信不唯信他何以故若世間人既
自見已彼人終不更取他言憍尸迦如人裸
露在道而行設有一人語衆人言此人希有
錦衣覆身憍尸迦於意云何彼雖有言自餘
衆人信此言不不也世尊何以故眼親見故

佛言如是如是憍尸迦諸佛如來諸有弟子
自見法故不取他言其義亦爾釋曰若見白
法何法非自或凡或聖若是若非凡有指陳
皆不出自心之際如是信者方到法原如入
法界體性經云佛復告文殊師利汝知實際
乎文殊師利言如是世尊我知實際佛言文
殊師利何謂實際文殊師利言世尊有我所
際彼即實際所有凡夫際彼即實際若業若
果報一切諸法悉是實際世尊若如是信者
即是實信世尊若顛倒信者即是正信若行

非行彼即正行所以者何正不正者但有言
說不可得也是知若信唯心實義者則不為
言語所轉聞深而不怖聞淺而不疑聞非深
非淺而不癡如清涼演義云聞深不怖者即
大分深義所謂空也聞說於空謂同斷滅故
令人怖故大品云既非先有後亦非無自性
常空勿生驚怖聞淺不疑者淺謂涉事方便
多門則令疑惑今知隨宜何所疑耶聞非深
非淺謂無所據使身心湛然知非深為妙有
非淺為真空離身心相方為勇猛可造斯境

又此三句亦即三觀初空次假後中道三句
齊聞一念皆會則三觀一心何疑不遺

宗鏡錄卷第十

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第十一

功一

宋慧日永明寺主智覺禪師集

夫所度之機無量能度之法無邊立五行門
廣闢賢愚之路張八教網徧攝人天之魚何
乃以心標宗能治一切答方便有多門則遐
張八教之網歸源性無二乃高峙一心之宗
是以病行憩聲聞於化城兒行誘凡夫於天
界兼但對帶俯為差別之機開示悟入唯證
一乘之道如千方共治一病萬義俱顯一心
今不執見徇文失真法之味所冀研心究理

得正覺之原如法華玄義云一心五行即是
三諦三昧聖行即真諦三昧梵行嬰兒行病
行即俗諦三昧天行即中道王三昧又圓三
三昧圓破二十五有即空故破二十五惡業
見思等即假故破二十五無知即中故破二
十五無明即一而三即三而一一空一切空
一假一切假一中一切中故名如來行又如
來室冥熏法界慈善根力不動真際和光塵
垢以病行慈悲應之示種種身如聾如啞說
種種法如狂如癡有生善機以嬰兒行慈悲

應之婆婆和木牛楊葉有入空機以聖行
慈悲應之執持糞器狀有所畏有入假機以
梵行慈悲應之慈善根力見如是事踞師子
牀寶机承足商估賈人乃徧他國出入息利
無處不有有入中機以天行慈悲應之如駛
馬見鞭影行大直道無留難故無前無後不
並不別說無分別法諸法從本來常自寂滅
相圓應衆機如何修羅琴若漸引入圓如前
所說若頓引入圓如今所說入圓等證更無
差別為顯別圓初入之門慈善根力令漸頓

人見如此說此一心法門橫通豎徹攝盡恒
沙之義故號總持能為萬法之宗遂稱無上
若但論事行失佛本宗如金光明經疏云如
王子飼虎尸毗貸鴿皆捨父母遺體非捨已
身已身者法性實相是也釋論云持戒為皮
禪定為血智慧為骨微妙善心為髓為他說
戒能遮罪修福無相最上非持非犯尸波羅
蜜者是施已皮也說諸禪定神通變化不起
滅定現諸威儀者是施已血也說法皆悉到
於一切智地者是施已骨也檀忍等應是肉

也說甚深法相諸佛行處不一不二言語道
斷心行處滅微妙中道者是施已髓也將此
充足飢餓衆生況餘飲食餘飲食者即是人
天二乘戒皮定血慧骨真諦之髓耳法華經
云於餘深法中示教利喜者即其義也是以
能說此法門者是徹佛真心施於已髓矣又
此一心宗若全揀門則心非一切神性獨立
若全收門一切即心妙體周徧若非收非揀
則遮照兩亡境智俱空名義雙絕可謂難思
妙術點瓦礫以成金無作神通攬江河而爲

酪轉變自在隱顯隨時或卷或舒能同能別
實乃能治之妙何病而不痊巧度之門何機
而不湊洗除心垢拔出疑根言言盡契本心
一一皆含真性法法是金剛之句塵塵具秘
密之門如入法界體性經云文殊言諸法性
不壞是故名金剛加句華嚴經頌云若於佛及
法其心了平等二念不現前當踐難思位勝
天王般若經云菩薩摩訶薩一切境界無有
一法不通達者修行如是智波羅蜜二乘外
道不能掩蔽以智觀察從初發心至入涅槃

皆悉明了能以一法知一切境界一切境界
即是一法何以故如如一故不見我能修及
所修法無二無別自性離故是名菩薩摩訶
薩行般若波羅蜜通達智般若波羅蜜思益
經云網明謂梵天言是五百比丘從座起者
汝當為作方便引導其心入此法門令得信
解離諸邪見梵天言善男子縱使令去至恒
河沙劫不能得出如此法門譬如癡人畏於
虛空捨空而走在所至處不離虛空此諸比
丘亦復如是雖復遠去不出空相不出無相

相不出無作相又如一人求索虛空東西馳
走言我欲得空我欲得空是人但說虛空名
字而不得空於空中行而不見空此諸比丘
亦復如是欲求涅槃行涅槃中而不得涅槃
所以者何涅槃者但有名字猶如虛空但名
字不可得取涅槃亦復如是但有名字而不
可得是知一切不信衆生邪見外道徒生獸
離枉自妄求究竟一心位中未曾暫出故密
嚴經偈云如飯一粒熟餘粒即可知諸法亦
如是知一即知彼譬如鑽酪者嘗之以指端

如是諸法性可以一觀察楞伽經偈云譬如鏡中像雖見而非有於妄想鏡中愚夫見有二法集經云爾時海慧菩薩白佛言世尊菩薩欲願見涅槃應觀虛妄分別寂滅之心如是之處得於涅槃是名勝妙法集大乘本生心地觀經觀心品云爾時文殊師利菩薩摩訶薩白佛言世尊如佛所能告妙德等五百長者我為汝等敷演心地微妙法門我今為是啓問如來云何為心云何為地乃至薄伽梵告諸佛母無垢大聖文殊師利菩薩摩訶

薩言大善男子此法名為十方如來最勝祕密心地法門此法名為一切凡夫入如來地頓悟法門此法名為一切菩薩趣大菩提真實正路此法名為三世諸佛自受法樂微妙寶宮此法名為一切饒益有情無盡寶藏此法能引諸菩薩衆到色究竟自在智處此法能引詣菩提樹後身菩薩真實導師此法能雨世出世財如摩尼寶滿衆生願此法能生十方三世一切諸佛功德本原此法能消一切衆生諸惡業果此法能與一切衆生所求

願印此法能度一切衆生生死險難此法能
息一切衆生苦海波浪此法能救苦惱衆生
而作急難此法能竭一切衆生老病死海此
法善能出生諸佛因緣種子此法能與生死
長夜爲大智炬此法能破四魔兵衆而作甲
冑此法即是正勇猛軍戰勝旂旗此法即是
一切諸佛無上法輪此法即是最勝法幢此
法即是擊大法鼓此法即是吹大法螺此法
即是大師子王此法即是大師子吼此法猶
如國大聖王善能正法若順王化獲大安樂

若違王化尋被誅滅善男子三界之中以心
爲主能觀心者究竟解脫不能觀者究竟沈
淪衆生之心猶如大地五穀五果從大地生
如是心法生世出世善惡五趣有學無學獨
覺菩薩及於如來以是因緣三界唯心心名
爲地一切凡夫親近善友聞心地法如理觀
察如說修行自利教他讚勵慶慰如是之人
能斷二障速圓衆行疾得阿耨多羅三藐三
菩提爾時大聖文殊師利菩薩白佛言世尊
如佛所說速將心法爲三界主心法本元不

染塵穢云何心法染貪嗔癡於三世法誰說
爲心過去心已滅未來心未至現在心不住
諸法之內性不可得諸法之外相不可得諸
法中間都不可得心法本來無有形相心法
本來無有住處一切如來尚不見心何況餘
人得見心法一切諸法從妄想生以是因緣
今者世尊爲大衆說三界唯心願佛哀愍如
實解說爾時佛告文殊師利菩薩言如是如
是善男子如汝所問心心所法本性空寂我
說衆喻以明其義善男子心如幻法由徧計

生種種心想受苦樂故心如水流念念生滅
於前後世不暫住故心如大風一剎那間徧
歷方所故心如燈燄衆和合而得生故心如
電光須臾之頃不久住故心如虛空客塵煩
惱所覆障故心如猿猴遊五欲樹不暫住故
心如畫師能畫世間種種色故心如僮僕爲
諸煩惱所策役故心如獨行無第二故心如
國王起種種事得自在故乃至善男子如是
所說心心所法無內無外亦無中間於諸法
中求不可得去來現在亦不可得超越三世

非有非無心懷染著從妄緣現緣無自性心
性本空如是空性不生不滅無來無去不一
不異非斷非常本無生處亦無滅處亦非遠
離非不遠離如是心等不異無為無為之體
不異心等心法之體本不可說非心法者亦
不可說何以故若無為是心即名斷見若離
心法即名常見永離二相不著二邊如是悟
者名見真諦悟真諦者名為賢聖一切聖賢
性本空寂無為法中戒無持犯亦無小大無
有心王及心所法無苦無樂如是法界自性

無垢無上中下差別之相何以故是無為法
性平等故如衆河水流入海中盡同一味無
別相故此無垢性是無等等遠離於我及離
我所此無垢性非實非虛此無垢性是第一
義無盡滅相體本不生此無垢性常住不變
最勝涅槃我樂淨故切一此無垢性七遠離一切平
等體無異故若有善男子善女人欲求阿耨
多羅三藐三菩提者應當一心修習如是心
地觀法大智度論問云般若波羅蜜是菩薩
第一道一相所謂無相何以故說是種種道

答曰是道皆入一道中所謂諸法實相初學有種種別後皆同一無有差別譬如劫盡燒時一切所有皆同虛空故知越此弘修絕進步之地離斯方便無成佛之期乃至從初得道畢至涅槃於中能化所化師弟始終本末同時機應一際俱不出自心矣如台教云心王即如來心數即弟子但衆生刹那相續日夜常生無量百千衆生心王中數邪一切法邪魔眷屬也心王中數正則一切法正今時學道行人須善得此意若修智慧但當內起

慧數思惟分別因此發半滿智慧自行化他即同舍利弗莊嚴雙樹也如是一一約心數行成化十弟子一一之行顯由心也若能諦觀心性即是見佛性住大涅槃即同如來具足莊嚴娑羅雙樹也若觀行心明者見心王即是法王心數即大弟子莊嚴雙樹之義猶如眼見問台宗觀心語密疏豈盡心還原集云法華經云受持行誰經稱揚何佛道華嚴經云色經論受想行識經論若隨自意語亦得云眼經論耳鼻舌身意貪瞋癡經論所以

然者經云知眼無生無自性說空寂滅無所有六根同此經經只是法知眼空法即眼經論耳空法即是耳經論諸界亦爾道理必須實照不可虛談為自欺也行住坐卧受持陰界入為行誰經於色上發智即是受行色經乃至隨一切處悟即是受持一切處經是乘從三界中出至薩婆若中住以不動故即是其義若堅信深思則如法住經云如法住者如彼六根性空法而假言住也稱揚何佛道者瓔珞經云實智性為法身若見實性即是

稱揚法身佛聞身有實性即於陰界入得空三昧六度七覺三賢十地妙覺等以報前功即是稱揚報身佛得前諸法應眾身身即是稱揚應身佛此則於身內一念見三佛眾生不觀察雖近而不見大集經云無出之出是名佛出無禪之禪是名正禪無脫之脫是名正脫魔逆經云魔請文殊解縛文殊云無人縛汝汝自想為縛也魔即語云我畢竟永不解脫經云本自無縛其誰求解若使法界有繫縛者我即解脫此真實不生不滅也當於

心行中求無智人中莫說此經恐生邪見藥
反成病知離名爲法覺法名爲佛知離者色
性離受想行識亦自離從一性空法而假出
三寶之名黃蘗和尚云你若擬著一法印早
成也印著有四生文出來印著空即空界無
想文現如今但知決定不印一切物此印與
虛空不一不異虛空不空本印不有見十方
虛空世界諸佛出世如電一種觀一切蠢動
如響一種千經萬論只說汝之一心一切法
不生不滅即是大道果滿菩提

圓華開世界起故知菩提果滿結自心華世
界緣興始於識浪如昔有東國元曉法師義
相法師二人同來唐國尋師遇夜宿荒止於
塚內其元曉法師因渴思漿遂於坐側見一
泓水掬飲甚美及至來日觀見元是死屍之
汁當時心惡吐之豁然大悟乃曰我聞佛言
三界唯心萬法唯識故知美惡在我實非水
乎遂却返故園廣弘至教故知無有不達此
者頓息遊心任負笈携囊廣歷三乘之學肆
縱尋師訪友徧參法界之禪局若欲絕學棲

神究竟應須歸於宗鏡如大涅槃經云佛言云何菩薩信順一實菩薩了知一切衆生皆歸一道一道者謂大乘也釋曰大乘者所言大者即衆生心性能包徧至小無內無一塵而能入至大無外無一法而不含所言乘者以運載爲義能運行人直至薩婆若海是知此海不遙心寶常現則趙壁非貴隋珠未珍善友徒泛滄波卞和虛傳荆岫若入宗鏡不動神情刹那之間其實自現何須徧參法界廣歷叢林當親悟時實非他得如寒山子

詩云昔年曾入大海中爲探摩尼誓懇求直到龍宮深密藏金關鎖斷鬼神愁龍王守護安身裏寶劍星寒勿處搜賈客却歸門內去明珠元在我心頭杜順和尚偈云遊子謾波波巡山禮土坡文殊^{功一}只者是何處覓彌陀石鞏和尚弄珠吟云如意珠大圓鏡亦有中人喚作性分身百億我珠分無始本淨如今淨日用真珠是佛陀何勞逐物浪波波隱顯即今無二相對面看珠識得麼○問一切萬法皆唯識性者云何有虛有實立色立空真俗

二諦之門性相雙通之道答森羅影現皆唯
心之本宗差別跡分盡唯識之妙性唯識之
性略有二種一者虛妄即徧計所執二者真
實即圓成實於前唯識性所遣清淨於後唯
識性所證清淨又有二種一者世俗即依他
起二者勝義即圓成實於前所斷清淨於後
所得清淨又相即依他起該有爲之門性即
圓成實通無漏之道又色即依他起之相空
即圓成實之性斯則虛實真俗性相有空徹
本窮原皆唯識性矣慈恩云識性識相皆不

離心心所心王以識爲主歸心泯相總言唯
識唯遮境有執有者喪其真識簡心空滯空
者乖其實是以佛心如海無一流而不入佛
心如鏡無一像而不生佛心如珠無一寶而
不雨佛心如地無一種而不成萬像現於法
身諸義生於般若則一文一字一念一塵皆
入不二之法門盡住不思議解脫矣如金剛
三昧經云若住大海則括衆流住於一味則
攝諸味無行經偈云菩提非菩提佛陀非佛
陀若知是一相是爲世間導導故知能了此一

際無相之宗可爲明爲導爲師爲匠普救群迷不憇化城直至寶所故經云常樂觀寂滅一相無有二其心不增減現無量神力又華嚴經出現品云佛子譬如大經卷量等三千大千世界書寫三千大千世界中事一切皆盡乃至此大經卷雖復量等大千世界而全住在一微塵中如一微塵一切微塵皆亦如是時有一人智慧明達具足成就清淨天眼見此經卷在微塵內於諸衆生無少利益即作是念我當以精進力破彼微塵出此經

卷今得饒益一切衆生作是念已即起方便破彼微塵出此大經今諸衆生普得饒益如於一塵一切微塵應知悉然佛子如來智慧亦復如是無量無礙普能利益一切衆生具足在於衆生身中但諸凡愚妄想執著不知不覺不得利益爾時如來以無障礙清淨智眼普觀法界一切衆生而作是言奇哉奇哉此諸衆生云何具有如來智慧愚癡迷惑不知不見我當教以聖道令其求離妄想執著自於身中得見如來廣大智慧與佛無異即

教彼衆生修習聖道令離妄想離妄想已證
得如來無量智慧利益安樂一切衆生釋曰
大千經卷者即如來智慧在一微塵中即是
全在一衆生心中一切微塵皆亦是即一
切法界衆生皆舍佛智以情塵自隔不能內
照空埋金藏功一枉蔽靈臺如闔沒額珠醉迷衣十二
寶不因指示何以發明故先德云破塵出經
者恒沙佛法一心中曉是知水未入海則不
鹹薪未入火則不燒境未歸心則不等但以
宗鏡收之萬法皆同一照是非俱泯逆順同

歸無一心而非佛心無一事而非佛事未見
刹那頃不是如來得菩提時無有芥子許非
是菩薩捨身命處故先德云心非境外故無
得境非心外故無相即心是境故甚深即境
是心故難入如肇法師云即事無不異即空
無不一極上窮下齊以一觀乃應平等也台
教云如地無差別草木若干若干無若干無
若干若干又如約心論法約法論心心有諸
數法無諸數心不離法法不離心無數而數
數而無數耳所以起信論云復次真如依言

說分別有二種義云何為二一者如實空以能究竟顯實故二者如實不空以有自體具足無漏性功德故所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相非一相非異相非非一相非非異相非一異俱相乃至總說一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說為空若離妄心實無可空故所言不空者以顯法體空無妄故即是真心常恒不

變淨法滿足則名不空亦無有相可取以離念境界唯證相應故真如者古釋云遣妄曰真顯理曰如觀和尚拂此義云無法非真何有妄可遣耶則真非真矣無法不如何稱理可顯耶故如非如矣斯則無遣無立為非安立之真如矣此釋甚妙故信心銘云良由取捨所以不如立即是取遣即是捨今無遣無立道自玄會矣豈有真妄當情乎如百論序云儻然靡據而事不失真蕭焉無寄而理自玄會反本之道著于茲矣可謂無心合道理

事俱通又真如自相唯離念境界則不可以
有無思故云非有相非無相非非有相非非
無相非有無俱相何者若有二可得名俱今
有即無故則有外無無可與有俱今無即有
故則無外無有可與無俱故亦有亦無相違
不立言不俱不立者若定有有無遮彼有無
有俱非句今有即無何有非無今無即有何
有非有故雙非亦寂故知言亡四句無句可
亡了此無句即真亡矣○問一心平等理絕
偏圓云何教中又說諸法異答隨情說異雖

異而同對執說同雖同而異將同破異將異
破同雖同雖異非異非同如云捉子之矛刺
子之盾亦如騎賊馬逐賊以聲止聲所以云
朝四暮三令衆狙而喜悅苦塗水洗養嬰兒
以適時皆是俯順機宜善權方便如莊子云
勞神明爲一而不知其同也謂之朝三何謂
朝三狙公賦曰朝三而暮四衆狙皆怒曰然
則朝四而暮三衆狙皆悅名實未虧而喜怒
爲用亦曰是也注云夫四之與三衆狙妄生
喜怒非之與是世人競起愛憎聖人還以是

非止世人之是非徂公又將四三以息衆徂
之三四達人於一豈一勞神明於其間哉大
涅槃經云譬如女人生育一子嬰孩得病是
女愁惱求覓良醫良醫既至合三種藥酥乳
石蜜與之令服因告女人兒服藥已且莫與
乳須藥消已方乃與之是時女人即以苦味
用塗其乳語其兒言我乳毒塗不可復觸其
兒渴乏欲得乳母聞毒氣便捨遠去其藥消
已母乃洗乳喚子與之是時小兒雖復渴乏
先聞毒氣是故不來母復告言爲汝服藥故

以毒塗汝藥已消我已洗竟汝便可來飲乳
無苦其兒聞已漸漸還飲經合譬意譬無我
等猶如毒塗說如來藏如喚子飲或時說我
或說無我皆爲適機如彼塗洗如義海云謂
塵事相是異剋體唯法功一是無異十五只由法體不
異即異義方成以不失體故只由塵事差別
即不異義方成以不壞緣方言理也故經云
奇哉世尊於無異法中能說諸法異如森羅
雖異不能自異虛妄雖同不能自同以無體
故法法常生以無用故塵塵恒寂皆是世間

盾 兵堅尹切狝七余切
 狝 狝七余切
 貌 墨角切
 描畫也
 鍛 丁貫切
 治金也
 凹 凸 徒結切高起也
 凸 凹 徒結切高起也

第一

十六

宗鏡錄卷第十二

功二

宋慧日永明寺主智覺禪師集

夫唯一心法云何教中廣立名字答如來名號十方不同般若一法說種種名解脫亦爾多諸名字故大般若經云如一切法名唯客功二所攝於十方三世無所從來無所至去亦無所住一切法中無名名中無一切法非合非散但假施設所以者何以一切法與名俱自性空大方等大集經云爾時佛告陀羅尼自在王菩薩善男子第一義者謂無有諸法若

無諸法云何說空無名字法說為名字如是名字亦無住處名下之法亦復如是是以法從心生名因法立所生之心無處能生之法亦然則心境皆空俱無處所論云心能為一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字皆從心起以心隨緣應物立號略有五義而立假名一從義故二隨緣故三依俗故四因時故五約用故云何從義無量義經云無量義者從一法生故知因義立名因名顯義云何隨緣涅槃經云其味真正停留雪

山隨其流處得種種名隨其流處者即是隨染淨之緣得凡聖之號云何依俗經云一法有多名實法中即無不失法性故流布於世間云何因時涅槃經云佛性因時節有異說淨不淨何者在垢染時稱衆生處清淨時名諸佛云何約用如因心立法隨法得名處聖稱真居凡號俗似金作器隨器得名在指曰鐸飾臂名釧則一心不動執別號而萬法成差真金匪移認異名而千器不等若知法法全心作器器盡金成名相不能干是非焉能

惑又如圓器與方器名字不同若生金與熟金言說有異推原究體萬法皆空但有意言名義差別動即八識凝為一心得旨忘緣觸途無寄如大涅槃經云佛言善男子如來所有一切善行悉為調伏諸衆生故譬如醫王切二所有醫方悉為療治一切病苦善男子如來世尊為國土故為時節故為他語故為人故為衆根故於一法中作二種說於一名法說無量名於一義中說無量名於無量義說無量名云何一名說無量名猶如涅槃亦名涅

槃亦名無生亦名無出亦名無作亦名無為
亦名歸依亦名窟宅亦名解脫亦名光明亦
名燈明亦名彼岸亦名無畏亦名無退亦名
安處亦名寂靜亦名無相亦名無二亦名一
行亦名清涼亦名無闇亦名無礙亦名無諍
亦名無濁亦名廣大亦名甘露亦名吉祥是
名一名作無量名云何一義說無量名猶如
帝釋亦名帝釋亦名憍尸迦亦名婆蹉婆亦
名富蘭陀亦名摩佉婆亦名因陀羅亦名千
眼亦名舍脂夫亦名金剛亦名寶頂亦名寶

幢是名一義說無量名云何於無量義說無
量名如佛名為如來義異名異亦名阿羅訶
義異名異亦名三藐三佛陀義異名異亦名
船師亦名導師亦名正覺亦名明行足亦名
大師子王亦名沙門亦名婆羅門亦名寂靜
亦名施主亦名到彼岸亦名大醫王亦名大
象亦名大龍王亦名施眼亦名大力士亦名
大無畏亦名寶聚亦名商主亦名得脫亦名
大丈夫亦名天人師亦名大分陀利亦名獨
無等侶亦名大福田亦名大智慧海亦名無

相亦名具足八智如是一切義異名異善男子是名無量義中說無量名復有一義說無量名所謂如陰亦名爲陰亦名顛倒亦名爲諦亦名四念處亦名四食亦名四識住處亦名爲有亦名爲道亦名爲時亦名衆生亦名爲世亦名第一義亦名三修謂身戒心亦名因果亦名煩惱亦名解脫亦名十二因緣亦名聲聞辟支佛亦名地獄餓鬼畜生人天亦名過去現在未來是名一義說無量名善男子如來世尊爲衆生故廣中說略略中說廣

第一義諦說爲世諦說世諦法爲第一義諦云何名爲廣中說略如告比丘我今宣說十二因緣云何名爲十二因緣所謂因果云何名爲略中說廣如告比丘我今宣說苦集滅道苦者所謂無量諸苦集者所謂無量煩惱滅者所謂無量解脫道者所謂無量方便云何名爲第一義諦說爲世諦如告比丘吾今此身有老病死云何名爲說世諦爲第一義諦如告憍陳如汝得法故名阿若憍陳如是故隨人隨意隨時故名如來知諸根力善男

子我若當於如是等義作定說者則不得稱
我為如來具知根力善男子有智之人當知
香象所負非驢所勝一切衆生所行無量是
故如來種種為說無量之法何以故衆生多
有諸煩惱故若使如來說於一行不名如來
具足成就知諸根力故知法本無名因心建
立是以大聖隨順世諦曲徇機宜廣略不同
一多無定將有說攝歸無說用有名引入無
名究竟咸令到於本心寂滅之地故經云佛
告舍利弗汝慎勿為利根之人廣說法語鈍

根之人略說法也又名因體立體逐名生體
空而名無所施名虛而體無所起名體互寂
萬法無生唯一真心更無所有永嘉集云是
以體非名而不辯名非體而不施言體必假
其名語名必藉其體今之體外施名者此但
名其無體耳豈有體當其名耶譬夫兔無角
而施名此則名其無角耳豈有角當其名耶
無體而施名則名無實名也名無實名則所
名無所名所名既無則能名不有也何者設
名本以名其體無體何以當其名言體本以

當其名無名何以當其體當無當而非體名
無名而非名此則何獨體而元虛亦乃名而
本寂也然而無體當名由來若此名之有當
何所云為夫體不自名假他名而名我體名
非自設假他體以施我名若體之未形則名
何所名若名之未設則體何所明力二然而明體
雖假其名不為不名而無體耳設名要因其
體無體則名之本無如是則體不名生名生
於體耳今之體在名前名從體後辯者此則
設名以名其體故知體是名原矣則名之所

由緣起於體體之元緒何所因依夫體不我
形假緣會而成體緣非我會因會體而成緣
若體之未形則緣何所會若緣之未會則體
何所形體形則緣會而形緣會則體形而會
體形而會則明形無別會形無別會則會本
無也緣會而形則明會無別形會無別形即
形本無也是以萬法從緣無自體耳體而無
自故名性空性之既空雖緣會而非有緣之
既會雖性空而不無是以緣會之有有而非
有性空之無無而不無何者會則性空故言

非有空則緣會故曰非無今言不有不無者
非是離有別有一無也亦非離無別有一有
也如是則明法非有無故以非有非無名耳
不是非有非無既非有無又非非有非非無
也如是則何獨言語道斷亦乃心行處滅也
如是則名體既空言思自絕可謂萬機泯跡
獨朗真心矣○問唯心妙旨一切無名者若
衆生之號乃假施爲諸佛之名豈虛建立答
因凡立聖聖名無名從俗顯真真元不立並
依世俗文字對待而生文字又空空亦無寄

若是上機大士胡假名相發揚對境而念念
知宗遇緣而心心契道如大智度論云如經
說師子雷音佛國寶樹莊嚴其樹常出無量
法音所謂一切法畢竟空無生無滅等其土
人民生便聞此法音故不起惡心得無生法
忍當此之時何處有三寶名字功二但了無生之
旨自然一體三寶常現世間若取差別之名
即失真常之理但了一切法無自性則一切
處佛出世無一法而非宗如先德云佛出世
者今如來出現全以塵無性法界緣起菩提

涅槃以為如來身也此身通三世間是故於一切國土一切衆生一切事物一切緣起一切業報一切塵毛等各各顯現菩提涅槃等為佛出世也若一處不了即不成佛亦不出現何以故由不了處仍是無明是故不成佛不出現也是以諸佛出世知機知時俯為下根示生滅劫空拳誘引黃葉提撕若上上機人則諸佛不出不沒故經云有佛無佛性相常住華嚴經頌云如心諸佛爾如佛衆生然心佛與衆生是三無差別只是一法名別理

同何者覺此無依無住絕待不思議心不動時入十信之初號不動智佛不覺此絕待真心不守自性隨緣差別時名法身流轉五道號曰衆生但有迷悟之名不離一心之體更有何法而作凡聖名字為差別乎如文殊抄二若經云佛言佛法無上耶文殊七答無有一法如微塵許名為無上又經云如世尊說此法時無有菩薩得是三昧諸陀羅尼門亦復無彼諸佛所說語言句義乃至不說一文字句無人聽聞無人得解無人成佛如此等法是

實言者於後末世五百歲時此經法門弘闡
浮提徧行流布熾然不滅是真實語○問既
萬機泯跡獨朗真心者云何教中說此是凡
夫法此是聖人法答以一切法緣生無性故
不得凡夫法不得聖人法以無性緣生故若
真若俗不相混濫如云一切即一皆同無性
一即一切因果歷然雖即歷然不失無性之
理雖即無性不壞緣生之道然又雖但了一
心而於諸法一一了知分明無惑如華嚴經
云菩薩摩訶薩知一切法皆同一性所謂無

性無種種性無無量性無可算數性無可稱
量性無色無相若一若多皆不可得而決定
了知此是諸佛法此是菩薩法此是獨覺法
此是聲聞法此是凡夫法此是善法此是不
善法此是世間法此是出世間法此是過失
法此是無過失法此是有漏法此是無漏法
乃至此是有為法此是無為法是為第七如
實住○問一心之法云何盡能徧含容出
生圓具一切法耶答夫心者神妙無方至理
玄邈三際求而罔得二諦推而莫知無像無

名不可以測其深廣無依無住不可以察其指蹤細入無間之中不可以言其小大包乾象之外不可以語其深至道虛玄孰能令有幽靈不墜孰能令無迹分法界而非多性合真空而非一體凝一道而非靜用周萬物而匪勞如如意珠^{功二}天上勝寶狀如芥粟有大功能淨妙五欲七寶琳瑯非內畜非外入不謀前後不擇多少不作麤妙稱意豐儉降雨讓讓不添不盡利濟無窮蓋是色法尚能如是豈況心神靈妙寧不具一切法耶故經云佛

言一切聲聞獨覺菩薩皆共此一妙清淨道皆同此一究竟清淨更無第二我依此故密意說言唯有一乘乃至譬如虛空徧一切處皆同一味不障一切所作事業如是世尊依此諸法皆無自性皆同一味不障一切聲聞緣覺及諸大士所修事業寒山子詩云余家住此號寒山山巖棲息離煩喧泯時萬像無痕跡舒即周流徧大千光影騰輝照心地無有一法當現前方知摩尼一顆寶妙用無窮處處圓還原觀云定光顯現無念觀者謂一

乘教中白淨寶網萬字輪王之寶珠此珠體
性明徹十方齊照無思成事念者皆從雖現
奇功心無念慮若人入此大妙止觀門中無
思念慮任運成事如彼寶珠遠近齊照分明
顯現廓徹虛空不爲二乘外道塵霧煙雲之
所障蔽清涼功二疏云猶一日宮千光並照隨舉
一法有無量門然有二義一約相類如一無
常門有生老病死聚散合離得失成壞三災
四相外器內身刹那一期生滅轉變染淨隱
顯皆無常門餘亦如是二就性融不可盡也

謂法性寂寥雖無諸相無相之相不礙繁興
是以依體普現若月入百川尋影之月月體
不分即體之用用彌法界體用交徹故不思
議輔行記問云一心既具十法界因果但觀
於心何須觀具答一家觀門永異諸說該攝
一切十方三世若凡若聖一切因果者良由
觀具具即是假假即空中理性雖具若不觀
之但言觀心則不稱理小乘奚嘗不觀心耶
但迷一心具諸法耳問若不觀具爲屬何教
答別教教道從初心來但云次第生於十界

斷亦次第故不觀具或稟通教即空但理或
稟三藏寂滅真空如此等人何須觀具何者
藏通但云心生六界觀有巧拙即離不同是
故此兩教不須觀具尚不識具況識空中若
不爾者何名發心畢竟二不別成正覺已何
能現於十界身土又復學者縱知內心具三
千法不知我徧彼三千彼彼三千互徧亦爾
苟順凡情生內外見應照理體本無四性心
佛衆生三無差別能知此者依佛識心華嚴
論云以一心大智之印印無始三世總在一

時無邊諸法智印咸徧以智等諸佛故以智
等衆生心故以智等諸法故以智無中邊表
裏三世長短近遠故爲智過虛空量故如世
虛空無所了知如無分別智虛空一念而能
分別過虛空等法門是故經頌言一切虛空
猶可量諸佛說法不可說又頌云普光明智
等虛空虛空但空智自在所以無量義經云
無量義者從一法生即知一法能生無量義
所謂一心一一法皆生無量義者以心徧一
切法一一法無非心故以略代總故知略心

能含萬法歷一切教若境若智若人若法隨諸事釋一一向心爲觀觀慧彌成如海吞流似薪益火以不能深達故爲偏爲小以不能諦觀故住有住空是以聲聞觀斯大事自鄙無堪或號泣而聲振大千或云同共一法中而不得此事若菩薩聞茲妙旨懺悔前非或云從無量劫來爲無我之所漂流或言我等歸前盡是邪見人也如上所失皆是不達自心廣大圓融能包能徧故何以能包能徧以無相故如太虛無相不拒諸相發揮能含十

方淨穢國土所以昔人云夫萬化非無宗而宗之者無相虛相非無契而契之者無心內外並冥緣智俱寂是故若能如是體道千萬相應可謂正法中人真佛弟子若違斯旨妄起有心悉墮邪修不入宗鏡如古德謔云只爲無心學無學亦復正修於不修若人不知如此處不得稱名爲比丘洞山和尚云吾家本住在何方鳥道無人到處鄉君若出家爲釋子能行此路萬相當所以初祖大師云若一切作處即無作處無作法即見佛若見相

時則一切處見鬼何者若作時無作者無作法即人法俱空覺此成佛若迷無作法則幻相現前故經云凡所有相皆是虛妄如熱病所見豈非鬼耶所以古德云萬法浩然宗一無相又云念滿一萬八千徧徧徧入於無相定亦云無相道場無相法門等是以若於宗鏡發真最省心力華嚴經云以少方便疾得菩提古德云學雖不多可齊上賢即斯意矣又此一心皆因理事無礙得有如是周徧舍容如理事無礙觀云但理事鎔融存亡逆順

通有十門一理徧於事門謂能徧之理性無分限所徧之事分位差別一一事中理皆全徧非是分徧何以故彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝無邊真理無不圓足二事徧於理門謂能徧之事是有分限所徧之理要無分限此有分限之事於無分限之理全同非分同何以故以事無體還如理故是一塵不壞而徧法界也如一塵一切法亦然思之又一理性不唯無分故在一切處而全體在於一內二不唯分故常在一中全在一切

處一事法不唯分故常在此恒在他方二不
唯無分故徧一切處而不移本位又一由理
性不唯無分故不在一事外二不唯分故不
在一事內一事法不唯分故常在此處而無
在二不唯無分故常在他處而無在是故無
在無不在而在此在彼無障礙也此全徧門
超情離見非世喻能況如全一大海在一波
中而海非小如一小波而於大海而波非大
同時全徧於諸波而海非異俱時各而於大
海而波非一又大海全徧一波時不妨舉體

全徧諸波一波全而大海時諸波亦各全而
互不相礙思之釋曰以海為真理以波為事
況理事相徧而非一異則海處波而不小同
濕性而廣狹無差波而海而非大不壞相而
一多全而問理既全徧一塵何故非小既不
同塵而小何得說為全體徧一塵一塵全而
於理性何故非大若不同理而廣大何得全
徧於理性既成矛盾義甚相違答理事相望
各非一異故全收而不壞本先理望事有其
四句一真理與事非異故真理全體在事中

二眞理與事非一故眞理體性恒無邊際三以非一即非異故無邊理性全在一塵四以非異即非一故一塵理性無有分限次事望理亦有四句一事法與理非異故全巾於理性二事法與理非一故不壞於一塵三以非一即非異故一少二小塵巾於無邊理性四以非異即非一故一塵巾無邊理性而塵不大思之問無邊理性全徧一塵時外諸事處為有理性為無理性若塵外有理則非全體徧一塵若塵外無理則非全體一切事義甚相違

答以一理性融故多事無礙故得全在內而全在外無障無礙各有四句先就理四句一以理性全體在一切事中時不礙全體在一塵處是故在外則在內二全體在一塵中時不礙全體在餘事處是故在內則在外三以無二之性各全在一切中時是故亦在內亦在外四以無二之性非一切故是故非內非外前三句明與一切法非異此之一句明與一切法非一良為非一非異故內外無礙次就事四句一一塵全巾於理時不礙一切事

法亦全而是故在內即在外二一切法各而
理性時不礙一塵亦全而是故在外則在內
三以諸法同時各而故是故全內亦全外無
有障礙四以諸事法各不壞故彼此相望非
內非外思之釋曰以理在一為內在多為外
事亦以一為內以多為外何故如是一多內
外相徧相在而無障礙唯是一心圓融故寄
理事以彰之以體寂邊目之為理以用動邊
目之為事以理是心之性以事是心之相性
相俱心所以一切無礙如上無邊分限差別

之事唯以一理性鎔融自然大小相合一多
即入如金鑄十法界像若消鎔則無異相如
和融但是一金以理性為洪爐鎔萬事為大
冶則銷和萬法同會一真三依理成事門謂
事無別體要因真理而得成立以諸緣起皆
無自性故由無性理事方成故如波要因於
水能成立故依如來藏得有諸法當知亦爾
思之四事能顯理門謂由事攬理故則事虛
而理實以事虛故全事中之理挺然露現猶
如波相虛令水體露現當知此中道理亦爾

功二

十四

思之五以理奪事門謂事既攬理成遂令事相皆盡唯一真理平等顯現以離真理外無片事可得故如水奪波波無不盡此則水存於已壞波令盡六事能隱理門謂真理隨緣成諸事法然此事法既弔於理遂令事顯理不現也如水成波動顯靜隱經云法身流轉五道名曰衆生故令衆生現時法身不現也七真理即事門謂凡是真理必非事外以是法無我理故事必依理以理虛無體故是故此理舉體皆事方為真理如水即波動而非

濕八事法即理門謂緣起事法必無自性舉體即真故說衆生即如不待滅也如波動相舉體即水無異也九真理非事門謂即事之理而非是事以真妄異故實非虛故所依非能依故如即波之水非波以動濕異故十事法非理門謂全理之^九事事恒非^十理性相異故能依非所依故是故舉體全理而事相宛然如全水之波波恒非水以動義非濕故華嚴經云如色與非色此二不為一又云生死及涅槃分別各不同釋曰理事逆順自在者事

理相望各有四義四義中皆二義逆二義順
謂依理成事真理即事順也以理奪事真理
非事逆也事能顯理事法即理順也事能隱
理事法非理逆也欲成即成欲壞即壞故云
自在成不礙壞壞不礙成顯不礙隱隱不礙
顯故云無礙正成時即壞等故云同時五對
皆無前却故云頓起又上四對何以約理望
事但云成等不云顯等約事望理但云顯等
不云成等深有所以何者事從理生可許云
成理非新有但可言顯事成必滅故得云壞

真理常住故但云隱其即之與一離之與異
大旨則同細明亦異理無形相但可即事而
事有萬差故言與理冥一理絕諸相故云離
事事有差異故云異理上約義別有此不同
若統收者應成五對無礙之義一相徧對二
相成對三相害對四相即對五不即對五中
前四明事理不離後一明事理不即又五對
之中共有三義成顯一對是事理相作義奪
隱及不即二對是事理相違義相徧及相即
二對是事理不相礙義又由第二相作故有

第四相即由相即故相徧由有第三相違故
 有第五不即又若無不即無可相徧故說真
 空妙有各有四義約理望事即真空四義一
 廢已成他義即依理成事門二泯他顯已義
 即真理奪事門三自他俱存義即真理非事
 門四自他俱泯義即真理即事門由其即故
 而互泯也又初及三即理徧事門以自存故
 舉體成他故徧他也後約事望理即妙有四
 義一顯他自盡即事能顯理門二自顯隱他
 義即事能隱理門三自他俱存義即事法非

功三

十六

理門四自他俱泯義即事法即理門又初及
 三即事徧於理門以自存故而能顯他故徧
 他也故說約空有存亡無礙真空隱顯自在
 理事鎔融者鎔冶也謂初銷義融和也謂終
 成義以理鎔事事與理融觀之於心即名此
 觀觀事當俗觀理當真今觀理事無礙中道
 第一義觀自然悲智相導成無住行又理事
 十門總分五對一理事相徧二理事相成三
 理事相害四理事相即五理事相非理即性
 空真理一相無相事即染淨心境互為緣起

起滅時分此彼相貌不可具陳相徧二門是全徧全同理不可分故華嚴經頌云法性徧在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得三句即全徧末句即可分相成二門依理成事則如因水成波似依空立色真如不守自性能隨萬緣事能顯功二理則如影像表鏡明識智表本性華嚴經頌云了知一切法自性無所有如是解諸法即見盧舍那相客二門以理奪事如水奪波事能隱理似煙鬱火相即二門真理即事如水

不離冰若但是空出於事外則不即事今即法為無我理離事何有理耶事法即理則緣起無性一切衆生亦如也相非二門能所有異真妄不同則於解常自一於諦常自二相即則非二相非則非一非一故不壞俗諦非二故不隱真諦此真諦性空之理空而不空斯俗諦幻有之事有而不有不有之有有不礙空不空之空空不絕有彼此無寄遞互相成若心內定一法是有即墮常若心外執一法是無即沈斷俱成見網不入圓宗如上圓

融約理事無礙訖

宗鏡錄卷第十二

音釋

療

力嬌切
治病也

蹉

七何切

佉

丘加切

撕

先齊切

琳

琳切

瑯

力切

鄒

魯切

讓

汝陽切

盾

食尹切

干

遮

徒計切

更迭也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

也

宗鏡錄卷第十三

功三

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫前已明一心理事無礙今約周徧含容觀
中事事無礙者如法界觀序云使觀全事之
理隨事而一一可見全理之事隨理而一一
可融然後一多無礙大小相舍則能施為隱
顯神用不測矣乃至欲使學人冥此境於自
心心慧既明自見無盡之義此周徧含容觀
亦具十門一理如事門謂事法既虛相無不
盡理性真實體無不現此則事無別事即全

理為事是故菩薩雖復看事即是觀理然說
此事為不即理釋方由此真理全為事故如
事顯現如事差別大小一多變易無量又此
真理即與一切千差萬別之事俱時歷然顯
現如耳目所對之境亦如芥瓶亦如真金為
佛菩薩比丘及六道衆生形像之時與諸像
一時顯現無分毫之隱亦無分毫不像今理
性亦爾無分毫隱亦無分毫不事不同真空
但觀理奪事門中唯是空理現也故菩薩雖
復看事即是觀理然說此事為不即理者以

事虛無體而不懷相所以觀衆生見諸佛觀
 生死見涅槃以全理之事恒常顯現是以事
 既全理故不即理若也即理是不全矣如金
 鑄十法界像一一像全體是金不可更言即
 金也二事如理門謂諸事法與理非異故事
 隨理而圓徧遂令一塵普徧法界法界全體
 徧諸法時此一微塵亦如理性全在一法中
 如一微塵一切事法亦爾釋云一一事皆如
 理普徧廣大如理徹於三世如理常住本然
 例一切諸佛菩薩緣覺聲聞及六道衆生一

一皆爾乃至一塵一念性相作用行位因果
 無不圓足三事含理事門謂諸事法與理非
 一故存本一事而為廣容如一微塵其相不
 大而能容攝無邊法界由刹等諸法既不離
 法界故俱在一塵中現如一塵一切法亦爾
 此理事融通非一非異故總有四句一一中
 一二一切中一三一中一切四一切中一切
 各有所由思之釋云一中一者上一是能含
 下一是所含下一是能徧上一是所徧餘三
 句一一例知四通局無礙門謂事與理非一

即非異故令此事法不離一處即全徧十方一切塵內非異即非一故全徧十方而不動一位即遠即近即徧即住無障無礙五廣狹無礙門謂事與理非一即非異故不壞一塵而能廣容十方刹海由非異即非一故廣容十方法界而微塵不大是則一塵之事即廣即狹即大即小無障無礙六徧容無礙門謂此一塵望於一切由普徧即是廣容故徧在一切中時即復還攝一切諸法全住自中又由廣容即是普徧故令此一塵還則徧在自

內一切差別法中是故此塵自徧他時即他徧自能容能入同時徧攝無礙思之七攝入無礙門謂彼一切望於一法以入他即是攝他故一切全入一中之時即彼全一還復在自一切之內同時無礙思之又由攝他即是入他故一法全在一切中時還令一切恒在一內同時無礙思之釋云此上無礙猶如鏡燈即十鏡互入如九鏡入彼一鏡中時即攝彼一鏡遂入九鏡之內同時交互故云無礙八交涉無礙門謂一望於一切有攝有入通

有四句謂一攝一切一入一切一切攝一一
切入一一攝一一入一一一切攝一切一切入
一切同時交參無礙釋云一攝一一入一者
如東鏡攝彼西鏡入我東鏡中時即我東鏡
入彼西鏡中去一切攝一切一切入一切者
圓滿常如此句但以言不頓彰故假前三句
句皆圓滿九相在無礙門謂一切望一亦有
攝有入亦有四句謂攝一入一攝一切入一
攝一入一切攝一切入一切同時交參無礙
釋云此與前四句不同前但此彼同時攝入

今則欲入彼時必別攝餘法帶之將入彼中
發起重重無盡之勢攝一入一者如東鏡能
攝南鏡帶之將入西鏡之中即東鏡為能攝
能入南鏡為所攝西鏡為所入也此則釋迦
世尊攝文殊菩薩入普賢中也攝一切入一
者如東鏡攝餘八鏡帶之將入南鏡之中時
東鏡為能攝能入八鏡為所攝南鏡為所入
則一佛攝一切衆中帶之同入一衆生中也
攝一入一切者如東鏡能攝南鏡帶之將入
餘八鏡中攝一切入一切者如東鏡攝九鏡

帶之將入九鏡之中時東一鏡為能攝能入
九鏡為所攝亦即便為所入也此句正明諸
法互相涉入一時圓滿重重無盡也今現見
鏡燈但入一燈當中之時則鏡鏡中各有多
多之燈無前後也則知諸佛菩薩六道衆生
不有則已有即一刹那中便徹過去未來現
在十方一切凡聖中也十普融無礙門謂一
切及一普皆同時更互相望一一具前兩重
四句普融無礙准前思之今圖明顯現稱行
境界無障無礙深思之今現在前是以前九

功三

四

門文不頓顯故此攝令同一刹那既總別同
時則重重無盡也又華嚴演義云夫能所相
入心境包含總具四義能成無礙一稱性義
二不壞相義三不即義四不離義由稱性故
不離由不壞相故不即又如諸刹入毛孔皆
有稱性及不壞相義今毛上取稱性義故知
法性之無外刹上取不壞相義故不徧稱性
之毛以一毛稱性故能含廣刹以廣刹不壞
相故能入一毛又內外緣起非即非離亦有
二義一約內外共為緣起由不即故有能所

入由不離故故得相入二約內外緣起與眞法性不即不離此復二義一由內外不即法性有能所入不離法性故毛能廣包刹能徧入二者毛約不離法性如理而包刹約不即法性不徧毛孔思之此事事無礙觀如羣臣對王各各全得王力猶諸子對父一一全得爲父又如百僧同住一寺各各全得受用而寺不分若空中大小之華一一徧納無際虛空而華不壞則十方一切衆生全是佛體而無分割以不知故甘稱眇劣稟如來之智德

及墮愚盲具廣大之威神而跽小器所以志公云法性量同太虛衆生發心自小如上無礙但是一心如海涌千波鏡含萬像非一非異周徧圓融互奪互成不存不泯遂得塵舍法界無虧大小念包九世延促同時等事現前此乃華嚴一部法界緣起自在法門如在掌中爛然可見又非獨華嚴之典乃至一代時教難思之妙旨十方諸佛無作之神通觀音祕密之悲門文殊法界之智海一時顯現洞鑒無疑矣若非智照深達自心又焉能悟

此希奇之事如先德云證佛地者爲真空無我無性是也乃至稱理而言非智所知如空中鳥飛之時跡不可求依止跡處也然空中之跡既無體相可得然跡非無此跡尋之逾廣要依鳥飛方詮跡之深廣當知佛地要因心相而得證佛地之深廣然證入此地不可住於寂滅一切諸佛法不應爾當示教利喜學佛方便學佛智慧夫佛智慧者即一切種智所以般若經中以種智爲佛則無種不知無種不見斯乃以無知知一切知以無見見

一切見如華嚴離世間品十種無下劣心中云菩薩摩訶薩又作是念三世所有一切諸佛一切佛法一切衆生一切國土一切世間一切三世一切虛空界一切法界一切語言施設界一切寂滅涅槃界如是一切種種諸法我當以一念相應慧悉知悉覺悉見悉證功三悉修悉斷然於其中無分別離分別無種種無差別無功德無境界非有非無非一非二以不二智知一切二以無相智知一切相以無分別智知一切分別以無異智知一切異六

以無差別智知一切差別以無世間智知一切世間以無世智知一切世以無衆生智知一切衆生以無執著智知一切執著以無住處智知一切住處以無雜染智知一切雜染以無盡智知一切盡以究竟法界智於一切世界示現身以離言音智示不可說言音以一自性智入於無自性以一境界智現種種境界知一切法不可說而現大自在言說證一切智地爲教化調伏一切衆生故於一切世間示現大神通變化是爲第十無下劣心

如上微細剖析理事根源方見全佛之衆生惺惺不昧全衆生之佛歷歷無疑悟本而似達家鄉得用而如親手足云何迷真抱幻捨實憑虛孤負己靈沈埋家寶高推上聖自鄙下凡都爲但誦空文未窮實義唯記即心是佛之語親省何年ウ三只學萬法唯識之言誰當現證既乖教觀又闕明師雖稱紹隆但成自誑宗鏡委細正爲斯人使了其義而識其心披其文而見其法感諸聖苦口愧先賢用心覽卷方知終不虛謬如高拂雲霧豁觀青天

似深入龍宮親逢至寶始悟從來未諦學處
麤浮可驗時中全無力量未到實地莫言其
深未至劬勞莫言其苦唯當見性可以息言
且諸聖所以垂言教者普爲生盲凡夫令不
著生死眇目二乘令不住涅槃夜視小菩薩
令捨於權乘羅縠別菩薩令不執教道此爲
未知有自心即具如是廣大神德無邊妙用
者分明開示令各各自知十方諸佛莫不承
我威光一切異生莫不賴我恩力勸生忻慕
進道弘修破一微塵出大千經卷然後以定

慧力內外莊嚴發起本妙覺心真如相用似
磨古鏡如瑩神珠光徹十方影透法界無令
一小含識不承此光猶如善財一生可辦又
如龍女親獻靈山如來印可故云我獻寶珠
世尊納受是事疾不答言甚疾女言以汝神
力觀我成佛復速於此是知纔悟此法因果
同時成道度生不出一刹那之際如法華經
信解品云疾走往捉又譬喻品云其疾如風
豈滯多生枉修功行有如是速疾念念相應
之力而不肯承當故諸聖驚嗟廣爲開演布

八教網備三乘車大小俱收權實並載提携
誘引密赴機宜或見或聞而前而後悉令入
此一乘金剛寶藏以爲究竟如方便品中引
十方三世諸佛皆以無量無數方便種種因
緣譬喻言詞而爲衆生演說諸法是法皆爲
一佛乘故是諸衆生從佛聞法究竟皆得一
切種智則不可迷諸佛方便門執其知解領
成現之語起法我之心如般若經中佛言我
於一切法無所執故得常光一尋身真金色
是以但於人法二執俱亡一道常光自現還

同釋迦親證金色之身所以諸佛教門皆爲
顯宗破執依前住著反益迷心如熬金丸執
則燒手令甘露聖教出苦良緣若遇斯人有
損無益如方便品偈云舍利弗當知諸佛法
如是以萬億方便隨宜而說法其不習學者
不能曉了此汝等既已知諸佛世之師隨宜
方便事無復諸疑惑心生大歡喜自知當作
佛故知若不習定學慧且不知隨宜之說妄
認爲真不可徇文以爲悟道直如善財登閣
龍女獻珠當此之時自然親見應須尅已辯

事曉夜忘疲若問程而不行家鄉轉遠似見
實而不取還受貧窮所以古德頌云學道先
須細識心細中之細細難尋可中尋到無尋
處方信凡心是佛心故知即於一念生死心
中能信有諸佛不思議事甚為難得如大涅槃經云佛言若有人能以藕根絲懸須彌山
切三
可思議不不也世尊善男子菩薩摩訶薩於
一念頃悉能得量一切生死是故復名不可
思議○問理唯一道事乃萬差云何但了一
心無邊佛事悉皆圓滿答出世之理由心

成處世之門事由心造若以唯心之事一法
即一切法舒之無邊以唯心之理一切法即
一法卷之無跡因卷而說一此法未曾一因
舒而說多此法未曾多非一非多有而不有
而多而一無而不無一多相依互為本末通
有四義一相成義則一多俱立以互相持有
力俱存也二相害義形奪兩亡以相依故各
無性也三互存義以此持彼不壞彼而在此
彼持此亦爾經頌云一中解無量無量中解
一四互泯義以此持彼彼相盡而唯此以彼

持此此相盡而唯彼經云知一即多多即一
又由彼此相成資攝無礙是故得有大小即
入一多相容遠近互持主伴融攝致使塵塵
現而無盡等帝網以參差故得事事顯而無
窮若定光而隱映又一多無礙之義古德以
喻顯示如數十錢法此有二體一異體二同
體就異體中有二一相即二相入又以諸緣
起法有二義一空有義此即自體二有力無
力義此望力用由初義故約相即由後義故
得相入初空有義中由自若有時他必無故

他即自何以故由他無性以自作故二由自
若空時他必有故自即他故何以故由自無
性用他作故以空有無二體故所以常相即
若不爾者緣起不成有自性等過二力用中
自有全力所以能攝他他全無力故所以能
入自不據自體故非相即力用交徹故成相
入十數為譬者復有二門一異體門二同體
門就異體門中復有二一者一中多多中一
如經頌云一中解無量無量中解一了彼互
生起當成無所畏此約相說二者一即多多

即一如經頌云一即是多多即一義味寂滅
悉平等遠離一異顛倒相是名菩薩不退住
此約理說問既其各各無性那得成其一多
耶答此由法界實德緣起力用普賢境界相
應所以一多常成不增不減也次明一即多
多即一者如似一即十緣成故若十非一一
不成故何但一不成十亦不成如柱若非舍
爾時則無舍若有舍亦有柱即以柱即是舍
故有舍復有柱一即十十即一故成一復成
十也問若一即十此乃無有一若十即一此

乃無有十那言一之與十復言以即故得成
耶答一即非一者是情謂一今所謂緣成一
緣成一者非是情謂一故經頌云一亦不為
一為破諸數故淺智著諸法見一以為一問
前明一中多多中一者即一中有十十中有
功三一此明一即十有何別耶答前明一中十者
離一無有十而十非是一若此明一即十者
離一無有十而十即是一緣成故也二同體
門者還如前門相似還明一中多多中一一
即多多即一今就此門中說者前異體門言

一中十者以望後九故名一中十此門言一中十者即一中有九故言一中十也問若一中即有九者此與前異體門中一即十有何別耶答此中言有九者有於自體九而一不是一九若前異體說者一即是彼異體十而十不離一問一中既自有九者應非緣成義答若非緣成豈得有九耶問一體云何得有九答若無九即無一次明同體門中一即十者還言一者緣成故一即十何以故若十非一不成故一即十既爾一即二三亦然問此

中言自體一即十者與前同體一中十有何別耶答前明自體中有十而一非是十此明一即十而一即是十以此為異問此明一體即十為攝法盡不答隨智差別故亦盡亦不盡何者如一若攝十即不為盡若具說即無盡也問為攝自門無盡為攝餘門亦無盡耶答一無盡餘亦無盡若餘不盡一亦不盡若一成一切即成若一不成一切即不成是故此攝法即無盡復無盡成一之義也於三四義猶若虛空即是盡更不攝餘故名無盡故

知亦攝盡不盡也問既言一即能攝者為只
攝一中十亦得攝他處十答攝他十亦有盡
不盡義何以故離他無自故一攝他處即無
盡而成一之義他處十義如虛空故有盡經
云菩薩在於一地普攝一切諸地功德此宗
功三
鏡錄是一乘別教不思議門圓融無盡之宗
不同三乘教中所說如上一多無礙之義不
可以意解情思作限量之見唯淨智眼以六
相十玄該之方盡其旨耳則知融攝無邊包
含匪外如法華神力品云諸佛於此得阿耨

多羅三藐三菩提諸佛於此轉于法輪諸佛
於此而般涅槃又經云慈悲為佛眼正念為
佛頭妙音為佛耳香林為佛鼻甘露為佛口
四辯為佛舌六度為佛身四攝為佛手平等
為佛指戒定為佛足種智為佛心金光明經
疏云法性身佛者非是凡夫二乘下地之所
能見唯應度者示令得見此即無身之身無
相之相一切智為頭第一義諦髻八萬四千
法門髮大悲眼中道白毫無漏鼻十八空舌
四十不共齒弘誓肩三三昧腰如來藏腹權

實智手定慧足如此等相莊嚴法性身佛也
牛頭初祖云諸佛於此得菩提者此是心處
得菩提色處轉法輪眼處入涅槃若爾者身
中究竟解脫法身常在淨土具足更少何物
復更何求初發心時便成正覺此宗鏡中所
有智行主伴皆同一際功三纔有信者悉同法流
但如一圓鏡之中無別分析如華嚴論云此
經法門總是十方諸佛同行共行更無新故
如大王路發跡登之者即是無奈不行之何
一念隨善根少分見性智慧現前總是不離

佛正覺根本智故不離普賢行故如普賢一
念中少分善心總是向法流者故經云聞如
來名號及所說法門聞而不信猶能畢竟至
於金剛智地何況信修者也又云此華嚴經
中解行法門修學悟入必能成就十住法門
住佛種性生如來家為佛真子不同權教初
地菩薩以誓願成佛此華嚴經直論實證位
不論誓願為此教門總一時一際一法界無
異念前後情絕凡聖一性不論情繫應以無
念無作法界照之可見若立情見不可信也

設生信者玄信佛語故非是自見若自見者情絕想亡心與理合智與境冥方知萬境性相通收若不如斯心常彼此是非競作垢淨何休若也稱性情亡法界重玄之門自達一多純雜自在含容總別之門圓融自在於利生之法善達諸根隨所堪能悉皆成益敬承親近者皆能拔之所以稱性故凡行一事悉徧法界若隨事作則有分限如摩訶般若經云欲以一食供養十方各如恒河沙等諸佛及僧當學般若波羅蜜欲以一衣華香瓔珞

秣香塗香燒香燈燭幢幡華蓋等供養諸佛及僧當學般若波羅蜜論問曰菩薩若以一食供養一佛及僧尚是難事何況十方如恒河沙等諸佛及僧答曰供養功德在心不在事也若菩薩以一食大心悉供養十方諸佛功三及僧亦不以遠近為礙是故諸佛皆見皆受十四是知但運一心廣大無際功德智慧二種莊嚴六度萬行無不圓滿則知一毫空性法界無差一微塵中具十方分是以法華會上十方佛國通為一土分身共座同證一乘亦如

華嚴教明此土說法十刹咸然仰先聖之同歸今後學之堅信遇斯教者莫大良緣如秉大炬以燭幽關炳然見性似駕迅航而渡深濟倏爾登真故云一句染神必當成佛一字經耳七世不沈所利唯人所約唯已百福殊相同入無生萬善異流俱會平等今宗鏡中亦復如是正直捨方便但說無上道一切諸法中唯以等觀入若執方便廣辯諸乘則失佛本懷違於大旨如法王經云若定根機爲小乘人說小乘法爲闡提人說闡提法是斷

佛性是滅佛身是說法人當歷百千萬劫墮諸地獄何以故衆生之性即是法性從本已來無有增減云何於中分別藥病如是解者即一切法無非佛法矣○問如何是一切法皆是佛法答一切法唯心心即是佛心即是法如學人問忠國師經云一切法皆是佛法殺害還是佛法不答一切施爲皆是佛智之用如人用火香臭不嫌亦如其水淨穢非汙以表佛智也是知火無分別蘭艾俱焚水同上德方圓任器所以支殊執劔於瞿曇焉崛

功三

十五

持刀於釋氏豈非佛事乎若心外見法而生分別直饒廣作勝妙之事亦非究竟耳問心性本淨寂照無遺何假智光而爲鑒達答心是正因雖然了照以客塵煩惱所遮若無智慧了因而不能顯古德云智照心原即是了因如空與日略有十義以辯難思一謂日與空非即非離二非住非不住三如日善作破闇良緣顯空之要四雖復滅闇顯空空無損益五理實無損事以推之闇蔽永除性乃無增空界所含萬像皆現六而此虛空性雖清

淨若無日光則有闇起七非以虛空空故自能除闇闇若除者必假日光八日若無空無光無照空若無日闇不自除九然此闇性無來無去日之體相亦不生不滅十但有日照空則乾坤洞曉以智慧日照心性空亦復如是釋曰一智與心非即非離云何非即以智是能照心是所照能所異故云何非離智是心之用用不離體故二非住非不住云何非住智性離故云何非不住與心相應故三智能破客塵顯了心性四智雖去塵現性而心

本無隱顯五心雖本空要盡客塵方能普現
法界六心雖清淨若無智光則為客塵所蔽
七非心自空不染客塵塵若除者要因智光
八智無心不照心無智不明九客塵雖盡本
無來去智雖起照亦無生滅十但得智光則
心性湛然寂照法界洞朗究竟清淨故知萬
法無修策修而至無修本性雖空亦由修空
而顯空今宗鏡所錄深有所以只為衆生無
智不修而墮愚闇不照心性枉陷輪迴若不
得宗鏡之智光何由顯於心寶且衆生無漏

智性本自具足以客塵所蔽似鏡昏塵但能
知鏡本明塵即漸盡客塵盡處真性朗然如
大涅槃經云如大村外有娑羅林中有一樹
先林而生足一百年是時林主灌之以水隨
時修治其樹陳朽皮膚枝葉悉皆脫落唯貞
實在如來亦爾所有陳故悉已除盡唯有一
切真實法在所以一鉢和尚訶云萬代金輪
聖王子只者真如靈覺是菩提樹下度衆生
度盡衆生出生死不生不死真丈夫無形無相
大毗盧塵勞滅盡真如在一顆圓明無價珠

宗鏡錄卷第十三

音釋

分劑分扶切 劑在計切 踰且錄切
 也分切 穀胡紗切 倏疾也竹切 剖十七切 析昔后切
 也也 齋梵語也 聞梵語也 昌昌甚切 信信切
 齋指髮也 齋於良切 嶽渠摩此云 渠渠物切

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第十四

功四

宋慧日永明寺主智覺禪師集

夫釋迦文佛開衆生心成佛知見達磨初祖直指人心見性成佛若體此一心云何是成佛之理答一心不動諸法無性以無性故悉皆成佛華嚴經云佛子如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性無何等性所謂無相性無盡性無生性無滅性無我性無非我性無衆生性無非衆生性無菩提性

無法界性無虛空性亦復無有成正覺性知一切法皆無性故得一切智大悲相續救度衆生佛子譬如虛空一切世界若成若壞常無增減何以故虛空無生故諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦無增減何以故菩提無相無非相無一無種種故佛子假使有人能化作恒河沙等心一一心復化作恒河沙等佛皆無色無形無相如是盡恒河沙等劫無有休息佛子於汝意云何彼人化心化作如來凡有幾何如來性起妙德菩薩言

如我解於仁所說義化與不化等無有別云
何問言凡有幾何普賢菩薩言善哉善哉佛
子如汝所說設一切眾生於一念中悉成正
覺與不成正覺等無有異何以故菩提無相
故若無有相則無增減佛子菩薩摩訶薩應
如是知成等正覺同於菩提一相無相疏釋
云所以知佛智徧者無一眾生不有本覺與
佛體無殊故經云佛智徧流即似佛智徧他
眾生今顯眾生自有佛智故云徧耳此有三
意一明無一眾生不有則知無性者非眾生

數謂草木等已過五性之見二者眾生_在纏
之因已具出纏之果法故云有如來智慧非
但有性後方當成亦非理先智後是知涅槃
對昔方便且說有性後學尚謂談有藏無況
聞等有果智誰當信者三彼因中之果智即
他佛之果智_功以圓教宗自他因果無二體故
不爾此說眾生有果何名說佛智耶斯則玄
又玄矣非華嚴宗無有斯理疑云涅槃云佛
性者名為智慧有智慧時則無煩惱今有佛
智那作眾生釋云謂顛倒故不證豈得言無

如壯士迷於額珠豈是膚中無寶謂若先無
離倒寧有既離則現明本不無如貧得珠非
今授與是以涅槃恐不修行故云言定有者
即為執著恐不信有故云若言定無則為妄
語乍可執著不可妄語又如來藏等經說有
九種喻喻如來藏謂如青蓮華在泥水中未
出泥人無貴者又如貧女而懷聖胎如大價
寶垢衣所纏如摩尼珠落在深廁如真金像
弊衣所覆如菴羅樹華實未開亦如稻米在
糠穢中如金在鑛如像在摸皆是塵中有佛

身義與此大同也又此無性理能成一切能
壞一切則一成一切成一壞一切壞一成一
切成者即因果交徹於中有二一明生佛不
二華嚴經云如來成正覺時於其身中普見
一切衆生成正覺等淨名經云一切衆生即
菩提相即菩提相于何不成二明能所不二
即華嚴經云皆同一性所謂無性淨名經云
不行是菩提離意法故法即是所意即是能
良以心境同一性故生佛亦然是以真心不
守自性故舉體隨緣成諸萬法性即體也以

諸法唯心所現各無自體虛假相依無決定性以無性故能隨異緣成立一切若有定性猶如金石各有堅性不可令易今此無性猶如於水遇冷成冰逢火便煖故中論偈云集若有定性先來所不斷於今云何斷道若有定性先來所不修於今云何修故知若有定性一切諸法皆悉不成若無定性一切皆成又若衆生各各有性自體不移則永作衆生無因成佛所以無性理同以有空義故一切法得成於畢竟空中熾然建立一切法若此

一微塵法成則盡十方虛空界一切異法一時成若有一微塵異法不成者此間一毫之法亦不成失圓頓義以一心一切心故若悟宗鏡成佛即一切處成佛所以金剛經云所在之處則為有佛若有一微塵處不成佛則不入宗鏡中故經云唯我一人者三界六道凡聖無非我是一是人故唯我一人耳故知若離此而修皆成權漸如待空華而結果期皎水以成冰任滿三祇不入真實但自觀心見佛了諸法空則不動念而親觀毫光靡運

身而徧參法界如佛在忉利一夏安居佛以神力制諸人天不知處所夏受歲已佛攝神足欲還閻浮爾時須菩提於石室中住自思惟言佛忉利下當至佛所禮佛耶爲不至耶復自思惟佛常說法若人以智慧力觀佛法身是名見佛中^{功四}最佛時已從忉利下閻浮提四衆皆集人天相見座中有佛及轉輪王諸天大集衆會莊嚴先未曾有須菩提念今此大衆雖復殊特勢不久停磨滅之法皆歸無常因此無常觀之初門悉知諸法空無有實

作是觀時即得道證時一切衆欲先見如來禮拜供養有蓮華色比丘尼常爲他人呼爲姪女欲除惡名便化爲輪王七寶千子衆人見之皆悉避座化王見佛還復本身爲比丘尼最先禮佛佛告尼言非汝先禮我唯須菩提最初禮我所以者何須菩提觀諸法空爲見法身得真供養供養中最非供養生身名供養也是知若不自信心佛求他勝緣功業雖勤終非究竟如華嚴如來出現品云佛子設有菩薩於無量百千億那由他劫行六波

羅審修習種種菩提分法若未聞此如來不
思議大威德法門或時聞已不信不解不順
不入不得名爲真實菩薩以不能生如來家
故又以從緣故緣亦無自性則一切不成念
念散壞如隨差別雜染之緣因名言建立故
號衆生於諸緣中求衆生性了不可得則衆
生體空即是壞義以有諸法故則空義得願
若此一衆生義不成則盡十方法界一切衆
生悉皆不成故名一壞一切壞所以諸佛知
一切法皆無性故得成就一切智起同體悲

相續不斷盡未來際廣度有情以一心無性
成佛之理願一切衆生與我無異知衆生本
來一心不動常合天真以無性故不覺隨緣
大趣昇降枉受妄苦虛墮輪迴所以能起大
悲相續度脫若無此無性之理則大化不成
善惡凡聖不可移易若能如是解悟則是入
不思議方便法門佛藏經云諸法若有決定
體性如析毛髮百分之一者是則諸佛不出
於世亦終不說諸法空並證頓義華嚴經頌
云能於一念悉了知一切衆生無有餘了彼

衆生心自性達無性者所行道不退轉法輪
經云爾時三菩薩住世尊前以曼陀蓮華散
於佛上散已作如是言我於此法深信解
無有疑惑其第一者白佛言世尊若有人說
如來我即如來於此法中都無疑惑第二菩
薩復白佛言世尊若有人稱說世尊我即世
尊亦於此法悉無疑惑第三菩薩白佛言世
尊若有人稱說阿羅訶三藐三佛陀我即阿
羅訶三藐三佛陀亦於此法悉無疑惑乃至
阿難白佛言世尊云何菩薩作如是說佛言

此三菩薩善解假名故作是說故知但是凡
聖諸法皆是假名從心建立若能了達一切
平等即知凡聖諸法不出假名假名不出真
如之性如大般若經云爾時善現告欲色界
諸天衆言汝諸天衆說我善現佛真弟子隨
如來生云何善現功四隨如來生謂隨如來真如六
生故所以者何如來真如無來無去善現真
如亦無來無去故說善現隨如來生如來真
如即一切法真如一切法真如即如來真如
如是真如無真如性亦無不真如性善現真

如亦復如是故說善現隨如來生釋曰若如
來真如即一切法真如者非獨善現隨如來
生乃至一切法界衆生悉隨如來生何者以
如來真如即自真如故如是真如無真如性
者以此真如是言說中極亦不可立故云喚
作如如早是變也既無真如之性亦無非真
如之性如是了達方爲究竟真如矣鴈腋經
云爾時舍利弗問諸比丘言大德何緣說如
是語我今始於六師出家諸比丘言大德舍
利弗從今已往六師諸佛等同一相無增無

減大德舍利弗我等今知諸師不異於出家
中無所分別故言出家舍利弗言大德何緣
說言從今佛非我尊諸比丘言大德舍利弗
我從今往自然明了熾然明了不假餘明我
自歸依非餘歸依自歸自尊是故說言佛非
我尊何以故我不離佛佛不離我乃至舍利
弗言大德何故說從今往說無有業諸比丘
言大德舍利弗我從今往知一切說究竟涅
槃是中無有調伏無非調伏以是故言我說
無業如來藏經云世尊告金剛慧言善男子

我以佛眼觀一切衆生貪欲恚癡諸煩惱中
有如來智如來眼如來身結跏趺坐儼然不
動善男子一切衆生雖在諸趣煩惱身中有
如來藏常無染汙德相備足如我無異楞伽
經云如來藏自性清淨轉三十二相入於一
切衆生身中華嚴入法界品中鞞瑟胝羅居
士得菩薩解脫不般涅槃際法門常供養梅
檀座佛塔告善財言我開梅檀座如來塔門
時得三昧名佛種無盡善男子我念念中入
此三昧念念得知一切無量殊勝之事乃至

善男子我唯得此菩薩所得不般涅槃際解
脫如諸菩薩摩訶薩以一念智普知三世一
念徧入一切三昧如來智日恒照其心於一
切法無有分別了一切佛悉皆平等如來及
我一切衆生等無有二知一切法自性清淨
無有思慮無有動轉而能普入一切世間離
諸分別住佛法印悉能開悟法界衆生又頌
云如心境界無有量諸佛境界亦復然如心
境界從意生佛境如是應觀察法華經云如
是我成佛已來甚大久遠壽命無量阿僧祇

劫常住不滅衆有疑云成道既久常此教化
中間所有然燈毗婆沙尸棄等佛成道入滅
說法度衆生復是誰耶古釋云於是中間說
然燈佛等成道入滅如是皆以智慧方便善
巧分別說於他佛非離我身別有彼佛金剛
經論云衆生身內有佛亦非密身外有亦非
密乃至非身內非身外有非非內非非外有
並非密也衆生即是故名爲密寶藏論云不
遺一法不得一法不修一法不證一法性淨
天真可謂大道乎真一是以徧觀天下莫非

真人孰得此理同其一倫合教云只觀十法
界衆生即是佛十法界衆生陰佛陰無毫芥
之殊三世佛事衆生四儀無不圓足華嚴論
云若少見性者亦得佛乘如大海中一毫之
滯乃至多滯一一滯中皆得大海如是菩薩
五位之中十位十地一一位內皆有佛果如
彼海水一毫之滯不離佛性得諸行故以彼
佛性而有進修如華嚴經直以全佛果不動
智等十智如來示凡信修如有凡夫頓昇寶
位身持王位徧知臣下一切羣品無不該含

華嚴經中法門菩薩行相亦復如是從初發
心十住之始頓見如是如來法身佛性無作
智果徧行普賢一切萬行隨緣不滯悉皆無
作涅槃經云佛性非是作法但為客塵煩惱
所覆故是故今從十住初位以無作三昧自
體應真煩惱客塵全無體性唯真體用無貪
瞋癡任運即佛故一念相應一念成佛一日
相應一日成佛何須數劫漸漸而修多劫積
修三祇至果心緣劫量見障何休諸佛法門
本非時攝計時立劫非是佛乘又經云一切

世界海微塵數劫所有諸佛出興于世親近
供養者明無功之智徧周無法不佛佛即法
也十方虛空無有間缺針鋒毛端無不是一
切法一切佛故但有微塵許是非染淨心皆
不是見佛也以智眼印之又云都舉佛刹微
塵數佛者智滿行徧無非佛故皆悉承事者
即聖凡同體無一不佛法空無間也以普眼
觀之徹其心境無不佛也智隨諸行一切皆
佛故如是見者以事而論亦實如是表法而
論一切總實是佛故若一法一物不是佛見

者當知是人即是邪見非正見也即有能所
是非諸見競生不得入此普賢文殊智眼境
界是以若有異想雜念續續而起故號衆生
則能所互興是非交諍即是邪見若了妄念
無相外境自虛則一切刹塵無非正覺所以
釋摩訶衍論云一念初起無有初相者謂心
起者無有初相可知而言知初相即謂無念
者則是除疑令生勝解謂有衆生作如是疑
極解脫道會本覺時微細初生知得有耶知
得無耶若知有者極解脫道當非無念所以

者何知有初念有初念故若知無者極解脫
道當不能有所以者何既無初念待何念無
立解脫有如是疑故今自通言所知之相從
本已來自性空無能知之智從本已來無有
起時既無所覺之相亦無能覺之智豈可得
言有細初相智慧可知而言說知初相者即
是現示無念道理所以者何法性之理雖無
所知之初起相亦無能知之始覺智而能通
達無所知相無能知智無所有覺都非空無
是故今且依此道理作如是說知初相耳是

故一切衆生不名爲覺以從本來念念相續
未曾離念故說無始無明者即是成立上無
念義謂金剛已還一切衆生獨力業相大無
明念未出離故則是現示一切衆生皆是有
念名爲衆生一切諸佛皆得無念名爲佛故
自此已下現示始覺境界周徧圓滿謂大覺
者已到彼岸徧知一切無量衆生一心流轉
作生住異滅四相故如論云若得無念者則
知心相生住異滅故以何義故如是知耶得
自無念時一切衆生平等得故如論云以無

念等故以何義故唯一行者得無念時一切
衆生悉得無念一一衆生皆悉各各有本覺
故此義云何謂一行者始覺圓滿同本覺時
徧同一切無量衆生本覺心中非自本覺所
以者何自性本覺徧衆生界無不至故清淨
覺者得無念時一切衆生皆得無念者清淨
覺者斷無明時一切衆生亦可斷耶若爾何
過若始覺者斷無明時一切衆生皆得斷者
何故上言金剛已還一切衆生獨力業相大
無明念未出離故不名爲覺若諸衆生無始

無明未得出離而與諸佛同得無念者無念等義唯有言說無有實義豈可得言一切衆生皆有本覺亦有始覺決斷此難則有二門一者自宗決斷二者望別決斷自宗決斷者此論正宗爲欲現示一切衆生同一相續無差別故可得一修行者無始無明究竟斷時一切衆生亦同斷盡一修行者滿始覺時一切衆生亦同得滿是故三身本有契經中作如是說爾時世尊告文殊言文殊師利我由二等而成正覺一者斷等二者得等言斷等

者我極解脫道初發起時一切衆生所有無始無明一時究竟頓決斷故言得等者我初成道滿始覺時一切衆生皆滿足故是名二等故望別決斷者舉圓滿者望衆生界無一法而非清淨舉諸衆生望無上尊入無明藏無所覺知皆悉清淨無所障礙無念等義而得成立入無明藏無所覺知上上所說文無相違過舉此一隅應廣觀察自此已下融諸始覺今同本覺謂五十一分滿始覺時實無轉勝漸次之果亦無究竟圓滿之極所以

者何一切始覺四相俱時而得住止皆無自立從本已來一味平等自性圓滿契同無二一相覺故如論云而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故起信疏云豁然大悟覺了自心本無所轉令無所靜本來平等種種夢念動其心原覺心初起者是明所覺相心初起者依無明有生相之心體令動念今乃證知離本覺無不覺即動念是靜心故言覺心初起如迷東為西悟時乃知西即是東心無初相者本由不覺

有心生起今既覺故心無所起故言無初相今究竟位動念都盡唯一心在故言無初相無明水盡歸一心原更無起動故言得見心性心即常住更無所進名究竟覺未至心原夢念未盡欲滅此動望到彼岸而今既見心性夢相都盡覺知自心本無流轉今無明靜息常自一心是以證知佛地無念此是舉因而證果也馬祖大師云汝若欲識心祇今語言即是汝心喚此心作佛亦是實相法身佛亦名為道經云有三阿僧祇百千名號隨世

應處立名如隨色摩尼珠觸青即青觸黃即黃體非一切色如指不自觸如刀不自割如鏡不自照隨緣所見之處各得其名此心與虛空齊壽乃至輪迴六道受種種形即此心未曾有生未曾有滅為衆生不識自心迷情妄起諸業受報迷其本性妄執世間風息四大之身見有生滅而靈覺之性實無生滅汝今悟此性名為長壽亦名如來壽量喚作本空不動性前後諸聖執會此性為道今見聞覺知元是汝本性亦名本心更不離此心別

有佛此心本有今有不假造作本淨今淨不待瑩拭自性涅槃自性清淨自性解脫自性離故是汝心性本自是佛不用別求佛汝自是金剛定不用更作意凝心取定縱使凝心斂念作得亦非究竟志公和尚生佛不二科云衆生與佛不殊大智不異於愚何用外求珍寶身內自有明珠正道邪道不二了知凡聖同途迷悟本無差別涅槃生死一如究竟攀緣空寂推求憶想清虛無有一法可得蕭然直入無餘傳大士頌云還原去何須次第

求法性無前後一念一時修又頌云凡地修
聖道果地習凡因恒行無所踐常度無度人
真覺大師謔云雪山肥膩更無雜純出醍醐
我常納一性圓通一切性一法徧含一切法
一月普現一切水一切水月一月攝諸佛法
身入我性我性同共如來合一地具足一切
地非色非心非行業彈指圓成八萬門刹那
滅却阿鼻業一切數句非數句與吾靈覺何
交涉百門義海云發菩提者今了達一切眾
生及塵毛等無性之理以成佛菩提智故所

以於佛菩提身中見一切眾生成等正覺又
眾生及塵毛等全以佛菩提之理成眾生故
所以於眾生菩提中見佛修菩提行是故佛
是眾生之佛眾生即佛之眾生縱有開合終
無差別如是見者名菩提心起同體大悲教
化眾生也又東林問云眾生為迷諸佛為悟
體雖是一約用有差若以眾生通佛佛亦合
迷若以佛通眾生眾生合悟答恒以非眾生
為眾生亦以非佛為佛不礙存而恒奪不妨
壞而常成隨緣且立眾生之名豈有眾生可

得約體權施法身之號寧有諸佛可求莫不
妄徹真原居一相而恒有真該妄未入五道
而常空情談則二界難通智說乃一如易就
然後雙非雙是即互壞互成見諸佛於衆生
身觀衆生於佛體仰山和尚問瀉山和尚云
真佛住何處瀉山云以思無思之妙反思靈
皎之無窮思盡還原性相常住事理不二真
佛如如斯則無住無離能見真佛履平等道
矣故云六道之道離善之惡離惡之善二乘
之道離漏之無漏菩薩之道離邊之中諸佛

之道無離無至何以故一切諸法即是佛道
故所以先德云夫大道唯心即心是佛只依
一心而修即是根本之智亦是無分別智即
能分別無窮自具一切智故不同起心徧計
故知凡有心者悉皆成佛如今行是佛行坐
是佛坐語是佛語默是佛默所以云阿鼻依
正常處極聖之自心諸佛法身不離下凡之
一念此非分得可謂全收以不信故決定爲
凡以明了故舊來成佛然成佛之義約性虛
玄隨相對機即有多種如華嚴演義云隨門

不同種種有異門唯有多且略分四一約性
即一眞法界二約相即無盡事法三性相交
徹顯此二門不即不離四以性融相德用重
重初約體門者問體是佛不答應成四句一
是佛法性身無所不至故經云性空即是佛
故二非佛絕能所覺爲其性故平等眞法界
非佛非衆生故三亦佛非佛以法性身無自
性故四雙非性與無性雙泯絕故經頌云無
中無有二無二亦復無三世一切空是則諸
佛見二就相門有二一情二非情眞心隨緣

變能所故然此二門各分染淨謂無明熏眞
如成染緣起眞如熏無明成淨緣起染成萬
類淨至成佛以修淨緣斷彼染緣方得成佛
依此二義則生佛不同於淨緣中復有因果
因有純雜果有依正若約純門隨一菩薩盡
未來際唯修一行一一皆然若約雜門萬行
齊修盡未來際若約因門盡未來際常是菩
薩若約果門盡未來際常是如來經云爲衆
生故念念新新成等正覺若雙辯門盡未來
際修因得果若約雙非盡未來際非因非果

便同真性前之三門雙具悲智雙融心境第
 三性相交徹門曲有四門一以性隨相同第
 二門二寄相歸性同第一門三雙存無礙具
 上二門依此則悲智雙運性相齊驅寂照雙
 流成大自然在四互奪雙亡則性相俱絕設同
 果海無成不成第四以性融相門相雖萬差
 無不即性性德無盡全在相中以性融相相
 如於性今上諸門皆無障礙因果交徹純雜
 相融事事相參重重無盡今就性門四句之
 內是即佛門不取餘三就相門中約有情門

三四

十六

是淨非染是果非因是一分義非此所用就
 交徹門佛則性相雙融生則會相歸性今經
 正約第四以性融相一成一切皆成謂以佛
 之淨性融生之染以佛一性融生之多令多
 染生隨一真性皆如於佛已成佛竟非唯有
 情會萬類相融為佛體無不皆成故肇公云
 會萬物而成已者其唯聖人乎又云故聖人
 空同其體萬物無非我以佛之性融於物性
 同佛皆成以物之性融佛之相故今三業等
 於萬類即今經意而非餘門故云隨門不同

今是成佛門也頓教多同約性四門終教即同性相交徹始教有二門幻有即空同會相歸性但唯心現多同第二小乘人天皆同相門由此有云無情成佛是約性相相融以情之性融無情相以無情相隨性融同有情之相故說無情有成佛義若以無情不成佛義融情之相亦得說言諸佛衆生不成佛也成與不成情與無情無二性故法界無限故佛體普周故色空無二故法無定性故十身圓融故緣起相由故生界無盡故為因周徧

功四

十七

故遠離斷常故萬法虛融故故說一成一一切成也非謂無情亦有覺性同情成佛若許此成則能修因無情變情情變無情便同邪見是以性非巧拙解有精麤智妙而見在須臾機鈍而悟經塵劫所以古德云夫佛體幽玄非即色蘊亦不離色蘊一異性空真性自現如密嚴經偈云碎抹於金鑛鑛中不見金智者巧融鍊真金方乃顯分割於諸色乃至為極微及祈求諸蘊若一若異性佛體不可見亦非無有佛且如悟入宗鏡中成佛不離一

念若前念是凡後念是聖此猶別教所收今
不動無明全成正覺故華嚴論云如將寶位
直授凡庸如夜夢千秋覺已隨滅傳大士白
梁武帝云今欲將如意寶珠清淨解脫照徹
十方光色微妙難可思議意欲施於人主若
受者疾得阿耨多羅三藐三菩提故知若一
念決定信受者不隔剎那便登覺位如維摩
經云維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三藐
三菩提心是即出家是即具足又法華經云
爾時龍女有一寶珠價直三千大千世界持

以上佛佛即受之龍女謂智積菩薩尊者舍
利弗言我獻寶珠世尊納受是事疾不答言
甚疾女言以汝神力觀我成佛復速於此故
知一切舍生心珠朗耀理無前後明昧隨機
或因鬪而隱膚中對明鏡而顯現或因遊而
沈水底在安徐而得之或處輪王髻中建大
功而受賜或繫貧人衣裏惺智願而猶存宗
鏡明文同證於此如是信者究竟無餘即是
一念知一切法是道場成就一切智故據此
諸聖開示心佛了然設有抱疑退屈之者雖

切四

十八

未信受若成佛之理未曾暫虧如人不識真金認爲銅鐵銅鐵但有虛名金性未曾暫變如今執者不知本是却謂今非亦匪昔迷而方始悟如上廣引委曲證明只爲即生死中有不思議性於塵勞內具大菩提身以障重之人聞皆不信甘稱絕分唯言我是凡夫旣不能承紹佛乘弘持法器遂乃一向順衆生之業背覺合塵生死之海彌深煩惱之籠轉密所以徧集祖佛言教頓釋羣疑今於言下發明直見無生自性方知與佛無異萬法本

同始信真詮有茲深益○問六祖云善惡都莫思量自然得入心體洞山和尚云學得佛邊事猶是錯用心今何廣論成佛之旨答今宗鏡錄正論斯義以心冥性佛理合真空豈於心外妄求隨他勝境如華嚴記云若達真空尚不造善豈況惡乎若邪說空謂豁達無物或言無礙不妨造惡若真知空善順於理恐生動亂尚不起心慕善惡背於理以順妄情豈當可造若云無礙不礙造惡何不無礙不礙修善而斷惡耶狀修善法尚恐有著心

恣情造惡何不懼著明知邪見惡衆生也乃
 至入理觀佛猶恐起心更造惡思特違至理
 故楞伽經云佛告大慧前聖所知轉相傳授
 妄想無性菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀察
 不由於他離見妄想上上昇進入如來地是
 名自覺聖智相又云一切無涅槃無有涅槃
 佛無有佛涅槃遠離覺所覺所覺是相能覺
 是見遠離覺所覺名自覺聖智以亡能所處
 成佛故夫限量所知從他外學欲窮般若海
 莫得其源如於恒河中投一升鹽水無鹽味

飲者不覺若內照發明徹法源底無理不照
 無事不該如經云佛言我住於無念法中得
 如是黃金色身三十二相放大光明照無餘
 世界

宗鏡錄卷第十四

音釋

廁初吏切 穢穢苦岡切 穢穢苦岡切 瀉苦外切
 詰苦吉切 瀉于為切

宗鏡錄卷第十五

功五

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

問既博地凡夫位齊諸佛者云何不具諸佛神通作用答非是不具但衆生不知故華嚴宗云諸佛證衆生之體用衆生之用所以志功五公和尚謔云日昧未心地何曾安了義他家文字有親踈莫起功夫求的意任縱橫絕忌諱長在人間不居世運用元來聲色中凡夫不了爭為計如有學人問大安和尚如何是諸佛神通師云汝從何處來對云江西來師

云莫不謾語不對云終不謬言學人再問如何是神通師云果然妄語斯皆可驗並是現前日月不知故諸佛將衆生心中真如體相用三大之因為法報化三身之果豈可更論具不具耶如今若實未薦者但非生因之所生唯在了因之所了大涅槃經云生因者如泥作瓶了因者如燈照物若智燈纔照凡聖一如若意解觀之真俗似別然世間多執事相迷於真理故法華經云取相凡夫隨宜為說金剛經云但凡夫之人貪著其事所以一

切經論皆破衆生身心事相等執如寶藏論
離微品云夫經論者莫不就彼凡情破彼根
量種種方便皆不住於形事者不住形事者
則不須一切言說及以離微也故經云隨宜
說法意趣難解雖說種種之乘皆是權接方
便助道法也然非究竟解脫涅槃如有人於
虛空中畫作種種色相及種種音聲然彼虛
空實無異相受入變動故知諸佛化身及以
說法亦復如是於實際中都無一異是以天
地合離虛空合微萬物動作變化無爲夫神

中有智智中有通通有五種智有三種何爲
五種通一曰道通二曰神通三曰依通四曰
報通五曰妖通妖通者狐狸老變木石精化
附傍人神聰慧奇異此謂妖通何謂報通鬼
神逆知諸天變化中陰了生神龍隱變此謂
報通何謂依通功五約法而知緣身而用乘符往
來藥餌靈變此謂依通何謂神通靜心照物
宿命記持種種分別皆隨定力此謂神通何
謂道通無心應物緣化萬有水月空華影像
無主此謂道通何謂三智一曰真智二曰內

智三曰外智何謂外智謂分別根門識了塵境博覽古今皆通俗事此名外智何謂內智自覺無明割斷煩惱心意寂靜滅無有餘此名內智何謂真智體解無物本來寂靜通達無涯淨穢不二故名真智真智道通不可名目餘所有者皆是邪偽偽則不真邪則不正惑亂心生迷於本性是以深解離微達彼諸有自性本真出於羣品夫智有邪正通有真偽若非法眼精明難可辯了是以俗間多信邪偽少信正真大教偃行小乘現用故知妙

理難顯也百丈廣語云應物隨形變現諸趣離我所猶屬小用是佛事門收大用者大身隱於無形大音匿於希聲龐居士偈云世人多重金我愛刹那靜金多亂人心靜見真如性心通法亦通十八斷行蹤三五但自心無礙何愁神不通如是解者方入宗鏡之中所有施為皆入律行自然成辦一切佛事如淨名私記云得入律行者如優波離章是名奉律是名善解端坐不用經營辦供養具而常作佛事心行中求已上並約性用心通不約事

解或諸家兼事說者或云衆生理具諸佛事
圓或云衆生在因諸佛證果或云衆生客塵
所遮諸佛種現俱盡或云衆生妄見所隔諸
佛五眼圓通天台教多約本迹明凡聖不二
辯生佛之因果故肇法師云本迹雖殊不思
議一所以湛然尊者約三觀四教十如十乘
一念三千等於此迹門論其十妙若知迹門
尚妙本門可知遂撮略色心不二等十門明
權實之宗辯能所之化故云爲實施權則不
二而二開權顯實則二而不二斯則始終明

不二十門者一色心不二門者且十如境乃
至無諦一一皆有總別二意總在一念分別
色心何者初十如中相唯在色性唯在心體
力作緣義兼色心因果唯心報唯約色十二
因緣苦業兩兼惑唯在心四諦則三兼色心
滅唯在心二諦三諦皆俗具色心真中唯心
一實諦及無諦准此可見既知別已攝別入
總一切諸法無非心性一性無性三千宛然
當知心之色心即心名變變名爲造造謂體
用是則非色非心而色而心唯色唯心良由

於此故知但識一念徧見已他生佛他生他
佛尚與心同況已思生佛寧乖一念故彼彼
境法差而不差二内外不二門者凡所觀境
不出内外外謂託彼依正色心即空假中即
空假中妙故色心體絕唯一實性無空假中
色心宛然豁同真淨無復衆生七方便異不
見國土淨穢差品而帝網依正終自炳然所
言內者先了外色心一念無念唯內體三千
即空假中是則外法全爲心性心性無外攝
無不周十方諸佛法界有情性體無殊一切

咸徧誰云内外色心已他此即用向色心不
二門成三修性不二門者性德只是界如一
念此內界如三法具足性雖本爾藉智起修
由修照性由性發修在性則全修成性起修
則全性成修性無所移修常宛爾修又二種
順修逆修順謂了性爲行逆謂背性成迷迷
了二心心雖不二逆順二性性事恒殊可由
事不移心則令迷修成了故須一期迷了照
性成修見性修心二心俱泯又了順修對性
有離有合離謂修性各三合謂修二性一修

二各三共發性三是則修雖具九九只是三
為對性明修故合修為二二與一性如水為
波二亦無二亦無波水應知性指三障是故
具三修從性成三法爾達無修性唯一妙
乘無所分別法界洞朗此由內外不二門成
四因果不二門者力五眾生心因既具三軌此因
成果名三涅槃因果無殊始終理一若爾因
德已具何不住因但由迷因各自謂實若了
迷性實唯住因故久研此因因顯名果只緣
因果理一用此一理為因理顯無復果名豈

可仍存因號因果既泯理性自忘只由忘智
親踈致使迷成厚薄迷厚薄故強分三惑義
開六即名智淺深故如夢勤加空冥惑絕幻
因既滿鏡像果圓空像雖即義同而空虛像
實像實故稱理本有空虛故迷轉成性是則
不二而二立因果殊二而不二始終體一若
謂因異果因亦非因曉果從因因方剋果所
以三千在理同名無明三千果成咸稱常樂
三千無改無明即明三千並常俱體俱用此
以修性不二門成五染淨不二門者若識無

始即法性為無明故可了今無明為法性法性之與無明徧造諸法名之為染無明之與法性徧應眾緣號之為淨濁水清水波濕無殊清濁雖即由緣而濁成本有濁雖本有而全體是清以二波理通舉體是用故三千因果俱名緣起迷悟緣起不離刹那刹那性常緣起理一一理之內而分淨穢別則六穢四淨通則十通淨穢故知刹那染體悉淨三千未顯驗體仍迷故相似位成六根徧照分十界各具灼然豈六根淨人謂十定十分真

垂跡十界亦然乃至果成等彼百界故須初心而遮而照照故三千恒具遮故法爾空中終日雙亡終日雙照不動此念徧應無方隨感而施淨穢斯泯亡淨穢故以空以中仍由空中轉染為淨由了染淨空中自亡此以因果不二門成六依正不二門者已證遮那一體不二良由無始一念三千以三千中生陰二千為正國土一千屬依依正既居一心一心豈分能所雖無能所依正宛然是則理性名字觀行已有不二依正之相故使自他因

果相攝但衆生在理果雖未辦一切莫非遮
那妙境然應復了諸佛法體非徧而徧衆生
理性非局而局始終不改大小無妨因果理
同依正何別故淨穢之土勝劣之身塵身與
法身量同塵國與寂光無異是則一一塵刹
一切刹一一塵身一切身廣狹勝劣難思議
淨穢方所無窮盡若非三千空假中安能成
茲自在用如是方知生佛等彼此事理互相
收此以染淨不二門成七自他不二門者隨
機利他事乃憑本本爲一性具足自他方至

果位自即益他如理性三德三諦三千自行
唯在空中利他三千赴物物機無量不出三
千能應雖多不出十界十界轉現不出一念
土土互生不出寂光衆生由理具三千故能
感諸佛由三千理滿故能應應徧機徧欣赴
不差不然豈能如鏡現像鏡有現像之理形
有生像之性若一形對不能現像則理鏡有
窮形事未通若與鏡像隔則容有是理無有
形對而不像者若鏡未現像由塵所遮去塵
田人磨現像非關磨者以喻觀法大旨可知

應知理雖自他具足必藉緣了為利他功復由緣了與性一合方能稱性施設萬端則不起自性化無方所此由依正不二門成八三業不二門者於化他門事分三密隨順物理得名不同心輪鑿機二輪設化現身說法未嘗毫差在身分於真應在法分於權實二身若異何故乃云即是法身二說若乖何故乃云皆成佛道若唯法身應無垂世若唯佛道誰施三乘身尚無身說必非說身口平等等彼意輪心色一如不謀而化常冥至極稱物

施為豈非百界一心境界無非三業界尚一念三業豈殊果用無虧因必稱果若信因果方知三密有本百界三業俱空假中故使稱宜徧赴為果一一應色一一言音無不百界三業具足化復作化斯之謂歟故一念凡心已有理性三密相海一塵報色同在本理毗盧遮那方乃名為三無差別此以自他不二門成九明權實不二門者平等人慧常鑒法界亦由理性九權一實實復九界權亦復然權實相冥百界一念亦不可分別任運常然

至果乃由契本一理非權非實而權而實此
即如前心輪自在致令身口赴權實機三業
一念無乖權實不動而施豈應隔異對說即
以權實立稱在身則以真應為名三業理同
權實冥合此以三業不二門成十受潤不二
門者物理本來性具權實無始熏習或權或
實權實由熏理恒平等遇時或習願行所資
若無本因熏亦徒設遇熏自異非由性殊性
雖無殊必藉幻發幻機幻感幻應幻赴能化
所化並非權實然由生具非權非實成權實

機佛亦果具非權非實為權實應物機應契
身土無偏同常寂光無非法界故知三千同
在心地與佛心地三千不殊四微體同權實
益等此以權實不二門成已上並是約理事
權實因果能所等解釋大凡理事二門非一
非異如大智度論云有二種門一畢竟空門
二分別好惡門今依分別門中則理是所依
為本事是能依為末又理妙難知為勝事麤
易見為劣如今祇可從勝不可徇劣但得理
本本立而道生事則自然成矣又理實應緣

無礙事之理事因理立無失理之事如今不入圓信之者皆自鄙下凡遠推極聖斯乃不唯失事理亦全無但悟一心無礙自在之宗自然理事融通真俗交徹若執事而迷理永劫沈淪或悟理而遺事此非圓證何者理事力五不出自心性相寧乖一旨若入宗鏡頓悟真心尚無非理非事之文豈有若理若事之執九但得本之後亦不廢圓修如有學人問本淨和尚云師還修行也無對云我修行與汝別汝先修而後悟我先悟而後修是以若先修

而後悟斯則有功之功功歸生滅若先悟而後修此乃無功之功功不虛棄所以融大師信心銘云欲得心淨無心用功又若具智眼之人豈得妄生叨濫沉似明目之者終不墮於溝坑若盲禪闇證之徒焉知六即狂慧徇文之等奚識一心如今但先令圓信無疑自居觀行之位古人云一生可辦豈虛言哉切不可迷性徇修執權害實棄本逐末認妄遺真據世諦之名言執無始之熏習將言定旨立解明宗一向合塵背於本覺如昔人云妄

情牽引何年了辜負靈臺一點光又真覺大
師謂云覺即了不施功一切有為法不同住
相布施生天福猶如仰箭射虛空勢力盡箭
還墜招得來生不如意爭似無為實相門一
超直入如來地但得本莫愁末如淨瑠璃舍
寶月既能解此如意珠自利利他終不歇且
如世間有福之人於伏藏內得摩尼珠法爾
以種種磨治然後自然雨寶況悟心得道之
者亦復如是既入佛位法爾萬行莊嚴悲智
相續如華嚴經中第十法雲地菩薩況如大

摩尼珠有十種性十地品云佛子譬如大摩
尼珠有十種性出過衆寶何等為十一者從
大海出二者巧匠治理三者圓滿無缺四者
清淨離垢五者內外明徹六者善巧鑿穿七
者貫以寶縷八者置在瑠璃高幢之上九者
普放一切種種光明十者能隨王意雨衆寶
物如衆生心充滿其願佛子當知菩薩亦復
如是有十種事出過衆聖何等為十一者發
一切智心二者持戒頭陀正行明淨三者諸
禪三昧圓滿無缺四者道行清白離諸垢穢

五者方便神通內外明徹六者緣起智慧善能鑽穿七者貫以種種方便智縷八者置於自在高幢之上九者觀衆生行放聞持光十者受佛智職墮在佛數能爲衆生廣作佛事故知悟道如得珠豈無磨治莊嚴等事○問若不具神變將何攝化答若純取事相神通有違真趣如輔行記云修三昧者忽發神通須急棄之有漏之法虛妄故也故止觀云能障般若何者種智般若自具諸法能泯諸相未具已來但安於理何須事通若專於通是

則障理又不雅障理反受其殃如鬱頭勝意之徒即斯類矣夫言真實神變者無非演一乘門談無生理一言契道當生死而證涅槃目擊明宗即塵勞而成正覺剎那而革凡爲聖須臾而變有歸空如此作用豈非神變耶功五所以寶積經云文殊師利白佛言世尊夫說法者爲大神變若是下劣根機之者諸佛大慈不令孤棄一期方便黃葉止啼如維摩經云以神通惠化愚癡衆生若上上根人只令觀身實相觀佛亦然如昔有彭城王問諸大

德等貴若證果即得成聖者與我左腋出水
右腋出火飛騰虛空放光動地我即禮拜汝
為師牛頭融大師答云善哉善哉不可思議
今若責我如此證果者恐與道乖審如是成
佛者幻師亦得作佛且與諸大德及諸大士
證者昔釋迦在於僧中演無上道與僧不異
維摩在俗說解脫果與俗不殊勝鬘女人說
大乘法女人不改善星比丘行闡提行僧相
不移此乃正據其內心解與不解以為差隔
何關色身男女相貌衣服好醜若言形隨證

改貌逐悟遷是聖者則瞿曇形改方成釋迦
維摩相遷乃成金粟即知證是心證非是形
遷悟是智變非關相異譬如世間任官之人
為遷改官官高豈即貌別又古人云不改舊
時人只改舊時行履處設或改形換質千變
萬化皆是一心所為乃至神通作用出沒自
在易小令大展促為長豈離一心之內故知
萬事無有不由心者但證自心言下成聖若
不識道具相奚為故金剛經云若以三十二
相見如來者轉輪聖王即是如來又偈云若

以色見我以音聲求我是人行邪道不能見
如來古人云若不達此理縱然步步脚踏蓮
華亦同魔作龐居士偈云色聲求佛道結果
反成魔若決定取神通勝相作佛者不唯幻
士成聖乃至天魔外道妖狐精魅鬼神龍蜃
等皆悉成佛被咸具業報五通盡能變化故
若不一一以實相勘之何辯真偽但先悟宗
鏡法眼圓明則何理而不通何事而不徹一
切佛事攝化之門自然成就如華嚴論云經
云入深禪定得佛神通者以心稱理原無出

功五

十二

入體無靜亂體無造作性任理自真不生不
滅理真智應性自徧周三世十方一時普應
對現色身隨智應而化羣品而無來往亦不
變化名佛神通智無依止無形無色體無來
去性自徧周非二世攝而能普應三世之法
名曰神通是故經云智入三世而無來往為
三世是衆生情所妄立非實有故為智體無
形無色不造不作而應羣品名之為神圓滿
十方無法不知無根不識名之為通又云法
華經云種種性相義我及十方佛乃能知是

事聲聞及緣覺不退諸菩薩皆悉不能知此等即是門前三乘也爲未明世間相常住是法住法位爲三乘同歇苦集樂修滅道之心未明苦集本唯智起不了滅道本自無修無造無作化諸羣品如幻住世性絕無明即是佛故一念相應一念佛一日相應一日佛何須苦死要三僧祇但自了三界業能空業處任運接生即是佛也何須變易方言成佛龍天變易豈爲佛耶三乘之人亦變易何故得三僧祇佛方成故十地之上方能見性是故

經云若以色性大神力而欲望見調御士彼即瞶目顛倒見彼爲不識最勝法佛者覺也覺業性真業無生滅無得無證不出不沒性無變化本來如即是佛故隨緣六道行菩薩行變化神通接引迷流佛非變化淨名經云雖成正覺轉于法輪不捨菩薩之道是菩薩行故以此善財十住初心於妙峯山上德雲比丘所得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門即便成正覺然後始詣諸友求菩薩道行菩薩行當知正覺體用之時即心無作

處即是佛故不須修行設當行滿亦不移今故如化佛示成化相之時苦行麻麥剃髮持衣捨諸飾好藉草等事爲化外道經中佛自和會非佛自須如是等行無增上慢者豈須如是一念任無作性佛智慧現前無得無證即是佛也還如善財證覺之後方求菩提道菩薩行所以然者爲覺道之後方堪入羣處俗無縛始能爲衆生說法解縛若自有縛能解彼縛無有是處說時前後法是一時故當知若欲行菩薩行須先成正覺又經頌云文

殊法常爾者爲文殊是諸佛之慧不動智是體文殊是用以將此一切諸佛一切衆生根本智之體用門與一切信心者作因果體用故使依本故迄至究竟果滿與因不異無二性故方名初發心畢竟心二種不別明此十十四信心難發難信難入聞之者皆云我是凡夫何由可得是佛故設少分信者即責神通道力是故當知且須如是正信方始以正信正見法力加行如法進修分分無明薄解脫智慧明依自得法淺深漸當神通德用隨自己

得信猶未得何索神通說言漸漸者不移一時一法性一智慧無依住無所得中漸漸故以十玄六相義圓之法性理中無有漸頓但爲無始無明慣習熟卒令契理純熟難故而有漸漸○問佛稱覺義覺何等法答無法之法是名眞法無覺之覺是名眞覺則妙性無寄天真朗然華嚴經頌云佛法不可覺了此名覺法諸佛如是修一法不可得無字寶篋經云爾時勝思惟菩薩白佛言何等一法是如來所證覺知善男子無有一法如來所覺

善男子於法無覺是如來覺善男子一切法不生而如來證覺一切法不滅而如來證覺是以若有覺乃衆生無覺同木石俱非眞性不契無緣無覺之覺方齊大旨無覺故不同衆生覺故不如木石則一覺一切覺無覺無不覺無覺故慧解寂然無不覺故虛懷朗鑒又見心常住稱之曰覺一成一切成一覺一切覺言窮慮絕不壞假名故云始成正覺○問初發心時便成正覺者云何復說後心菩提答非初非後不離初後如大智度論云不

但以初心得亦不離初心得所以者何若但以初心得不以後心者菩薩初發心便應是佛若無初心云何有第二第三心第二第三心以初心為根本因緣亦不但後心亦不離後心者是後心亦不離初心若無初心則無後心初心集種種無量功德後心則具足具足故能斷煩惱習得無上道須菩提此中自說難因緣初後心心數法不俱不俱者則過去已滅不得和合若無和合則善根不集善根不集云何成無上道佛以現事譬喻答如

燈炷非獨初燄焦亦不離初燄非獨後燄焦亦不離後燄而燈炷焦佛語須菩提汝自見炷焦非初非後而炷焦我亦以佛眼見菩薩得無上道不以初心得亦不離初心亦不以後心得亦不離後心而得無上道燈譬菩薩道炷喻無明等煩惱燄如初地相應智慧乃至金剛三昧相應智慧焦無明等煩惱炷亦非初心智燄亦非後心智燄而無明等煩惱炷焦盡得成無上道又如燈雖念念滅而能相續破闇心亦如是雖念念不住前後不俱

而能相續成其覺慧成無上道清涼疏云華嚴經云了知境界如幻如夢如影如響亦如變化若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心功五自性成就慧身不由他悟者夫初心為始正十六覺為終何以初心便成正覺故云知一切法即心自性故覺法自性即名為佛故經頌云佛心豈有他正覺覺世間斯良證也斯則發者是開發之發非發起之發也何謂現前之

相夫佛智非深情迷謂遠情亡智現則一體非遙既言知一切法即心自性則知此心即一切法性今理現自心即心之性已備無邊之德矣成就慧身者上觀法盡也正法當興今諸見亡也佛智爰起覺心則理現理現則智圓若鏡淨明生非前非後非新非故寂照湛然不由他悟者成上慧身即無師自然智也又不由他悟是自覺也知一切法是覺他也成就慧身為覺滿也成就慧身必資理發見夫心性豈更有他若見有他安稱為悟既

曰心性自亦不存寂而能知名為正覺故法華經云為一大事因緣故出現於世開示悟入佛之知見夫一者即古今不易之一道大者是凡聖之心體故十方諸佛為此一大事出現於世皆令眾生於自心中開此知見若立種種差別是眾生知見若融歸一道是二初五乘知見若一亦非一是菩薩知見若佛知見者當一念心開之時如千日並照不俟更言即是祖師西來即是諸佛普現故云念念釋迦出世步步彌勒下生何處於自心外別求

祖佛則知眾生佛智本自具足若欲起心別求即成徧計之性故六祖云本性自有般若之智自用智慧觀照不假文字若如是者何用更立文字今為未知者假以文字指歸令見自性若發明時即是豁然還得本心於本心中無法不了故云悟無念法者萬法盡通悟無念法者見諸佛境界是知若入無念法門成佛不出剎那之際若起心求道徒勞神於塵劫之中如釋迦文佛從過去無量劫來承事供養無數恒河沙等諸佛皆不得記何

以故以依止所行有所得故至然燈佛時因
 獻五莖蓮華乃得授記釋迦之號方達五陰
 性空心無所著始見天真之佛頓入無得之
 門故將蓮華獻佛用表證明所以華嚴經頌
 云性空即是佛不可得思量尚不用瞥起思
 量豈况勞功永劫

宗鏡錄卷第十五

音釋

朕徒結切髮莫遠切蜃市忍切鄧直連切篋苦協切
 炷之戍切焦即消切瞥普蔑切

宗鏡錄卷第十六

功六

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫即心成佛者為即真心為即妄心答唯即
真心悟心真故成大覺義故稱為佛。問若
即真心有何勝義若即妄心成何過答畢
竟空門理無朕迹功六分別之道事有開遮妄心
者從能所生因分別起發浮根之暫用成對
境之妄知若離前塵此心無體因境起照境
滅照亡隨念生塵念空塵謝若將此影事而
為佛身既為虛妄之因只成斷滅之果真心

者湛然寂照非從境生舍虛任緣未嘗作意
明明不昧了了常知舒之無蹤卷之無迹如
澄潭瑩野明鏡懸空萬像森羅豁然虛鑒不
出不入非有非無斯則千聖冥歸萬靈交會
信之者徹大道之原底體之者成常住之法
身祖佛同指此心而成於佛亦名天真佛法
身佛性佛如如佛亦非離妄妄無體故亦非
即真真非即故真妄名盡即離情消妙圓覺
心方能顯現又以本具故方能開示故云如
來正覺心與衆生分別心契同無二為開示

悟入之方便是以若衆生心與諸佛心各異如何說開只爲契同方便如藏中無寶徒勞掘鑿只爲有寶不廢人功但發信心終當見性故云我爲汝保任此事終不虛也所以云摩尼珠人不識如來藏裏親收得六般神用空不空一顆圓光色非色如是的指何用別求耶故心丹訣云茫茫天下虛尋覓未肯迴頭自相識信師行到無爲鄉始覺從來枉施力所以華嚴論云以無明住地煩惱便爲一切諸佛不動智一切衆生皆自有之只

爲智體無性無依不能自了會緣方了故知一切衆生皆是佛智不得了緣無由覺悟了即成佛如大品經云有菩薩初發心即坐道場爲如佛所以龐居士偈云心若如神自虛不服藥病自除白蓮華如意珠無勞覓莫驅功六驅智者觀財色了了如幻虛衣食支身命相二勸學如如時至移菴去無物可盈餘又古人云一丸療萬病不假藥方多○問若即真心成佛妄覺墮凡則妄念違宗真心順覺斯乃真妄有二體用分離如何會通圓融一旨答

眞妄無性常契一原豈有二心而互相即以性淨無染妄不可得如幻刀不能斫石苦霧不能染空爲不了一心之人所以說即如台教問云無明即法性無復無明與誰相即答如爲不識冰人指水是冰指冰是水但有名字寧復有二物相即耶是知時節有異融結隨緣濕性常在未曾變動乃至即凡即聖亦復如是凡聖但名一體無異故先德釋華嚴經云一世界盡法界亦如是者知一眼如一切眼如皆然舉譬如一人身有手足一切人

皆有手足是以不了此一心皆成二見若凡夫執著此心造輪迴業二乘厭棄此心求灰斷果又凡夫無眼將菩提智照成煩惱火燒如大富盲兒坐寶藏中舉動罌礙爲寶所傷二乘將如來四德秘藏爲無常五陰謂是賊功大虎龍蛇怕怖馳走縛脫雖殊取捨俱失若諦三了通達之者不起不滅無得無生了此妄心念念無體從何起執念念自離不須斷滅尚不得一何況二手故知諸法順如證圓成而情無理有羣情違旨執偏計而情有理無順

常在達一道而何曾失體情不乖理千途而未暫分歧洞之而情理絕名了之而順違無地是以法法盡合無言之道念念皆歸無得之宗天真自然非干造作如無言菩薩經云爾時舍利弗謂無言菩薩曰汝族姓子不能語言云何欲問如來義乎無言曰一切諸法悉無文字亦無言詞所以者何一切衆生皆悉自然無諸言教及衆想念所以若約事備陳則凡聖無差而差若就理融即則生佛差而不差是以差與不差俱不離真如之體如

華嚴演義云無差之差者是圓融上之行布也差之無差者是行布上之圓融也如攬別成總非離別外而有此總如是融攝無法不歸則三乘非三五性非五如是妙解方被宗鏡之光離此見生悉乖不二之旨○問若一切衆生即心是佛者則諸佛何假三祇百劫積功累德方成答爲復學一乘實法爲復趣五性權機此論自證法門非述化儀方便且楞伽經說有四佛一化佛二報生佛三如如佛四智慧佛隨機赴感名之爲化酬其往因

名之爲報本覺顯照名爲智慧理體無二故
曰如華嚴經明十種佛所謂於安住世間
成正覺佛無著見願佛出生見業報佛深信
見住持佛隨順見涅槃佛深入見法界佛普
至見心佛安住見三昧佛無量無依見本性
佛明了見隨樂佛普授見又佛總具十身一
衆生身二國土身三業報身四聲聞身五緣
覺身六菩薩身七如來身八智身九法身十
虛空身若別依五教隨教不定一小乘教有
二身佛一生身二法身二大乘初教有三身

佛一法身二應身三化身三終教有四身佛
一理性身二法身三報身四應化身四頓教
唯一佛身一實性佛五一乘圓教有十身佛
又約性成佛五教差別不同小乘唯悉達一
人爲佛性初教半成半不成以有性無性分
故爲佛終教凡有心者當得作佛除草木等
頓教無佛無性離言說相爲佛圓教無所不
有佛性以三種世間皆是爲佛若三種世間
皆是爲佛者則内外心境無非佛矣又約心
成佛小乘以善心修所得爲佛初教心性爲

佛終教以心相性泯為佛頓教心本不生為
佛圓教以心無礙無盡為佛又天台明四教
佛一藏教佛二通教佛三別教佛四圓教佛
若以如如佛心佛本性佛誰人不具若以國
土身法身虛空身何法不圓則處處而皆是
寶坊丘陵誰立念念而咸成正覺妄想何分
如盲者不覩光明非朝陽夕魄之過咎似小
乘不聞圓頓豈佛心妙旨之親踈但以法弱
由於根微道廣在乎量大淺機自感妙有證
作無常薄福所宜珍寶化為瓦礫空迷已眼

錯認他身分實際以千差致化儀之百變如
大方等無想經云爾時佛告大雲密藏菩薩
言善男子汝今當然大智慧燈破諸衆生狂
愚黑闇若言如來真實出生輸頭檀舍出家
學道修習苦行壞魔兵衆坐於道場成菩提
道當知是人即是謗佛寧當斷首拔出其舌
終不出此虛妄之言何以故非是善解如來
祕密語故又大涅槃經云若言釋迦如來從
兜率天降神母胎乃至八相成道此是聲聞
曲見故云為劣解衆生母胎出現是以入此

宗鏡出語無過舉念皆真若未到斯門說是成非攝心猶錯如圓覺經云動念之與息念皆歸迷悶信心銘云不識玄旨徒勞念淨融大師云悟此宗人道佛不是亦得若未信者設念佛亦成妄語故知不達宗鏡凡有見解盡成謗佛謗法謗僧任萬慮千思未有相應之日纔了此旨自然一念無差所以華嚴論云從初發心十住之首以三昧力頓印三界三世一際諸法一味解脫涅槃常寂滅味更無始終因果一際諸性一性諸智一智諸相

一相諸行一行三世一念一念三世乃至十世如是等法自在無礙此經法門無始無終名爲常轉法輪是故此經教門依本安立以備大根依本一際不立始終爲非虛妄見故入一總得餘爲法界一際故不同權學見未盡故入餘總得如六一爲法界體無礙故如六如圓珠無方如明鏡頓照如虛空無隔如響無依如影不礙如化人所生此法門者是該括始終一際圓滿無礙無成無壞無出無沒常轉法輪若人了得此法門者佛智自然智無師智

之所現前為此法無出沒故還以自然無出沒智而自能得之非情繫思量之所能得也一切權教法門總在其中一時而說為諸權教不出法界無三世故各依自見無量差殊此一乘教是始成正覺時說若依情是最初成佛時說若依智無始終說故知成佛說法不離一念如華嚴經中毗目仙人執善財手即時善財自見其身徃十方十佛刹微塵數世界中到十佛刹微塵數諸佛所見彼佛刹及其眾會諸佛相好種種莊嚴乃至或經百

千億不可說不可說佛刹微塵數劫乃至時彼仙人放善財手善財童子即自見身還在本處是知不動本位之地而身徧十方未離一念之中而時經億劫本位不動遠近之刹歷然一念靡移延促之時宛爾不依宗鏡何以消文萬法冥歸終無別旨○問無性理同一時成佛者云何三乘等人見佛有其差別答隨心感現影像不同自業差殊非佛有異觀一水而俄分四等皆自見殊共寶器而飯色不同非他業變則全心是佛全佛是心即

真如心是法身佛且法身無相真性無形形相尚無云何差別皆是自識照影不同如五百婆羅門見灰身而起信劬師羅長者觀三尺而發心無邊身菩薩窮上界而有餘住小聖之凡夫觀丈六而無盡如觀佛三昧經云佛白父王及勅阿難吾今為汝悉現具足身相說是語已佛從座起令衆俱起令觀如來從頂順觀至足輪相復從足相逆觀至頂一身分明了了如人執鏡自見面像若生垢惡不善心者若有能毀佛禁戒者見像純

黑猶如灰人五百釋子但見灰人有千比丘見赤土色優婆塞十六人見黑象脚色優婆夷二十四人見如聚墨比丘尼見如白銀優婆塞優婆夷有見如藍染青色四衆悲淚釋子拔髮碎身自述所見乃至佛各為說過去宿因致茲異色故識論云境隨業識轉是故說唯心又密跡經云一切天人見佛色量或如黃金白銀諸雜寶等乃至或見丈六或見一里或見十里乃至百億無量無邊徧虛空中是則名為如來身密故知隨見不同跡分

多種不唯見佛觀法亦然隨智淺深法成高下如大涅槃經云十二因緣下智觀故得聲聞菩提中智觀故得緣覺菩提上智觀故得菩薩菩提上上智觀故得佛菩提乃至八相成道不出刹那際力六三昧門隨衆生見聞自分時分故先德云是故如來於一念中八相成道不出刹那際者以降生時即是成道時即是度人時即是入滅時何以故以一切法同時俱成故一成一切成華嚴經云不離覺樹而昇釋天者疏釋云佛得菩提智無不周體

無不在無依無住無去無來然以自在即體之應應隨體徧緣感前後有住有昇閻浮有感見在道樹天宮有感見昇天上非移覺樹之佛而昇天宮故云不離覺樹而昇釋殿法悉偈云佛子汝應觀如來自在力一切閻浮提皆言佛在中此不離也我等今見佛住於須彌頂此而昇也又古師釋有十義一約處相入門以一處中有一切處故是此天宮等本在樹下故不須起然是彼用故說昇也二亦約相入門以一處入一切處故樹徧天中

亦不須起欲用天宮表法昇進故云昇也三
由一切即一故天在樹下四由一即一切故
樹在天上不起等准前五約佛身謂此樹下
身即滿法界徧一切處則本來在彼不待起
也機熟令見故云昇也是故如來以法界身
常在此即是在彼六約佛自在不思議解脫
謂坐即是行住等在此即在彼皆非下位測
量故也七約緣起相由門八約法性融通門
九約表示顯法門十約成法界大會門不思
議經云以一切佛一切諸法平等平等皆同

一理如陽燄等一切衆生及諸如來一切佛
土皆不離想乃至若我分別佛即現前若無
分別都無所見想能作佛離想無有如是三
界一切諸法皆不離心普賢觀經云爾時行
者聞普賢說深解義趣憶持不忘日日如是
其心漸利普賢菩薩教其憶念十方諸佛隨
普賢教正心正意漸以心眼見東方佛身黃
金色端嚴微妙見一佛已復見一佛如是漸
漸徧見東方一切諸佛心想利故徧見十方
一切諸佛無量壽經云諸佛如來是法界身

入一切衆生心想中是故汝等心想佛時是
心即具三十二相八十隨形好是心作佛是
心是佛諸佛正徧知海從心想生此無量壽
經爲中下之機作十六觀想令韋提夫人等
暫見佛身恐生外解故有此說是心是佛之
文今生實見華嚴出現品云佛子譬如大海
其水潛流四天下地及八十億諸小洲中有
穿鑿者無不得水而彼大海不作分別我出
於水佛智海水亦復如是流入一切衆生心
中若諸衆生觀察境界修習法門則得智慧

清淨明了而如來智平等無二無有分別但
隨衆生心行異故所得智慧各各不同佛子
是爲如來心相又問明品頌云譬如水一味
因器有差別佛福田亦然衆生心故異又頌
云譬如淨明鏡隨色而現像佛福田如是隨
心獲衆報起信論云復次眞如用者謂一切
諸佛在因地時發大慈悲修行諸度四攝等
行觀物同已普皆救脫盡未來際不限劫數
如實了知自他平等而亦不取衆生之相以
如是更方便智滅無始無明證本法身任運

起於不思議業種種自在差別作用周徧法界真如等而亦無有用相可得何以故一切如來唯是法身第一義諦無有世諦境界作用但隨衆生見聞等故而有種種作用不同此用有二一依分別事識謂凡夫二乘心所見者是名化身此人不知轉識影現見從外來取色分限然佛化身無有限量二依業識謂諸菩薩從初發心乃至菩薩究竟地心所見者名受用身身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦其無量功德莊嚴隨

所應見無量無邊無際無斷非於心外如是而見此諸功德皆因波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就具無邊喜樂功德相故亦名報身又凡夫等所見是其麤用隨六趣異種種差別無有無邊功德樂相名爲化身功六初行菩薩見中品用以深信真如故得少分十一見知如來身無去無來無有斷絕唯心影現不離真如然此菩薩猶未能離微細分別以未入法身位故淨心菩薩見微細用如是轉勝乃至菩薩究竟地中見之方盡此微細用

是受用身以有業識見受用身若離業識則無可見一切如來皆是法身無有彼此差別色相互相見故古釋云依分別事識謂凡夫二乘心所見者是名化身者凡夫二乘未知唯識計有外塵即是分別事識義今見佛身亦謂心外順彼事識分別計度迷於唯心故言從外來不達即色是心無有分劑故云取色分劑不能盡知問佛身何故唯衆生真心與諸佛體平等無二答但衆生迷於自理起諸妄念是時真如但顯染相以本覺內熏妄

心故有狀求有狀求故真用即顯狀求劣故相用即麤狀求漸增用亦微細如是漸漸乃至心原無明既盡狀求都息始覺同本用還歸體平等平等無二無別未至心原已還用於識中隨根顯現故云識中現也問若據此義用從真起何說言轉識現耶答轉識即是賴耶中轉相依此轉相方起現識現諸境界此識即是真妄和合問若據此義乃是衆生自心中真如之用云何說云佛報化也答衆生真心則諸佛體無差別若隨流生死即妄

有功能妄雖有功離真不立若返流出經真有功能真雖有功離妄不顯就緣起和合中說其用耳既從法身起報化用何得不是衆生真心耶以真心是法家之身凡聖同共一法身故經云心造諸如來所以即心是佛故

功六

十二

問若真心即佛者何故云從波羅蜜等因緣生答此約本覺隨染義說然其始覺覺至心原平等一際有何差別又即以諸佛悲智爲增上緣衆生機感種子爲因託佛本質上自心變影像故云在自識中現法界品彌伽長

者徹見十方佛海顯此定者唯心之觀知衆生界無量無邊皆心現故明隨心念佛諸佛現前以唯心觀徧該萬法今約上中下根隨自心觀見佛不同有其四等一凡夫由帶過去六道惡業習氣不盡或見佛是樹神天神黑脚象三尺等身二小乘由帶業生滅之見見佛是金槍馬麥打身出血俱非樂相三大乘初終頓等三教菩薩由是唯識觀佛乃是賴耶識中轉識所現之相故見此佛身唯是心現不離真如無有分劑徧一切處隨衆生

根自然顯現此是樂相四一乘圓教菩薩以
法界圓明之智依正該攝理事人法以此之
智感見十身理事無礙又三世融通一切是
故佛身不離十方道樹常詣六天智乃徧觀
一切恒無作念十四科法身義云經明法身
者跡指丈六同人身是聚義而無非法故有
法身之稱尋經之旨以如來照體虛存為身
累盡為法乃是所以真法身也然即以善感
應應即隨類成異但於見者是有佛常無身
故經云如來之身是幻化身問佛必無身者

云何以解感丈六耶答衆生以未足之善仰
感如來至足之地道足即能應化無方未足
故唯見其所見法不達即身是虛幻也問夫
感應之道皆由情徹冥契故致事効於當時
內外理應是同如婦人詣情幽冥城為之崩
孝至而石開此即事隨心變云何以善感丈
六而云是虛幻身耶答城崩石開此由情感
於物物實故崩開非虛解感法身法身非有
但信解為惑所壅隔故見丈六為實豈非人
自見所感耶問丈六若是虛幻何由傳於實

理耶答理妙非麤不傳猶影之傳於形也問
法身無形者為即法身是丈六為法身外別
有丈六耶答感法身為丈六何有別也如聲
感谷而出響豈容谷外別有響哉問衆生為
緣法身生見為緣丈六生見耶答感見法身
所應何緣見法身如見影知有樹不見樹也
問法身是常丈六亦是常不答丈六理是常
但於人是無常故經云如闇中樹影非肉眼
所見也古釋云佛常無身者明感應非真法
身是實感是能感屬衆生應謂所應屬佛以

衆生有感佛之善自見不同有見釋迦丈六
彌勒千尺或觀無邊之相或見三尺之形與
衆生根善有淺深遂令應身精麤隨異故云
佛真法身猶若虛空應物現形如水中月又
佛常無身者無分段變易之身以法身至妙
不可以形質求故云無身據乎實理非無妙
色妙心妙色故能分形適變妙心故能虛能
鑒故天親頌云報化非真佛亦非說法者金
光明經云應化二身是假名有法身是真實
有道足即能應化無方者以法身道足故能

應化無方即是無所不應無其定一之身衆
生位居信解以未足之善唯隨其所見丈六
等身不足之善者法雲已還信解善也至足
之地者佛果極照道滿菩提名至足之地以
善未足故不能了達丈六三尺等身即是虛
幻唯法身及自受用身可名真實如婦人詣
情幽冥城爲之崩者列女傳云杞梁妻就其
夫屍於城下哭之十日而城爲之崩孝至而
石開者漢書云李廣無父問其母曰我父何
耶母曰虎殺之遂行射虎於草中夜見石似

虎射之沒羽後射之終不入矣以城石之事
隨心感變所以崩開理妙非麤不傳由影之
傳於形者明丈六雖麤而能傳妙理託事表
理寄言顯道猶影傳於形亦如指指月清涼
疏云舊佛新成曾無二體新成舊佛法報似
分無不應時故即真而應應隨性起故即應
而真三佛圓融十身無礙故辯應現即顯真
成又佛身無依應機普現謂色無定色若金
剛之合朱紫形無定形猶光影之任修短相
無定相似明鏡之對妍媸故隨樂皆見乃至

一身多身但由衆生分別心起故無積無從其猶並安千器數步而千月不同一道澄江萬里而一月孤映又如三舟共觀一舟停住二舟南北南者見月千里隨南北者見月千里隨北停舟之者見月不移是爲此月不離中流而往南北設百千共觀八方各去則百千月各隨其去是以情隔即法身成異心通而玄旨必均紘紘自他於佛何預是以眞身寥廓與法界合其體包羅無外與萬化齊其用窮原莫二執迹多端一身多身經論異說

今說此經佛爲眞爲應爲一爲多若言眞者何名釋迦居娑婆界人天同見若云應者那言遮那處蓮華藏大菩薩見見佛法身若云一者何以多處別現若云異者何復言而不分身故說此經佛並非前說即是法界無盡身雲眞應相融一多無礙即毗盧遮那是釋迦故常在此處即他處故遠在他方恒住此故身不分異亦非一故同時異處一身圓滿皆全現故一切菩薩不能思故今先明十身後彰無礙言十身者如前所述今就佛上自

有十身一菩提身二願身三化身四力持身
五相好莊嚴身六威勢身七意生身八福德
身九法身十智身言無礙者指歸中有十義
一用周無礙謂於念劫剎塵等處遮那佛現
法界身雲業用無邊悉周徧故經頌云如於
此處見佛坐一切塵中亦如是等二相徧無
礙於一一差別用中各攝一切業用如在胎
中即有出家成道等類如是一切自在無礙
三寂用無礙雖現如是無邊自在然不作意
不起念常在三昧不礙起用不思議品云於

一念中皆能示現一切三世佛教化一切衆
生而不捨離諸佛寂滅無二三昧是為諸佛
不可譬喻不可思議境界譬如摩尼雨寶天
鼓出聲皆無功用任運成就四起依無礙如
此所現雖無功用皆依海印三昧之力而得
顯現經頌云一切示現無有餘海印三昧威
神力五真應無礙即此應現無盡身雲即無
生滅即是法身平等一味不礙業用無有限
量六分圓無礙即此徧法界盧舍那身一一
身一支分一一毛孔皆亦有自舍那全身

是故分處即圓滿經頌云如來無量功德海
一一毛孔皆悉見七因果無礙謂於身分毛
孔處現自舍那往昔本生行菩薩行所受之
身及佛眉間出勝音等塵數菩薩八依正無
礙謂此身雲即作一切器世間經頌云或作
功六
日月遊虛空或作河池井泉等又亦潛身入
十七
彼諸刹一一微細塵毛等處皆有佛身圓滿
普徧九潛入無礙謂入衆生界如如來藏雖
作衆生不失自性故出現品云佛智潛入衆
生又云衆生心中有佛成正覺等又亦攝一

切衆生在一毛孔善化天王頌云汝應觀佛
一毛孔一切衆生悉在中等十圓通無礙謂
此佛身即理即事即一即多即依即正即人
即法即此即彼即情即非情即深即廣即因
即果即三身即十身同一無礙如是無礙但
是一心若有外塵絲毫成滯如華嚴經頌云
佛身非過去亦復非未來一念現出生成道
及涅槃華嚴演義釋見佛差別今寄清涼五
臺求見文殊以況法界見佛差別總有十義
一或多機異處各感見二或同處各見三或

異時別見四或同時異見五或同時異處見六或同處異時見七或異時異處見八或同時同處見九或一人於同異交互時處見多人所見十或一人於同異俱時處見一切人所見謂同時同處異時異處名同異俱時處既是一人時該多時處徧諸處見通諸境故是普眼機也故知文殊真體尚非是一見者自有差殊可驗唯心彌加深觀又如云一文殊從一處東來即一切處文殊者一約義復語其實德如前谿之月即是後谿及萬江百

川之月全入前谿所以爾者一切處月不離本月故本月落谿則千處俱落二約表者文殊主般若門若約觀照般若智了萬境無非般若若白日麗天無物不明矣若實相般若無法非實相故無非般若猶水徧波無波非水即大般若經云般若波羅蜜多清淨故色清淨色清淨故一切智智清淨何以故若般若波羅蜜多清淨若色清淨若一切智智清淨無二無二分無別無斷故通於觀照及實相也又問佛前唯一普賢何以一一佛前各

有多耶答含有二義一緣起相由正約主伴
兼明即入謂為主須一為伴必多此一者是
即多之一一切一也多是全一之多一切
也二力用交徹一有一切普賢之身不可思
議略有三類一隨類身隨人天等見不同故
二漸勝身乘六牙象等相莊嚴故三窮盡法
界身帝網重重無有盡故此第三身舍前二
身及無盡身又問如上所說則無一處無有
普賢今何不見釋有三意一約機不見是盲
者過二不見是見見虛空身以虛空不可見

若不見者真見虛空三亦徧不見處故者明
見則不徧何者以可見不可見皆是普賢身
要今可見為身則普賢身不周萬有如智不
可見豈非智身耶明知由有不見之處方知
徧耳此等三身何人能見慧眼方見非肉眼
所見如是慧眼無見無不見矣

宗鏡錄卷第十六

音釋

朕目丈忍也切訣術古槍七羊切妍兒妍

堅目丈忍也切媿好媿也妬妬也

宗鏡錄卷第十七

功七

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫成佛之理或云一念或云三祇未審定取何文以印後學答成佛之旨且非時劫遲速之教屬在權宜故起信論明為勇猛衆生成佛在於一念為懈怠者得果須滿三祇但形教跡之言盡成方便楞嚴經鈔云劫者是時分義而有成住壞空皆由衆生妄見所感且妄見動外感風輪由愛發故外感水輪由堅執心外感地輪由研求燥故外感火輪由四

大故起六根起六根故見六塵見六塵故有時分若了無明根本一念妄心則知從心所生三界畢竟無有且時因境立境尚本空時自無體何須更論劫數多少但一念斷無明何假更歷僧祇是以首楞嚴經云如幻三摩提彈指超無學又云想相為塵識情為垢二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無上知覺圓覺經云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次故知長短之劫由一念來三乘趣果並是夢中說悟時事皆無多劫耳所以

法華經演半日爲五十小劫維摩經演七日爲一劫又如涅槃經云屠兒廣額日殺千羊後發心已佛言於賢劫中成佛諸大菩薩及阿羅漢疑云我等成佛即遠劫廣額何故成佛在先佛言欲得早成者即與早欲得遠成者即與遠若頓見真性即一念成佛故知利鈍不同遲速在我可驗心生法生心滅法滅矣以三界無別法但是一心作一切境界皆因動念念若不生境本無體返窮動念念亦空寂即知迷時無失悟時無得以無住真心

不增減故如首楞嚴經云佛言富樓那汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可見嗔責已頭不見面目以爲魑魅無狀狂走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故佛言妙覺明圓本圓明妙既稱爲妄云何有因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無有生欲何爲滅得菩提者如寤時人說夢中事心

縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本無
所有如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭
走忽然狂歇頭非外來縱未歇狂亦何遺失
富樓那妄性如是因何為在汝但不隨分別
世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不
生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩提
勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯
繁修證古釋云頭無得失者頭喻真性無明
迷時性亦不失無明歇時亦不別得歇即菩
提者但悟本體五現量識一切萬行皆悉具

足即是菩提如涅槃經云一切衆生本來成
佛無漏智性本自具足又頓從漸得名俱稱
方便古釋云若據說頓亦是方便若云漸頓
俱是亦謗於佛俱不是亦謗於佛是以本覺
體上離頓漸離言說何處有頓漸名字第六
識動有分別不動即等周法界五現量識等
一一根皆徧法界眼見色時色不可得元來
等法界法華經云是法住法位世間相常住
即知世間一切諸相本來常住何行位能知
唯佛於道場知已導師方便說為衆生迷不

知故說若知不俟更說方知有說皆屬方便
○問即自心成佛者還立他佛不若決定不
立則無諸佛之所威神建立加被護念等便
成斷見答以自心性徧一切處故所以若見
他佛即是自佛不壞自他之境唯是一心衆
生如像上之模若除模既見自佛亦見他佛
何者雖見他佛即是自佛以自鑄出故亦不
壞他佛以於彼本質上雖變起他佛之形即
是目相分故變與不變皆是一心所以因衆
生迷悟二心有見不見自他之理若約真性

迷悟何從自他俱泯以法身無形無自他相
見之相古德云迷有二種一心外取境生想
違理故不能見無相之佛二取內蘊相不了
性故不見心佛悟有二種一了一切法即心
自性性亦非性情破理現則見舍那身稱於
法性無內外也二了蘊性相則見自心之佛
與舍那非一非異如天帝釋不修天業宮殿
何以隨身轉輪王不作王因七寶無由聚集
唯憑自善外感勝緣是以華嚴經云佛子一
切如來同一體性大智輪中出生種種智慧

光明佛子汝等應知如來於一解脫味出生
無量不可思議種種功德衆生念言此是如
來神力所造佛子此非如來神力所造佛子
乃至一菩薩不於佛所曾種善根能得如來
少分智慧無有是處但以諸佛威德力故令
諸衆生見佛功德而佛如來無有分別無成
無壞無有作者亦無作法佛子是爲如來應
正等覺出現之相寶藏論云夫所以真一無
一而現不同或有人念佛佛現念僧僧現但
彼佛非佛非非佛而現於佛乃至非僧非非

僧而現於僧何以故彼妄心希望現故不覺
自心所現聖事緣起一向爲外境界而有差
別實非佛法僧而有異也乃至譬如有人於
大冶邊自作模樣方圓自稱願彼融金流入
我模以成形像然則融金雖成形像其實融
金非像非非像而現於像彼人念佛亦復如
是大冶金即喻如來法身模樣者即喻衆生
希望念融得佛故以念佛和合緣生起種種
身相然彼法身非相非非相何謂非相本無
定相何謂非非相緣起諸相然則法身非現

非非現離性無性非有非無非心非意不可
以一切量度也但彼凡夫隨心而有即生現
佛想一向謂彼心外有佛不知自心和合而
有或一向言心外無佛即為謗正法也釋曰
何謂非相本無定相者以因心所現外相無
體從心感生緣盡即滅何相之有故云本無^五
定相何謂非非相緣起諸相者既稱無定但
隨緣現因緣和合幻相不無故云緣起諸相
若能不生分別不執自他內不執有而取諸
蘊外不執無而謗正法則開眼合眼舉足下

足非見非非見為真見佛矣實性論云依佛
義故經云佛告阿難言如來者非可見法是
故眼識不能得見故依法義故經云所言法
者非可說事以是故非耳識所聞故依僧義
故經云所言僧者名無為是故不可身心供
養禮拜讚歎故知三寶如虛空相非見聞之
所及則衆生之心佛度佛心之衆生若有一
法對治盡成邪見故六祖云邪來正度迷來
悟度愚來智度惡來善度如是度者即是真
度○問既心外無佛見佛是心云何教中有

說化佛來迎生諸淨刹答法身如來本無生滅從真起化接引迷根以化即真真應一際即不來不去隨應物心又化體即真說無來去從真流化現有往還即不來相而來不見相而見也不來而來似水月之頓呈不見而見猶行雲之忽現○問如上所說真體則湛然不動化相則不來而來正是心外有他佛來迎云何證自心是佛答一是如來慈悲本願功德種子增上緣力令曾與佛有緣眾生念佛修觀集諸福智種種萬善功德力以為

因緣則自心感現佛身來迎不是諸佛實遣化身而來迎接但是功德種子本願之力以所化眾生時機正合令自心見佛來迎則佛身湛然常寂無有去來眾生識心託佛本願功德勝力自心變化有來有去如面鏡像似功七夢施為鏡中之形非內非外夢裏之質不有不無但是自心非關佛化則不來不去約諸佛功德所云有往有還就眾生心相所說是知淨業純熟自覩佛身惡果將成心現地獄如福德之者執礫成金業貧之人變金成礫

礫非金而金現金非礫而礫生金生但是心生礫現唯從心現轉變是我金礫何從抱疑之徒可曉斯旨○問如前剖析理事分明佛外無心心外無佛云何教中更立念佛法門答只爲不信自心是佛向外馳求若中下根權令觀佛色身繫緣麤念以外顯內漸悟自心若是上機只令觀身實相觀佛亦然如佛藏經云見諸法實相名爲見佛何等名爲諸法實相所謂諸法畢竟空無所有以是畢竟空無所有法念佛乃至又念佛者離諸想諸

想不生心無分別無名字無障礙無欲無得不起覺觀何以故舍利弗隨所念起一切諸想皆是邪見舍利弗隨無所有無覺無觀無生無滅通達是者名爲念佛如是念中無貪無著無逆無順無名無想舍利弗無想無語乃名念佛是中乃至無微細小念何況麤身口意業無身口意業處無取無攝無誣無訟無念無分別空寂無性滅諸覺觀是名念佛舍利弗若人成就如是念者欲轉四天下地隨意能轉亦能降伏百千億魔況弊無明從

虛誑緣起無決定相是法如是無想無戲論
無生無滅不可說不可分別無闇無明魔若
魔民所不能測但以世俗言說有所教化而
作是言汝念佛時莫取小想莫生戲論莫有
分別何以故是法皆空無有體性不可念一
相所謂無相是名真實念佛華嚴經頌云譬
如日月住虛空一切水中皆現影住於法界
無所動隨心現影亦復然又頌云譬如帝青
寶照物皆同色衆生見佛時同佛菩提色釋
云諸佛菩提之色即衆生心性之光以心無

相故菩提亦復然所以文殊頌云無色無形
相無根無任處不生不滅故敬禮無所觀又
頌云虛空無中邊諸佛心亦然心同虛空故
敬禮無所觀華嚴入法界品中德雲比丘入
憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門乃
至住一切世念佛門隨於自心之所欲樂普
見三世諸如來故入不思議解脫境界品頌
云心能普集無邊業莊嚴一切諸世間了一
切法皆是心現身等彼衆生數入楞伽經偈
云佛及聲聞身辟支佛身等復種種色身但

說是內心大方廣如來秘密藏經云如來密藏法謂一切智心乃至是心為柱不怯不弱不羸不壞無有懶墮不背不捨順向是心而覺了之華手經云一切諸法如日明淨隨所正觀皆入無際釋曰一切諸法皆是心光無有瑕翳故云如日明淨隨所有法能作斯觀無不入自心無際之際又止觀明念佛三昧門者當云何念為復念我當從心得佛從身得佛佛不用心得不用身得不用心得佛色不用色得佛心何以故心者佛無心色者佛

無色故不用色心得三菩提佛色已盡乃至識已盡佛所說盡者是癡人不知智者曉了不用身口得佛不用智慧得佛何故智慧索不可得自索我了不可得亦無所見一切法本無所有壞本絕本又如夢見七寶親屬歡樂覺已追念不知在何處如是念佛又如佛在時三人為伯仲聞毗耶離國姪女人名菴羅婆利舍衛國有姪女人名須曼那王舍城姪女人名憂鉢羅槃那有三人各各聞人讚三女人端正無比晝夜專念心著不捨便於

夢中夢與從事覺已心念彼女不來我亦不往而姪事得辦因是而悟一切諸法皆如是耶於是往到跋陀婆羅菩薩所問是事跋陀婆羅答言諸法實爾皆從念生如是種種為此三人方便巧說諸法空是時三人即得阿鞞跋致是知人不來往而樂事宛然當如是念佛又如人行大澤飢渴夢得美食覺已腹空自念一切所有法皆如夢當如是念佛數數念莫得休息用是念當生阿彌陀國是名如相念大方等大集經云佛告賢護我念往

昔有佛世尊號須波日時有一人行值曠野飢渴困苦遂即睡眠夢中具得諸種上妙美食食之既飽無復飢虛從是寤已還復飢渴是人因此即自思惟如是諸法皆空無實猶夢所見本自非真如是觀時悟無生忍得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提又如人以寶倚瑠璃上影現其中亦如比丘觀骨起種種光此無持來者無有是骨是意作耳如大方等大集經云復次賢護譬如比丘修不淨觀見新死屍形色始變或青或黃或黑或赤乃

至觀骨離散而彼骨散無所從來亦無所去
唯心所作還見自心又如鏡中像不外來不
中生以鏡淨故自見其形行人色清淨所見
者清淨欲見佛即見佛見即問問即報聞經
大歡喜自念佛從何所來我亦無所至我所
念即見心作佛心自見心見佛心是佛心是
我心不自知心不自見心心有想為癡心
無想是泥洹是法無可示者皆念所為設有
其念亦了無所有空耳是名佛印無所貪無
所著無所求無所想所有盡所欲盡無所從

生無所可滅無所敗壞道要道本是印二乘
不能壞何況魔耶婆沙論明新發意菩薩先
念佛色相相體相業相果相用得下勢力次
念佛四十不共法心得中勢力次念實相佛
得上勢力而不著色法二身偈云不貪著色
身法身亦不著善知一切法永寂如虛空勸
修者若人欲得智慧如大海今無能為我作
師者於此坐不運神通悉見諸佛悉聞所說
悉能受持者常行三昧於諸功德最為第一
此三昧是諸佛母佛眼佛父無生大悲母一

切諸如來從此二法生碎大千地及草木為塵一塵為一佛刹滿爾世界中寶用布施其福甚多不如聞此三昧不驚不畏況信受持讀誦為人說況定心修習如犖牛乳頃況能成是三昧故無量無邊又婆沙論云劫火官賊怨毒龍獸眾病侵是人者無有是處此人常為天龍八部諸佛皆共護念稱讚皆共欲見共來其所若聞此三昧如上四番功德皆隨喜三世諸佛菩薩皆隨喜復勝上四番功德若不修如是法失無量重寶人天為之憂

悲如驛人把柂檀而不艱如田家子以摩尼珠博一頭牛故知不識自心是佛反求他法者背道修道其過如是即凡夫不達心寶飲毒食於人天二乘遠離家珍求除糞之傭直故法華經云有智若聞則能信解無智疑悔則為永失○問夫成佛門若論修善則有前功七後若是性善本一心平等諸佛既有性惡闡提亦有性善既同一性俱合成佛云何闡提不成佛耶答若言性佛何人不等若約修成闡提未具台教問闡提與佛斷何等善惡答十一

闡提斷修善盡但性善在佛斷修惡盡但性惡在問闡提不斷性善還能令修善起佛不斷性惡還令修惡起耶答闡提不達性善以不達故還為善所染修善得起廣治諸惡佛雖不斷性惡而能達於惡以達惡故於惡得自在故不為惡所染修惡不得起故佛永無復惡以自在故廣用諸惡法門化度衆生終日用之終日不染不染故不起那得以闡提為例耶若闡提能達此善惡則不復名為一闡提也若依他人明闡提斷善盡為阿賴耶

識所熏更能起善阿賴耶即是無記無明善惡依持為一切種子闡提不斷無記無明故還生善佛斷無記無明盡無所可熏故惡不復還生若欲以惡化物但作神通變現度衆生耳問若佛地斷惡盡作神通以惡化物者此作意方能起惡如人畫諸色像非是任運如明鏡不動色像自形可是不思議理能應惡若作意者與外道何異答今明闡提不斷性德之善遇緣善發佛亦不斷性惡機緣所激慈力所熏入阿鼻同一切惡事化衆生以

有性惡故名不斷無復修惡名不常若修性俱盡則是斷不得為不斷不常闡提亦爾性善不斷還生善根如來性惡不斷還能起惡而是解心無染通達惡際即是實際能以五逆相而得解脫亦不縛不脫行非道而通佛道闡提染而不達與此為異也何謂不達以不了無性故是以善惡諸法皆以無性為性此性即是佛性即無住本即法性故此善惡性不可斷也即今推自心性不可得即無住處能徧一切處即善惡性也性無善惡能生

善惡善惡可斷性不可斷善惡同以心性為性若斷性惡則斷心性性不可斷所以闡提不斷性善縱墮三塗性善不減性惡不增直至成佛性善不增性惡不減此性即法身也猶如明鏡本無好醜衆像能現一切好醜衆像像有增減明淨光體不增不減也鏡本無像故能現像佛性無善惡能現善惡衆生不得性但得善惡為善惡所拘不得自在也性善不壞故地獄發佛界善性惡不壞故佛能現六趣惡又性者即是善惡等諸法之性徧

十方三世衆生國土等一切處無有變異不增不減能現善惡凡聖垢淨因果等從性而起故云性善性惡若善惡等即無定相隨緣構習如鏡中像無體可得若遇淨緣即善若因染緣即惡從修而得故名修善修惡若論性善不唯闡提力七若論性惡不唯諸佛十三以是善惡諸法之性故即一切衆生皆悉具有一際平等若覺了此性即便成佛故能示聖現凡自在無礙若論修善修惡於上中下根即不可定隨修成之厚薄任力量之淺深得世間

報而六趣昇沈成出世果而四聖高下以不了善惡之性故爲善惡業之所拘而不自在若見性達道何道不成則法法標宗塵塵契旨豈唯善惡二法而得自在耶○問三寶如虛空相非見聞之所及者教中云何說見道又稱見佛答約本智發明假稱名見非眼所覩唯證乃知離見非見方名真見涅槃經云菩薩實無所見無所見者即無所有無所有者則一切法是以法性無所有菩薩則無所見與法理會假稱爲見實非見也真性湛然

非是見法經云不行見法諸佛速與受記則是離斷常二邊即見自身清淨見身清淨即是見佛清淨乃至見一切法悉皆清淨無非是佛無非是法以自心性無生順物徧一切處故若一微塵不是佛者則成翳障不入普眼之門唯墮能所之見大集經云梵天問海慧菩薩言善男子汝今了了見佛法不梵天言佛法非色不可覩見汝云何言了了見佛法耶一切諸法悉不可見夫了了者即是佛法無有二相是以來同水月散若幻雲見猶

夢形聞如谷響覺處即現不從方來迷處自無不從此去如圓覺經云圓覺普照寂滅無二於中百千萬億不可說阿僧祇恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅般若假名論偈云如來法為身但應觀法性法性非所見然亦不能知法性者所謂空性無生性此即諸佛第一義身若見於此名為見佛經云以見空性名見如來又法性之處無有一物可名所知由是彼智亦不能知又經言大王一法性猶如虛空等與眾物為所依止而其體

性非是有物亦非無物能知此中寂然無知名爲了知名爲知者隨俗言說信解無生之福多於實施如有頌言若人持正法及發善提心不如解於空十六分之一是以解第一義空方成般若見無生自性始了圓宗以真空不壞業果尊卑宛然不同但空不該諸有如大涅槃經云有業有報不見作者如是空法名第一義空所以見性之時性本離念非有念而可除觀物之際物本無形非有物而可遣故云離念之智等虛空界如大乘千鉢

大教王經云是時普明菩薩則證入毗盧遮那如來金剛法藏三昧三摩地令一切菩薩及一切有情衆生同願修持入此性淨真如法藏三昧真際觀云何應得修入此觀菩薩則當觀照心地覺用^{功七}心智唯照心性細細觀覺覺照心體見性無動證覺不動即能恒用^{十五}用觀體智見性清淨性自離念離念無物心等虛空即證聖智如如聖性二俱澄寂空同無體性體虛靜則是名爲菩薩證入真如法界性印法藏真際觀門故知法界性即衆生

心性衆生心性即虛空性故大智度論云復次舍利弗菩薩摩訶薩欲住內空外空內外空空空大空第一義空有爲空無爲空畢竟空無始空散空性空自相性諸法空不可得空無法空有法空無法有法空當學般若波羅蜜釋云內空者即內法所謂內六入眼耳鼻舌身意眼空無我所等外空者即外法所謂外六入色聲香味觸法色空無我所等內外空者即內外十二入十二入中無我無我所等空空者以空破內空外空內

外空破是三空故名爲空空大空者即十方空東方無邊故名爲大亦一切處有故名爲大第一義空者第一義名諸法實相不破不壞故是諸法實相亦空何以故無受無著故若諸法實相有者應受應著以無實故不受不著若受若著即是虛誑有爲空無爲空者有爲法名因緣和合生所謂五陰十二入十八界等無爲法名無因緣常不生不滅如虛空問曰有爲法因緣和合生無自性故空此則可爾無爲法非因緣生法無破無壞常若

虛空云何空答曰若除有為則無無為有為
實相即是無為如有為空無為亦空以二事
不異故畢竟空者一切法皆畢竟空是畢竟
空亦空空無有法故亦無虛實相待復次畢
竟空者破一切法令無遺餘故名畢竟空若
有少遺餘不名畢竟空無始空者如經中說
佛語諸比丘眾生無有始無明覆愛所繫往
來生死始不可得破是無始法故名為無始
空散空者散名別離相如諸法和合故有如
車以輻輳轆轤衆合為車若離散各在一處

則失車名五陰和合因緣故名為人若離五
陰人不可得性空者諸法性常空假來相續
故似若不空譬如水性自冷假火故熱止火
停久水則還冷如經說眼空無我無我所何
以故性自爾耳自相空者一切法有二種相
總相別相是二相空故名為相空總相者如
無常等別相者諸法雖皆無常而各有別相
如地為堅相火為熱相一切諸法空者一切
法有好有醜有內有外一切法有心生故名
為有無自體故空無所得空者一切法乃至

無餘涅槃不可得故名無所得空無法空有
法空無法有法空者無法名法已滅是滅無
故名無法空有法空者諸法因緣和合生故
有法實性無故名有法空無法有法空者取
無法有法相不可得是為無法有法空乃至
云離我我所故空功七因緣和合生故空十七無常苦
空無我故名為空始終不可得故空唯心故
名為空故知一切萬法皆從心現悉無自體
盡稱為空所以云若住此十八空門當學般
若則未嘗有一法能出我之靈臺智性矣此

十八空下至有為世間五陰上至無為第一
義諦收一切法無不皆空若不學般若別尚
餘宗體有而未達有原窮空而不盡空理須
歸宗鏡內照發明則外無一法更有遺餘矣
又此是如空非體是空以真心無礙映現萬
法如虛空不拒諸相發揮故於真心中能現
一切其所現一切雖依心無體照見五蘊皆
空然亦不著於空能興佛事如華嚴經頌云
十方所有諸如來了達諸法無有餘雖知一
切皆空寂而不於空起心念以一莊嚴嚴一

切亦不於法生分別如是開悟諸羣生一切無性無所觀。○問法身之理爲復有法成爲復無法成爲復一法成爲復異法成答本覺心宗法身性地口欲言而詞喪心欲緣而慮亡所以然者說有則妙體虛玄談無則道無不在言生則三界無物云滅則一體常靈言一則各任其形說異則同歸實相是知不可以稱量不可以希冀若開方便欲曉疑情則不有不無非一非異能超四句方會一乘古德問云若衆生與諸佛同一心佛性等_{有法}

身則有二過一衆生悉當成佛則衆生界盡二諸菩薩闕利他行以無所化機故答此所問難並由妄見衆生界故妄起此難不增不減經云大邪見者見衆生界增見衆生界減以不如實知一法界故於衆生界起增減見經意則一切衆生一時成佛佛界不增衆生界不減故經云衆生即法身法身即衆生衆生法身義一名異解云況衆生界如虛空界設如一鳥飛於虛空從西向東經百千年終不得說東近西遠何以故虛空無分割故亦

不得云總不飛行以功不虛故當知此中道理亦爾非有滅度令有終盡非無終盡有不滅度故眾生界甚深廣大唯是如來智所知境不可輒以狂心限量斟酌起增減見且如虛空界雖無分劑不礙鳥飛類眾生界雖不可盡不妨滅度但不起增減之見去取之情則智翼高翔真空無滯如華嚴疏釋經云佛智廣大同虛空者量智包含而普徧理智無分別而證入是以太虛含眾像眾像不能含太虛太虛不分別眾像眾像乃差別太虛以

況我法不能容佛智佛智乃能容我法有我法者分別如來是如來者不分別我法二普徧喻中妙觀察智無不徧知即普徧義成所作智曲成無遺即隨入義經頌云佛智廣大同虛空普徧一切眾生心此即體徧功七悉了世間諸妄想此約知徧又云得一切法量等心十九此約證徧智性全同於色性故此約理徧云何徧入不壞能所有證知故經頌云世間諸國土一切皆隨入智身無有色非彼所能見由隨於如即入無所入故云平等是以虛空

徧入國土國土不徧入虛空有國土處必有
虛空有虛空處或無國土虛空之於國土平
等隨入國土之於虛空自有彼此虛空可喻
佛智國土可喻三世三世有處佛智必在其
中佛智知處三世或無其體佛智之於三世
平等隨入三世之於佛智自有始終此猶約
不二而二說耳若二而不二國土虛空三世
佛智同一性故皆互相入舉一全收普徧亦
然三世間圓融則言思道斷故名佛智為不
思議也大集經云文殊言世尊如來若坐菩

提樹下如來世尊則有二相一者如來二菩
提樹如來世尊已離二相佛言善男子菩提
衆生一切法性等無差別一味一性如來坐
於菩提樹下見如是法是故名爲逮得菩提
我都不見離菩提外別有一法見一切法皆
悉平等而是平等不入於數是故平等名爲
無礙又此法門舉一則法界全收如舉眼爲
門諸根相好及佛刹土莫不皆是一眼中現
乃至六根一塵一毛中現亦如是如云毗盧
遮那身中具足三道六趣衆生等此則一身

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第十八

功八

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛法身普徧衆生心既同一心云何有現不現答常現無不現時或於一塵頓現無不具足或於諸塵普現無不周徧一處頓現者如來眼睫文殊寶冠彌勒閣中普賢毛孔淨名室裏摩耶腹中芥子針鋒近塵遠刹各各頓現如文殊般泥洹經云文殊身如紫金山等其文殊冠毗楞伽寶之所嚴飾有五百種色一一色中日月星辰諸天龍宮世間衆

生所希見事皆於中現維摩經云於是長者維摩詰現神通力即時彼佛遣三萬二千師子之座高廣嚴淨來入維摩詰室諸菩薩大弟子釋梵四天王等皆所未見其室廣博悉包容三萬二千師子之座無所妨礙於毗耶離城及閻浮提四天下亦不迫窄悉現如故華嚴經入法界品摩耶夫人告善財言善男子爾時菩薩從兜率天將降神時有十佛刹極微塵數諸菩薩衆乃至與眷屬俱從天宮下來入我身彼諸菩薩於我腹中現大神通

遊行自在或以三千大千世界而為一步乃至或以不可說不可說佛刹極微塵數世界而為一步又念念中十方不可說佛刹極微塵數世界諸如來所菩薩眾會及四天王三十三天須摩天兜率陀天化樂天他化自在天乃至色界諸梵天王俱來欲見菩薩處胎廣大神變恭敬供養聽受正法皆入我身雖我腹中悉能容受如是眾會而身不廣大亦不迫窄其諸菩薩各見自處眾會道場清淨嚴飾善男子如此四天下閻浮提中菩薩受

生我為其母三千大千世界百億四天下閻浮提中悉亦如是然我此身本來無二亦復非一非一處住非多處住何以故以修菩薩大願智幻莊嚴解脫門故如先德云廣大如法界究竟若虛空是處胎義若如是者則一切眾生皆處摩耶胎非獨釋迦矣何以故眾生心即法界故又若了心空即無胎分如菩薩處胎經云佛告彌勒行空菩薩云何遊至十方刹土教化眾生彌勒白佛言行空菩薩不見刹土亦無有佛佛自無佛云何有佛地

水火風識界我人壽命皆悉空寂以是之故
無有胎分諸塵普現者則橫該一切處堅徹
一切時涉入重重普融圓徧古德云一切不
思議事於一切處悉能普現其唯一毗盧清
淨法身之應用耳此法身者即是心也所以
言若能諦觀心不二方見毗盧清淨身一念
起惡法身亦隨現一念善心生法身亦隨現
名爲處處互現乃至色處現空處現自在無
礙更莫遠推諸佛唯自一念空心是又如海
印普印一切華嚴經出現品云佛子菩薩摩

訶薩應知如來成正覺於一切義無所觀察
於法平等無所疑惑無二無相無行無止無
量無際遠離二邊住於中道出過一切文字
言說知一切衆生心念所行根性欲樂煩惱
染習舉要言之於一念中悉知三世一切諸
法佛子譬如大海普能印現四天下中一切
衆生色身形像是故共說以爲大海故經中
有海印三昧疏釋云海印三昧有十義根器
是所現菩薩定心是能現無不空心故名三
昧一無心能現經云無有功用無分別二現

無所現經云如光影故三能現與所現非一
四非異經云大海能現能所異故非一水外
求像不可得故非異顯此定心與所現法即
性之相故能所宛然即相之性故物我無二
五無去來現萬法於自心彼亦不來羅身雲
於法界未曾暫去六廣大經云普悉包容無
所拒明三昧心周于法界則衆生色心皆定
心中物用周法界亦不離此心七普現經云
一切皆能現又云菩薩普印諸心行此與廣
大異者此約所現不簡巨細彼約能現其量

普周八頓現經云一念現故謂無前後如印
頓成九常現非如明鏡有現不現時十非現
現如明鏡對至方現四天之像不對而現故
云非現現以不待對是故常現該三際也此
上海印現義隨理事能所而分十門但是一
真心寂照普現之義若有不現者即是客塵
自遮見網自隔非法身各摩訶衍論云諸佛
如來法身平等自然徧一切處無有作意但
依衆生心現衆生心者猶如於鏡鏡若有垢
色像不現如是衆生心若有垢法身不現其

猶日月麗天盲者不覩雷霆震地聾者不聞
道契則隣不在身近故福人出世則琳瑯現
矣薄福者出則荆棘生焉皆由自心有現不
現若直了心性之人悉皆平等顯現如洛浦
和尚神劔譚云君子得之忘彼此小人得之
自輕生他家不用我家劔世上高低早晚平
所以衆生不得了然明現皆滯有迷真滯真
迷中滯中迷性成三種緣集所以成障如天
台淨名疏云衆生氣類無量無邊元其正要
不出三種緣集氣類一有爲緣集之類者即

是界內染淨國土悉迷真滯有而起結業稟
分段生死皆是有爲緣集衆生之類二無爲
緣集之類者即是界外有餘國土及果報土
乃至下品中品常寂光土此三土衆生迷中
道佛性滯真空無爲緣無爲起諸結業受變
易生死是無爲緣集衆生之類三自體法界
緣集者即菩薩迷自體起如宗門中云已見
不忘今室外折伏界內有爲緣集衆生次第
子一品折伏無爲緣集衆生後菩薩一品即
是折伏自體法界緣集衆生間無爲緣集與

自體緣集為同為異各名雖有別惑體不殊
二乘迷自體起無為生計著著無為故正受
無為緣集名菩薩亦迷自體起無為緣集而
菩薩觀破無為著無為緣集未盡此惑附體
別受自體緣集之名如凡夫迷真起有為緣
集學人見真斷見思思惟不盡猶於真理有
貪恚色染無色之名問學人有為緣集不盡
見真猶有惑不約真名自體緣集菩薩無為
緣集不盡見真何得別受自體緣集之名答
二乘見真但是空理空理非法身不得立自

體之名菩薩見真實是法身法身常在故得
別立自體緣集名也菩薩或未知未知故須
折伏也是故三種緣集不亡所以法身不現
又遠大師云緣集義者統唯一種或分為二
約真妄開一妄緣集三界虛妄唯一心作如
夢所見但是妄心解二真緣集一切諸法皆
真心起如夢所見皆報心作或約心識說三
一就事緣集從其事識起一切法二妄緣集
從其妄緣起一切法三真緣集真識體中具
過一切恒沙性德互相集成故言緣集又從

真識起一切法故經說言若無如來藏識七識不住不得厭苦樂求涅槃由如來藏故起諸法又就有為無為說三即一有為緣集二無為緣集三具二緣集○問直了此心是佛更用八相成道不答若了此心即是天真佛不說成與不成若說成佛是助語亦是增語圓覺經云一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪迴等釋曰本無菩提及與涅槃者此是二轉依號亦是住觀語轉煩惱故立菩提之號

轉生死故得涅槃之名若了煩惱性空生死本寂既無所轉之相亦無能轉之名無不成佛者無妄輪迴亦無成佛者無非輪迴唯妙圓覺心更無所有如今只恐不得宗鏡之光若得其光則自然入圓覺門普照法界所以先德云飛錫若登故國路莫愁天下不聞聲切八龐居士頌云十方來一會各自學無為此是選佛處心通及第歸如是則自然應念登科隨處及第何須受記而待揚名者乎如昔人訶云不坐禪不持律妙覺心珠白如日當體

虛玄一物無阿誰承受然燈佛○問衆生業果種子現行積劫所熏猶如膠漆云何但了一心頓斷成佛答若執心境是實人法不空徒經萬劫修行終不證於道果若頓了無我深達物虛則能所俱消有何不證猶微塵揚於猛吹輕舸隨於迅流只恐不信一心自生艱阻若入宗鏡何往不從且如勇施菩薩因犯姪欲尚悟無生性比丘尼無心修行亦證道果何況信解一乘之法諦了自心而無尅證乎或有疑云豈不斷煩惱耶解云但諦觀

殺盜姪妄從一心上起當處便寂何須更斷是以但了一心自然萬境如幻何者以一切諸法皆從心幻生心既無形法何有相所以高城和尚謂云說教本窮無相理廣讀元來不識心識取心了取境識心了境禪河靜若能了境便識心矣萬法都如閻婆影性比丘尼即摩登伽首楞嚴經云佛告阿難摩登伽彼尚姪女無心修行神力冥資速證無學云何汝等在會聲聞求最上乘決定成佛譬如以塵揚于順風有何艱險淨業障經云爾時有

一比丘名無垢光入毗舍離城次第乞食以不知故入姪女家時無垢光入其家已是時姪女起染汙心作是思惟我今必死當與此比丘共行欲法若不從我我當殞命作是念已即便閉門語比丘言願與尊者共行欲事若不從我我當必死時無垢光語姪女言且止大姊我今不應犯如此事所以者何佛所制戒我應奉行寧捨身命不毀此戒爾時姪女復更思惟我今當以咒術藥草令此比丘共為欲事語比丘言我今不能令汝退轉毀

犯禁戒但當受我所施之食即入舍內便咒其食投比丘鉢咒術力故令此比丘便失正念起於欲心展轉增盛爾時姪女見此比丘顏色變異即前牽手共為欲事是時比丘與彼姪女共相愛樂行姪欲已持所乞食還詣精舍到精舍已生大憂悔舉體煩熱咄哉何為破大戒身我今不應受他信施我今則是破戒之人當墮地獄時無垢光向諸比丘同梵行者說如是言我今破戒非是沙門必趣地獄時諸比丘問無垢光有何因緣而破此

戒時無垢光具說上事時諸同學語無垢光
仁者當知此有菩薩摩訶薩名文殊師利得
無生法忍善能除滅破戒之罪亦令衆生離
諸蓋纏我今與汝共詣文殊師利菩薩摩訶
薩所除汝憂悔時無垢光猶故未食與諸比
丘詣文殊師利法王子所到已問訊供養恭
敬即以上事具白文殊師利文殊師利語無
垢光汝今且食食已當共詣如來所問如來
此事如佛所說當共受持比丘食已與文殊
師利共詣佛所到已頂禮佛足却坐一面爾

時無垢光比丘心懷恐懼不敢問佛於是文
殊師利即從座起整衣服偏袒右肩右膝著
地合掌向佛即以上事具白世尊爾時世尊
告無垢光汝實爾不答言實爾佛告比丘汝
本有心欲犯婬不答言不也佛告比丘汝本
無心云何而犯比丘答言我於後時乃生欲
心如是比丘心犯欲耶答言如是佛告比丘
我常不言心垢故衆生垢心淨故衆生淨耶
答言如是佛告比丘於意云何汝曾夢中受
欲之時心覺知不答言覺知佛告比丘汝向

犯欲豈非由心而覺知耶答言如是若如是者比丘悟夢犯欲有何差別比丘答言悟夢犯欲無差別也佛言於意云何我先不言一切諸法皆如夢耶答言如是佛言於意云何如夢諸法是真實耶答言不也佛告比丘於意云何悟夢二心俱是真實耶不也世尊佛告比丘若非真實是有法也不也世尊佛告比丘於意云何無所有法為有生不也世尊佛告比丘若法無生有滅有縛有解脫耶不也世尊佛告比丘於意云何無生之法尚

無所有而當有墮三惡道耶佛告比丘一切諸法本性清淨然諸凡夫愚小無智於無有法不知如故妄生分別以分別故墮三惡道復告比丘諸法無實而現種種所應作事為著貪欲嗔恚愚癡凡夫等故分別諸法不知如故非是真實復告比丘諸法虛誑如野馬故諸法如夢本性自在逮清淨故諸法究竟如水中月泡沫等故諸法寂靜無老病死諸過患故諸法無取非是色法不可見故諸法無聚如虛空故諸法無性過諸性故諸法甚

深過虛妄故諸法廣大無處所故法無所作
究竟寂故法無所依境界空故法無根本畢
竟空故法離蓋纏煩惱結使不可得故法離
熾然性不生故乃至爾時無垢光聞說是法
心懷歡喜悲喜交集雨淚叉手合掌一心觀
佛即說偈言快哉世尊大功德諸天世人所
歸仰善覺一切勝妙法稽首能斷諸苦行又
佛告文殊過去有佛號無垢光時有比丘名
曰勇施入難勝城次行乞食到長者舍其家
有女容貌端正見勇施已生愛染心乃至因

託病延請勇施說法其後勇施數到其家轉
相親厚數相見故便失正念而生欲心即與
彼女共行姪法心遂耽著往來頻數時彼女
夫見此比丘往來頻數心生疑恚即設方便
欲斷其命勇施比丘聞是事已即以毒藥持
與彼女而語之言若必念我可持此藥以殺
汝夫時長者女即以毒藥和著食中勅其婢
使持此飯食以飯我夫夫食飯已即便命終
爾時勇施聞彼命終心生大悔作是思惟今
我所作是大重惡何名比丘受行姪法又斷

人命我今如是當何所歸生大憂惱我若命終當墮惡道誰能免我如是之苦以是事故從一精舍至一精舍惶怖馳走衣服落地作如是言咄哉怪哉我今即是地獄衆生時有精舍名曰醯無中有菩薩名曰鼻掬多羅勇施比丘即入其房舉身投地時彼菩薩問勇施言何爲以身自投於地答言大德我今即是地獄衆生又復問言誰乃令汝爲地獄人勇施答言我作大罪犯於姪我又斷人命時彼菩薩語勇施言比丘莫怖我今力能施汝

無畏爾時勇施聞彼菩薩施無畏聲心生歡喜踊躍無量爾時鼻掬多羅菩薩即時從地接起勇施牽其右手將至異處坐林樹中時鼻掬多羅菩薩即時入於諸佛境界大乘妙門如來寶印三昧入三昧已即於身上出無量佛身皆金色十八三十二相徧林樹間爾時諸佛即時同聲說是偈言諸法同鏡像亦如水中月凡夫愚惑心分別癡恚愛乃至諸法常無相寂靜無根本無邊不可取欲性亦如是爾時林中二萬天子詣鼻掬多羅菩薩來聽

法者聞說是偈即得無生法忍。○問妙圓覺心既無所有云何教中說諸佛成等正覺出現世間等事答一是機熟衆生自心感現二是菩薩因地本願然諸佛境界廣大無邊非情識所知唯見性能了故華嚴經云佛子菩薩摩訶薩應云何知如來應正等覺境界佛子菩薩摩訶薩以無障無礙智慧知一切世間境界是如來境界知一切三世境界一切刹境界一切法境界一切衆生境界真如無差別境界法界無障礙境界實際無邊際境

界虛空無分量境界無境界境界是如來境界佛子如一切世間境界無量如來境界亦無量如一切三世境界無量如來境界亦無量乃至如無境界境界無量如來境界亦無量如無境界境界一切處無有如來境界亦如是一切處無有佛子菩薩摩訶薩應知心境界是如來境界如心境界無量無邊無縛無脫如來境界亦無量無邊無縛無脫何以故以如是如是思惟分別如是如是無量顯現故知凡聖無際心境一原真無性而即相

發明相無體而因真建立故云智身寥廓總
萬像以成體萬像無形以智身而齊體又若
論化現門中此是諸佛因地悲願之力令機
熟衆生自心感現衆生心中諸佛應現無窮
諸佛心內衆生機緣不盡所以法身無像遇
感成形妙應無方應念垂跡由了平等赴衆
望而猶若摩尼爲達無私任羣機而如同天
鼓古頌云佛是衆生心裏佛隨自根堪無異
物欲知一切諸佛原悟自無門本是佛如佛
地經云隨諸衆生所樂示現平等法性圓滿

成故論釋云隨諸有情樂見如來色身差別
如來示現如是色身如來雖居無戲論位由
平等智增上力故大圓鏡智相應淨識現瑠
璃等微妙色身令諸有情善根成熟自心變
似如是身相謂自心外見如來身如契經言
由諸如來慈善根力有所示現今天人等自
心變異見如來身如金色等又如經言若所
應化無量有情宜見瑠璃末尼寶色如來即
能無礙示現種種瑠璃末尼寶色令彼自心
亦如是變乃至廣說如是示現一切如來形

相平等如是平等即是法性是故說名平等
法性謂諸如來隨同所化有情樂見色身形
相即各示現同處同時異類形相令彼自心
如是變現作利樂事如諸有情阿賴耶識共
相種熟各各變現世界等相同處相似不相
妨礙此亦如是如色身相餘事亦爾由此示
現如前修習圓滿成故平等性智圓滿成就
度一切諸佛境界智嚴經云文殊師利問無
生無滅其相云何佛答不生不滅即是如來
文殊師利譬如大地瑠璃所成帝釋毗闍延

宮殿供具等影現其中閻浮提人見瑠璃地
諸宮殿影合掌供養燒香散華願我得生如
是宮殿我當遊戲如帝釋等彼諸衆生不知
此地是宮殿影乃布施持戒修諸功德為得
如是宮殿果報文殊師利如此宮殿實無生
滅以地淨故影現其中彼宮殿影亦有亦無
不生不滅文殊師利衆生見佛亦復如是以
其心淨故見佛身佛身無為不生不滅不起
不盡非色非非色不可見非不可見非世間
非非世間非心非非心以衆生心淨見如來

身散華燒香種種供養願我當得如是色身
布施持戒作諸功德為得如來微妙身故如
是文殊師利如來神力出現世間令諸衆生
得大利益如影如像隨衆生見又說如日光
無心普照喻摩尼無心雨寶喻谷響無實喻
等其瑠璃地等喻衆生心影喻佛身又華嚴
有摩尼隨映喻摩尼現色喻自受用身有其
本色但無青黃等異青黃等異隨機映生又
若以虛空喻佛身即法性身以虛空無相故
不隨方隅而有增減以法身無形故非依報

化而現精麤如華嚴十定品云佛子譬如虛
空於蟲所食芥子孔中亦不減小於無數世
界中亦不增廣其諸佛身亦復如是見大之
時亦無所增見小之時亦無所減如上諸說
皆喻見佛然於鏡像喻最親如質來對鏡鏡
中見像像是質像機感對刹刹中見佛佛是
心佛故華嚴經云化佛從敬心起又諸喻大
意皆以體無生滅不礙生滅如非色約體非
不色約用則法報一際體用無差俱會無生
同歸宗鏡又若以色聲取是行邪道若離色

聲取未免斷無古釋云如華嚴偈云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力若依權教本影四句體用皆分若依此宗四句皆用知一切法即心自性故本質影像亦是自心橫豎等一切諸法不出心性故如般若中了色是般若具歷諸法且初歷五蘊云了色是般若一切法趣色色尚不可得云何當有趣非趣如是具歷諸法皆然般若意似當諸法之性不異色性故皆趣色色不可得當法性空既無所趣安有能趣若智者意一

切法趣色假觀色尚不可得空觀云何當有趣非趣即中道觀今但要初句以取色性為諸法依以性普收故皆趣色則一色中具一切法は無礙之意故隨一法皆收法界故若能如是解者則凡有見聞一切境界無非是佛出世如大集經云爾時眾中有一菩薩名曰慧聚白佛言世尊生老病死出於世者即是佛出無明愛出即是佛出貪恚癡出即是佛出一切疑網煩惱出者即是佛出何以故若如是等法不出世者佛以何緣出現於世

佛言善哉善哉善男子實如所言爾時海慧菩薩言世尊若有不見如是等法是時如來爲出於世不出於世善男子菩薩初發菩提心時真實不知如是等法是故我爲而宣說之善男子菩薩有四種一者初發菩提之心二者修行菩提之道三者堅固不退菩提四者一生當補佛處發心菩薩見佛色相見已即發菩提之心修行菩薩見佛具足一切善法見已即發菩提之心不退菩薩見如來身及一切法皆悉平等一生菩薩不見如來所

有功德及一切法何以故所得慧眼了了淨故斷二見故淨智慧故若不見淨不見不淨不見非淨非不淨是人即能明見如來又古德釋台教止觀云只達一念自心是法界十方諸佛與一切衆生同一無住本一法界爲身爲土無彼無此無根無住處無修不修無證不證無凡無聖但衆生自謂妄想纏縛爲凡爲不修爲不證謂佛爲聖爲修爲證修證凡聖在衆生自強立之佛位中都無此名也諸佛所見一切衆生凡聖身是佛法身一切

國土是佛國土一切法是佛法一切心是一
心極十方三際推求無纖毫許若色若心不
見佛理智境朗然周徧法界嘗無一事澹然
身心無所施為佛心既然我學佛智如佛用
心即止觀明靜也佛現即我心現現與不現
只是自心鏡上影像耳問豈都無外佛可見
耶答自他不二但如來有同體大悲衆生有
薰習之力扣擊同體智鏡隨此心上感見相
好鏡中之像然不離鏡而非即鏡隨照好醜
感者千差相亦萬品或機地深厚或佛身長

千萬由旬壽命無量阿僧祇劫以恒河沙世
界微塵佛刹為淨妙國土說無量無邊不可
說不可說法門或人天報殊示現八相一期
利益不過數百年間如空雲水月恍惚而生
斯皆由感者一念之心謂佛色身來應佛實
無來去之勞無有形之患無可說之法無所
度之機但衆生善緣心想謂佛來應為我說
法實是衆生於自心上現此相耳問衆生善
根擊佛大圓智鏡現此影像像則屬佛答明
鏡屬佛像不屬佛像若屬佛佛則生滅流動

像若屬衆生衆生業結所縛何能具此相好
但感應道交方見此耳問既是佛智鏡上像
何言衆生心上現答同體圓鏡不偏屬佛及
衆生同一體故但衆生磨瑩已鏡未得全明
故能暫現此相表進修之力問若爾衆生自
感心鏡上現像不言佛像現佛即於衆生無^{十七}
力虛致敬慕有何益也答由敬慕之心感像
現也此真佛力豈衆生能置哉問此亦衆生
自家佛力非他佛力也答佛地無自他汝強
謂自佛他佛者衆生心不盡耳問若爾只共

作一佛不能各各自成也答不共作一佛不
各各自成此義難了試舉喻看如國清寺法
界也往寺僧古佛也遠人暫遊暫感佛也他
日愛慕剃髮配寺國清即我寺也五峯松徑
臺殿房廊悉我有也頓得受用不減他物成
我家也不人人別造一寺也不共他分一寺
也分即隨人去常住法界不可分也此義出
涅槃經中譬如路有一大樹樹陰清涼來者
即納無人遮護無持去者旣印金口可以奉
持又機應相關感應緣會能見一切無邊佛

事以佛是增上緣廣大悲願慈善根力以衆生是等流果志誠所感根熟而見然總不出自心如師子現指醉象禮足慈母遇子盲賊得明城變瑠璃石舉空界釋女瘡合調達病瘡皆是本師積劫重修慈善根力令一切衆生自心所見如上等事可證今文故大涅槃經云佛言善男子如提婆達多教阿闍世王欲害如來是時我入王舍大城次第乞食阿闍世王即放護財狂醉之象欲令害我及諸弟子乃至我於爾時為欲降伏護財象故即

入慈定舒手示之即於五指出五師子是象見已其心怖畏尋即失糞舉身投地敬禮我足善男子我於爾時手五指頭實無師子乃是修慈善根力故今彼調伏復次善男子我欲涅槃始初發足向拘尸那城有五百力士於其中路平治掃灑中有一石衆七八欲舉棄盡力不能我時憐愍即起慈心彼諸力士尋即見我以足拇指舉此大石擲置虛空還以手接安置右掌吹令碎糝復還聚合令彼力士貢高心息即為略說種種法要令其俱發阿

釋多羅三藐三菩提心善男子如來爾時實
不以指舉此大石在虛空中還置右堂吹令
碎糝復合如本善男子當知即是慈善根力
令諸力士見如是事復次善男子此南天竺
有一大城名首波羅於是城中有一長者名
曰盧至為衆導主已於過去無量佛所植諸
善本善男子彼大城中一切人民信伏邪道
奉事尼乾我時欲度彼長者故從王舍城至
彼城邑其路中間相去六十五由旬步涉而
往為欲化度彼諸人故彼衆尼乾聞我欲至

首波羅城即作是念沙門瞿曇若至此者此
諸人民便當捨我更不供給我等窮悴奈何
自活諸尼乾輩各各分散告彼城人沙門瞿
曇今欲來此然彼沙門委棄父母東西馳騁
所至之處能令土地穀米不登人民饑饉死
亡者來病瘦相尋無可救解瞿曇無賴純將
諸惡羅刹鬼神以為侍從無父無母孤窮之
人而來諮啓為作門徒所可教詔純說虛空
隨其至處初無安樂彼人聞已即懷怖畏頭
面敬禮尼乾子足白言大師我等今者當設

何計尼乾答言沙門瞿曇性好叢林流泉清
水外設有者宜應破壞汝等便可相與出城
諸有之處斬伐令盡莫使有遺流泉井池悉
置糞穢堅閉城門各嚴器仗當壁防護勤自
回守彼設來者莫令得前若不前者汝當安
隱我等亦當作種種術令彼瞿曇復道還去
彼諸人民聞是語已敬諾施行斬伐樹木汙
辱諸水莊嚴器仗牢自防護善男子我於爾
時至彼城已不見一切樹木叢林唯見諸人
莊嚴器仗當壁自守見是事已尋生憐愍慈

心向之所有樹木還生如本復更生長其餘
諸樹不可稱計河池泉井其水清淨盈滿其
中如青瑠璃生衆雜華彌覆其上變其城壁
爲紺瑠璃城內人民悉得徹見我及大衆門
自開闢無能制者所嚴器仗變成雜華盧至
長者而爲上首與其人民俱共相隨往至佛
所我即爲說種種法要令彼諸人一切皆發
阿耨多羅三藐三菩提心善男子我於爾時
實不化作種種樹木清淨流水盈滿河池變
其本城爲紺瑠璃令彼人民徹見於我開其

城門器仗爲華善男子當知皆是慈善根力
能令彼人見如是事復次善男子舍衛城中
有婆羅門女姓婆私吒唯有一子愛之甚重
遇病命終爾時女人愁毒入心狂亂失性裸
形無恥遊行四衢啼哭失聲唱言我子汝何
處去周徧城邑無有疲已而是女人已於先
佛植衆德本善男子我於是女起慈愍心是
時女人即得見我便生子想還得本心前抱
我身嗚嗚我口我時即告侍者阿難汝可持
衣與是女人既與衣已便爲種種說諸法要

功八

二十

是女聞法歡喜踊躍發阿耨多羅三藐三菩
提心善男子我於爾時實非彼子彼非我母
亦無抱持善男子當知皆是慈善根力令彼
女人見如是事復次善男子波羅奈城有優
婆夷字曰摩訶斯那達多已於過去無量光
佛種諸善根是優婆夷夏九十日請命衆僧
奉施醫藥是時衆中有一比丘身嬰重病良
醫診之當須肉藥若得肉者病則可除若不
得肉命將不全時優婆夷聞醫此言尋持黃
金徧至市鄽唱如是言誰有肉賣吾以金買

若有肉者當等與金周徧城市求不能得是
優婆夷尋自取刀割其髀肉切以為臠下種
種香送病比丘比丘服已病即得差是優婆
夷患瘡苦惱不能堪忍即發聲言南無佛陀
南無佛陀我於爾時在舍衛城聞其音聲於
是女人起大慈心卅八是女尋見我持良藥塗其
瘡上還合如本我即為其種種說法聞法歡
喜發阿耨多羅三藐三菩提心善男子我於
爾時實不往至波羅奈城持藥塗是優婆夷
瘡善男子當知皆是慈善根力令彼女人見

如是事復次善男子調達惡人貪不知足多
服酥故頭痛腹滿受大苦惱不能堪忍發如
是言南無佛陀南無佛陀我時住在優禪尼
城聞其音聲即生慈心爾時調達尋便見我
往至其所手摩頭腹授與鹽湯而令服之服
已平復善男子我實不往調達所摩其頭腹
授湯令服善男子當知皆是慈善根力令調
達見如是事復次善男子憍薩羅國有諸羣
賊其數五百羣黨抄劫為害滋甚波斯匿王
患其縱暴遣兵伺捕得已挑目逐者黑闇叢

林之下是諸羣賊已於先佛植衆德本既失
目已受大苦惱各作是言南無佛陀南無佛
陀我等今者無有救護啼哭號咷我時住在
祇桓精舍聞其音聲即生慈心時有涼風吹
香山中種種香藥滿其眼眶尋還得眼如本
不異諸賊開眼即見如來住立其前而為說
法賊聞法已發阿耨多羅三藐三菩提心善
男子我於爾時實不作風吹香山中種種香
藥住其人前而為說法善男子當知皆是慈
善根力令彼羣賊見如是事復次善男子瑠

璃太子以愚癡故廢其父王自立為主復念
宿嫌多害釋種取萬二千釋種諸女則劓耳
鼻斷截手足推之坑塹時諸女人身受苦惱
作如是言南無佛陀南無佛陀我等今者無
有救護復大號咷是諸女人已於先佛種諸
善根我於爾時在竹林中聞其音聲即起慈
心諸女爾時見我來至迦毗羅城以水洗瘡
以藥傅之苦痛尋除耳鼻手足還復如本我
時即為略說法要悉令俱發阿耨多羅三藐
三菩提心即於大愛道比丘尼所出家受具

功八

二十二

白取赤作赤取黃作黃若取鴿色則爲鴿色
取黑作黑心業畫師亦復如是緣白取白於
天人中則成白色何義名白欲等漏垢所不
染汙故名白色又復如是心業畫師取赤彩
色於天人中能作赤色何義名赤所謂愛聲
味觸香色畫觀察衣又復如是心業畫師取
黃彩色於畜生道能作黃色何義名黃彼此
遮互飲血噉肉貪欲嗔癡更相殺害故名黃
色又復如是心業畫師取鴿彩色攀緣觀察
於餓鬼道作垢鴿色何義名鴿彼身猶如火

燒林樹飢渴所惱種種苦逼心業畫師嫉心
所秉癡闇所覆又復如是心業畫師取黑彩
色於地獄中畫作黑色何義名黑以黑業故
生地獄中有黑鐵壁被然被縛得黑色身作
種種病飢渴苦身無量苦逼皆是自業非他
所作又彼比丘觀察如是三界五道五種彩
色生死畫衣於三地住謂欲界地色無色地
心業畫師習近婬欲攀緣欲界種種色畫緣
色依止有二十種離欲四禪以爲畫筆依十
六地是所畫處作色界離緣色界三摩跋提

緣無色界畫為四處心業畫師廣畫如是三界大衣又彼比丘觀察如是心業畫師身如彩器貪欲瞋癡以為堅牢攀緣之心猶如梯橙根如畫筆外諸境界聲觸味色及諸香等如種種彩生死如地智如光明勤發精進如手相似衆生如畫神通如彼無量形服有無量種業果報生如畫成就又彼比丘依禪觀察心業畫師有異種法如彼畫師不生疲倦善治彩色各各明淨善識好筆畫作好色心業畫師亦復如是不生疲倦若修禪定善治

功八

二十四

禪彩攀緣明淨如彩光明修道之師如善如筆知禪上下如善識知有取有捨如不疲倦如是禪定心業畫師畫彼禪地如彼好色又彼如是心業畫師若有疲倦則畫不善地獄餓鬼畜生道處同業因緣鐵杵為筆不善彩色畫非器人所謂地獄餓鬼畜生如是等色非好色畫廣說如前釋曰是以畫師運巧拙之意執五彩之筆於平正之地貌出一切精麤之像如衆生稟愚智之心興三業之筆於善惡之地畫出一切苦樂之事又如世畫師

只畫得色陰若心畫師能畫五陰又世畫不
堅牢色退像即滅心畫經長劫身謝業不亡
又世畫甚易知妍醜皆可見心畫極難審果
報莫可知如正法念處經頌云諸業之所作
過於巧畫師業畫師天中作種種樂報種種
衆彩色現觀則可數心業布衆彩其數不可
知毀壁畫則亡二俱同時滅若身喪滅時業
畫不可失譬如一畫師造作衆文飾一心亦
如是造作種種業五彩光色現見之生愛樂
五根畫亦爾如業有生死如世巧畫師現前

廿八

二十五

則可見心畫師微細一切不可見圖畫好醜
形令壁衆像現心業亦如是能作善惡報是
心於晝夜思念恒不住如是業隨心展轉常
不離風塵煙雲熱畫色則毀滅捨善不善持
諸業爾乃失又依般舟經見佛略有四喻一
夢喻如夢所見從分別生見一切佛從自心
起二水影喻水喻心性則佛之月影皆是衆
生真心中物心佛交徹唯真心也三幻喻自
心猶如幻術一切佛如幻所作謂有能幻法
方成幻事無能念心無所見佛四響喻譬如

空谷隨聲發響悟解自心隨念見佛上之四
喻一正喻唯心二唯心故空三唯心故假四
唯心故中又夢喻不來不去影喻不出不入
幻喻非有非無響喻非合非散如經頌云心
者不知心心者不見心心有想則癡無想則
泥洹是法不堅固常立在於念以解見空者
一切無想念釋云若心自見心先心為能見
佛為所見刀不自割指不自觸云何自心還
見自心能所不分見相斯絕故經云心有想
則癡若無想則心冥性佛永絕思求矣如上

是衆生自心感現次諸佛菩薩因地願力示
現化門無有斷絕所以維摩經云雖示成正
覺不捨菩薩道雖悟即心是佛頓成菩提然
為衆生未達廣修福業以導未聞皆令開解
同歸此地如華嚴經云雖能一念即成阿耨
多羅三藐三菩提力八然為衆生故於無量劫行
菩薩行無有休息是為如山增上心又云佛
子菩薩摩訶薩又作是念阿耨多羅三藐三
菩提以心為本心若清淨則能圓滿一切善
根於佛菩提必得自在欲成阿耨多羅三藐

三菩提隨意即成若欲除斷一切取緣住一向道我亦能得而我不斷為欲究竟佛菩提故亦不即證無上菩提何以故為滿本願盡一切世界行菩薩行化眾生故是為第九如金剛大乘誓願心如上沉喻證信無疑則佛道立成匪由他教終不起於餘念唯自淨於一心可謂順佛本懷得教正意矣○問佛度眾生眾生還度佛不答若約內觀因了妄念雜識眾生無體發其覺慧成自心之佛此豈不是因眾生得度若論外化皆因眾生感出

若無機緣既無所化亦不成佛如淨名經云菩薩隨所化眾生而取佛土淨土三昧經云眾生亦度佛若無感佛不出世亦不能得成三菩提出世菩提皆由眾生機故

宗鏡錄卷第十八

功八

二十七

音釋

睫即涉切目 舸賈我切 殞羽敏切 泡披交切
 沫莫曷切 耽都舍切 恍恍虎愧切 吒恍惚切
 也誕沫也 樂樂也 恍恍惚切 裸魯果切 髀禮切
 不分遠綠切 拇莫後切 裸魯果切 吒恍惚切
 明也痊病除也 診將指也 髀赤體也 吒恍惚切
 切師作答入口也 候忍切 髀赤體也 吒恍惚切
 同入口也 候忍切 髀赤體也 吒恍惚切

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

黑各切
 肉羹也
 眚
 目曲王切
 厓也
 別
 魚厥切
 斷足也
 剝
 疑器切
 鼻也
 斬
 坑也
 七盞切

宗鏡錄卷第十九

功九

宋慧日永明寺主智覺禪師集

夫如上所說祖教同詮凡曰有心皆得成佛
如今現見衆生何不成佛答若以衆生眼觀
只見衆生界有餘九若以佛眼觀乃知諸佛界
無外故知無明妄風鼓心海而易動本覺真
性睡長夢而難醒是以首楞嚴經云汝之心
靈一切明了未曾暫昧而迷者目擊而不知
如美玉沈泥自埋高價猶真金混礫空匿光
輝如法華經云我昔欲令汝得安樂五欲自

恣於某年日月以無價寶珠繫汝衣裏今故
現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚為癡
也汝今可以此寶貿易所須常可如意無所
乏短故知本覺常成衣珠不失若非圓頓之
教何以直了自心故圓覺經云覺成就故當
知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛
涅槃不敬持戒不憎毀禁不重久習不輕未
學何以故一切覺故是知一切衆生皆本覺
成就以不覺故認隨染之覺見勝劣之境起
忻厭之心但逐妄輪迴頓迷真覺然因覺有

不覺若無真妄無所依故如煙無火不起又
覺因不覺若隨器之金還待器顯事能顯理
故所以唯真不立單妄不成唯真不立者佛
果無生故單妄不成者無所依故如先德頌
云一切衆生金色界白淨無垢智無壞寶珠
自在內衣中只欲長貧在門外清淨寶乘住
四衢文殊引導普賢扶肥壯白牛甚多力一
念徧遊無卷舒如是寶乘不肯入但樂勤苦
門前立不覺自身常在中遣上恒言我不及
華嚴經頌云欲求一切智速成無上覺應以

淨妙心修習菩提行又頌云譬如良沃田所
種必滋長如是淨心地出生諸佛法是知十
方諸佛中無有一佛不信此心成佛二十八
祖內無有一祖不見此性成祖如今聞而不
成祖佛者皆為信不及見不諦故但學其語
不照其心但執其解如九不深其法何者信即是
道故經云信是道原功德母見即無疑故經
云見苦諦習亦除何況現行心外境界但入
宗鏡方悟前非心光透時餘瑕自盡華嚴出
現品云佛子菩薩摩訶薩應知自心念念常

有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心成正覺故如自心一切衆生心亦復如是悉有如來成等正覺廣大周徧無處不有不離不斷無有休息入不思議方便法門古釋云不離此心成佛者有二一衆生身心即佛所證故佛證衆生之體用衆生之用二全即佛菩提性故一性無異此即他果在我之因以我因成他果故名入不思議方便法門是以不得意者作衆生思故是亦不可說作佛思是亦不可即亦不可非即亦不可當淨智眼無

取諸情經云佛子今依此知無幽不盡涅槃經云二十五有有我者自實名我所謂一切諸法體實一切衆生有如來藏能爲佛因名有佛性如一切色中皆有空性然非獨有情具如來之正性一切諸法中皆有安樂性所以云若以肉眼觀無真不俗若以法眼觀無俗不真又云法身流轉五道名曰衆生但法身即是真如流轉五道即是隨緣名曰衆生是差別義又由隨緣即不變故奪差別令體空則末寂也由體空差別故奪不變令隨緣

故本寂也以全本爲末故本便隱全末爲本
故末便亡也是則真如隨緣成衆生未曾失
於真體故令衆生非衆生也衆生體空即法
身時未曾無衆生故非法身也故二雙絕二
既互絕則真妄平等無可異也故云隨緣非
有之法身恒不異事而成立寂滅非無之衆
生常不異真而顯現故知煩惱即菩提菩提
即煩惱所以勝天王般若經云佛告勝天王
言譬如無價如意寶珠裝飾瑩治皎潔可愛
體圓極淨無有垢濁墮在淤泥已經多時有

人捨得取而守護不令墮落法性亦爾雖在
煩惱不爲所染後復顯現天王諸佛如來悉
知衆生自性清淨客塵煩惱之所覆蔽不入
自性是故菩薩摩訶薩行般若波羅蜜應作
是念我當勇猛勤修精進爲諸衆生說是甚
深般若波羅蜜除其煩惱一切衆生皆有性
淨是故於彼勿生下劣應當尊重彼即我師
如法恭敬菩薩摩訶薩作如是心即生般若
闍那大悲處胎經云魔覓釋女皆不捨身不
受身悉於現身得成佛故偈云法性如大海

不說有是非凡夫賢聖人平等無高下唯在心垢滅取證如反掌華手經云佛言堅意無礙際者即無邊際無邊際者即是一切衆生性也是名際門入是際門則能開演千億法藏此法藏者即非藏也堅意如來衆法藏中有所說法皆說力九是際復有色藏受想行識藏是藏非藏不在自藏是名諸藏以阿字門入釋曰阿字者即無生義若了心無生則無法可得悟此唯識乃入道之初門所以大品經云無有一法可得名曰衆生夫言衆生者即

法身義如不增不減經言舍利弗即此法身過於恒沙無量煩惱所纏從無始來隨順世間生死濤波去來生滅名爲衆生是知若云衆生即法身者甚爲難解故先德引大涅槃經云若有人能藕中絲懸須彌山可思議不也世尊佛言菩薩能以一念稱量生死不可思議今明圓理難曉但仰信而已如聞生死有不可思議理而但仰信不能一心即如來藏故非圓意文殊般若經云佛告文殊若人問汝有幾衆生界汝云何答文殊言衆生

界數如如來界問衆生界廣狹答如佛界廣
狹問一切衆生繫在何界答如如來繫衆生
亦爾問衆生界住何處答住涅槃界又云文
殊言如虛空無數衆生亦無數虛空不可得
衆生亦不可得是以於不可得中隨世語言
有所建立凡聖境界方便說者是不可思議
廣大神變如大寶積經云文殊師利菩薩云
復次法無出相說出離法名神變法無差
別文字分別名神變法無所行說有修行
是名神變法無來去說有來去是名神變於

一道證建立諸果是名神變於一味法分別
三乘是名神變一切諸佛唯一佛說無量
佛是名神變一切佛土唯一佛土說無量土
是名神變無量衆生即一衆生說無量衆生
是名神變一切佛法唯一佛法說無量法是
名神變法不可示顯示諸法是名神變法無
所得修習作證是名神變乃至爾時長老舍
利弗語商主天子言汝聞此神變不驚怖耶
天子答言我即神變云何驚怖舍利弗言天
子以何密意而作是言天曰一切諸法若善

不善無動而動名大神變是故舍利弗作善業者生於天上有大威德如是善業不可思議一切衆生往來生死亦不可思議不可思議者名大神變如佛所說四種境界不可思議一者業境界不可思議二者龍境界不可思議三者禪境界不可思議四者佛境界不可思議以是義故說一切法名大神變不應驚怖復次舍利弗若如來說此神變虛空界寧有怖耶答言不也天曰若虛空不怖云何問言汝不驚怖舍利弗言汝豈同虛空耶天

曰如佛所說若內空外空是虛空不答言如是天曰是故一切衆生是虛空性是知若一切有情無情皆同虛空性者何處有凡聖之異內外之殊且虛空性無有起盡何故更問成佛不成佛乎入法界體性經云佛問文殊汝知法界耶如是世尊我知法界即是法界又問汝豈不樂法界耶文殊曰世尊我不見一法非法界者更何所樂持世經云若世間法與出世間法異者諸佛不出於世也何者以覺一切法平等故名爲佛大集經云諸衆

生界及法界若能平等觀無異不生分別一二數是名菩薩不退印又云若有菩薩不離凡夫能知聖法以凡夫心觀察聖法密嚴經云如來法身住於一切衆生身中光影外現猶如淨綵裹摩尼珠無所障蔽亦復如是是故當知如來法身徧在一切諸衆生中如佛所說乃至枯樹焦木亦悉皆入不應生害沉復餘類是故不應稱量衆生除諸如來無能知者是以諸佛法身徧一切處夫法身者即自心也是法家之身羣有之性該今徹古徧

界盈空十方太虛於自心內尚如一點之雲生百千大海向本覺中猶若一滴之漚起豈沉假名凡聖而非我心乎台教云佛者覺義如寶篋經云佛界衆生界一界無別界此是圓智圓覺諸法徧一切處無不明了雖五無間皆生解脫力九想雖昏盲倒惑其理七存焉斯理灼然世間常住有佛不能益無佛不能損得之不爲高失之不爲下故言衆生即佛此理佛也華嚴論云一切處文殊師利一切處金色世界一切處不動智佛今之信者當信自

心無依住性妙慧解脫是自文殊於心無依住中無性妙理有自在分別無性可動名不動智佛理智無二妙用自在是故號曰妙德菩薩是故一切諸佛從此信生故號文殊為十方諸佛之母亦號文殊為童子菩薩為皆以信為初生故信心成就即以定慧觀智力印之契一念相應名十住初心便成正覺取能行行處號曰普賢取妙慧無依處號曰妙德取善能分別知根之智號之為不動智佛自契相應名為正覺且能信處號之曰信自

契相應名為住心為住佛所住妙慧解脫相盡無生法故若心外有佛不名信心名為邪見人也一切諸佛皆同自心一切眾生皆同自性性無依故體無差別智慧一性應如是知以此同體妙慧知諸佛心及眾生心應如是信解不自欺誑是故此經宗趣為大心眾生設如斯法諸佛自所乘門一乘妙典法界道理令大心眾生入佛根本大智佛果故一念契真理智同現即便佛故為法界道理見則無初中後故是以世人唯信諸佛境界不

可思議不知衆生境界亦不可思議以衆生
界即佛界故如論云一切處不動智佛者夫
一切之言無處不徧豈獨衆生界耶所以華
嚴私記云今多許人學皆得與釋尊等亦與
文殊等一念即等若不信始作少時努力靜
思惟看故知一念平等理事無差入但靜思凝
神迴光內照有何異法能爲隔越唯自心想
起妄分高下耳清涼疏云佛及衆生若以性
淨而說現今平等而不妨迷悟之殊是故三
乘亦有差別亦無差別是則染淨三世一切

諸法無不平等沉稱性互收如是解者名爲
善住一切智地如地能生終歸於地萬法依
於佛智究竟還至一切智寶性論偈云譬如
貧人舍地有珍寶藏彼人不能知寶又不能
言衆生亦如是於自心舍中有不可思議無
盡法寶藏雖有此寶藏不能自覺知以不覺
知故受生死貧苦譬如珍寶藏在彼貧人宅
人不言我貧寶不言在此如是法寶藏在衆
生心中衆生如貧人佛性如寶藏爲欲令衆
生得此珍寶故彼諸佛如來出現於世間無

生義云大師恒引如來藏經言衆生身中有佛三十二相八十種好坐寶蓮華與佛無異但爲煩惱所覆故未能得用此是具有佛知見根性未有知見用即時猶故愚乃至譬如小兒具有大人六根與大人不異在其身中而未能有大人用至漸長大復須學門乃有大人知見力用也若根性是有作用豈無如種子本甘結果非苦只恐不知有自認作凡夫真性常了然未曾暫隱覆如佛言如來實無祕藏何以故如秋滿月處空顯露清淨無

翳人皆觀見又祖師云五陰本來空師子何曾在窟故知但是衆生不了自稱爲祕然雖無祕藏而有密語密語難解唯智能知如百丈和尚云只如今語言鑒照分明覓其形相不可得是密語所以宗鏡之光無時不照常關日用昧者不知所以無所希望經偈云衆生界悉等平若虛空界其能了此等成佛道不難又偈云其無所相者一切無所念無心無所生佛道不難得月藏經云佛言是故於法平等思惟觀察不離衆生有法不離法有

衆生如衆生體性即是我體性如我體性即是一切法體性如一切法體性即是佛法體性如是觀諸法平等時衆生即陰不可得離陰不可得和合不可得離和合亦不可得非法非非法是人如是得住無相是名法平等是知一切法常成正覺無有不成正覺時如經云凡真實法不捨自相取於餘相若捨非正覺成等正覺則非真實正覺者曾無有時不成正覺故知一切衆生皆住覺地非是捨不覺而取正覺則一覺一切覺常成正覺無

有不覺時如虛空湛然無有成壞若執有成不成斯屬情見若以智照何往不真念念而常見法身塵塵而盡成佛國但以自眼有賢妙見不通違背已靈沈溺家寶雖同一性要以智明如樂蘊奇音指妙則宮商應節人懷覺性智巧則動用冥真得失在人精麤任已所以善逝按指發海印之光含識舉心現塵勞之相如古釋衆生佛性譬若箏篥具有五義一有箏篥身二有中間聲三有絃絃四有彈箏篥人五有所彈得曲此五是喻我等五

陰似莖篔身中真如佛性似聲六度萬行似
絃縮巧便智慧似彈莖篔人我等以巧便智
修行六度當來成佛一塵一毛皆徧法界似
彈奏之曲也故沈休文佛知不異衆生知義
云故知凡夫之知與佛之知不異由於所知
之事異知不異也沈約六道相續作佛義云
相續不滅所以能受知若今生陶練之功漸
積則來果所識之理轉精轉精之知來應以
至於佛而不斷不鍊也若今生無明則來果
所識轉闇轉闇之知亦來應以至於六趣也

故知衆生之識相續不斷但由精麤分其界
降耳又古師計云一切如來因地發願度盡
衆生生界不盡不取正覺現見衆生沈淪九
有故知諸佛未合有成成則違誓彼答不正
華嚴記中約如實義釋諸佛皆有悲智二門
以大悲故窮未來際無成佛時故菩薩闡提
不成佛也以大智故念念速成又欲化盡諸
衆生界自須速成方能廣化不懼違昔盡竟
誠言又了衆生之本如故化而無化是則常
成亦常不成亦常化而常無化悲智自在何

局執耶如上釋者此猶是約理事雙通若直就宗明如華嚴經云如來初成正覺時於自身中見一切衆生已成佛竟已涅槃竟又經云爾時世尊復依一切住持藏法如來之相爲菩薩宣說般若一切有情住持徧滿甚深理趣勝藏法門謂一切有情皆如來藏普賢菩薩自體徧故一切衆生皆金剛藏以金剛藏所灌灑故一切衆生皆正法藏一切皆依正語轉故一切衆生皆妙業藏一切事業加行依故法華經云舍利弗當知我本立誓願

欲令一切衆如我等無異如我昔所願今者已滿足化一切衆生皆令入佛道斯則成佛度生大願大化悉圓滿矣如有不信此說自尚未成焉能度彼○問衆生即佛佛即衆生入一心門因果交徹故經云若彌勒得菩提者一切衆生皆亦應得此俱成佛得菩提義爲是理成爲是事成答三乘多約理成或云法身即等報化未圓亦云一念成佛皆從理說今一乘宗理事齊等古德云此出自華嚴大意難以取解然諸衆生若於人天位中觀

之具足人法二我小乘唯是五蘊實法大乘
或說但心所現或說幻有即空人法俱遣或
說唯如來藏具恒沙性德故眾生即在纏法
身法身眾生義一名異猶據理說更有說言
相本自盡性本自現不可說言即佛不即佛
等若依華嚴宗舊來成竟亦涅槃竟非約同
體此成即是彼成若爾何以現有眾生非即
佛耶若就眾生見解位看者尚不見唯心即
空安見圓教中事如迷東為西正執西故若
諸情頓破則法界圓現無不已成猶彼悟人

功九

十二

西處全東是以善財龍女皆是凡夫一生親
證三乘權教信不及人稱為示現如玄義格
云人謂善財龍女是法身菩薩化為幻技一
時悅凡人令自強不息耳議曰若爾聖有誑
凡之憊凡無即聖之分教門徒設用學何為
故不然也問若是實從凡頓成佛者何故經
中唯此二人別更無耶答日月在天盲者不
見經說一生成佛者數如微塵五千卷經卷
卷有即生得道只如達磨禪師傳佛心印言
下見性便為得道取相之徒指為外道論云

金色世界不動智佛一切處文殊俱是自心
法性非外來物又云十信十住十行十向十
地爲華嚴覺了自心大方廣是佛先自見性
爲佛身心齊修五位爲莊飾也亦同天台初
發心時即觀涅槃行道比喻蓮華華果同時
義同印即心成佛九九 崑崙魔羅經云崑崙魔羅
與文殊師利普詣十方各十世界諸如來所
問如是義云何釋迦牟尼佛住娑婆世界不
般涅槃解脫之際彼諸如來悉答我言釋迦
牟尼佛即我等身彼佛自當決汝所疑故知

徧利之身只是一身分亦不多聚亦非一如
首楞嚴三昧經云若善男子善女人求佛道
者聞首楞嚴三昧義趣信解不疑當知是人
必於佛道不復退轉何況信已受持讀誦爲
他人說如說修行時諸釋梵護世天王皆作
是念我等今者當爲如來敷師子座正法座
天人座大莊嚴座大轉法輪座當令如來於
我此座說首楞嚴三昧是中人人各各自謂
唯我爲佛敷師子座餘人不能乃至須臾之
間於如來前有八萬四千億那由他寶師子

座悉於衆會無所妨礙一一天子不見餘座
各作是念我獨爲佛敷師子座佛當於我所
敷座上說首楞嚴三昧時釋梵護世天王敷
座已竟各白佛言唯願如來坐我座上說首
楞嚴三昧即時世尊現大神力徧坐八萬四
千億那由他師子座上諸天各各見佛坐其
所敷座上不見餘座有一帝釋語餘釋言汝
觀如來坐我座上是釋梵護世天王各相謂
言汝觀如來坐我座上有一釋言如來今者
但在我座不在汝座乃至時梵衆中有一梵

王名曰等行白佛言世尊何等如來爲是真
實我座上是餘座上是佛告等行一切諸法
皆空如幻從和合有無有作者皆從憶想分
別而起無有主故隨意而出是諸如來皆是
真實云何爲實是諸如來本自不生是故爲
實是諸如來功九今後亦無是故爲實是諸如來
非四大攝是故爲實諸陰界入皆所不攝是
故爲實是諸如來如先中後等無差別是故
爲實梵王是諸如來等無差別所以者何是
諸如來以色如故等以受想行識如故等以

是故等是諸如來以過去世如故等以未來世如故等以現在世如故等以如幻法故等以如影法故等以無所有法故等以無所從來無所從去故等是故如來名為平等如一切法等是諸如來亦復如是釋曰首楞嚴三昧者即一切事究竟堅固何者以能見心性名為上定信入此者亦名玉三昧以此三昧歷一切事豈非究竟堅固耶如釋梵護世諸天各見佛坐自座此乃實證自心所以經云皆從憶想分別而起無有主故隨意而出是

諸如來皆是真實云何為實是諸如來本自不生是故為實者以諸如來本自不生即是自心生然其自心又如幻夢皆不出平等真如之性所以經云譬如真金雖復鍛磨不失其性是諸大士亦復如是隨所試處皆能示現不思議法性功九寶性論偈云如彼毗瑠璃清淨大地中天主帝釋身於中鏡像現如是衆生心清淨大地中諸佛如來身於中鏡像現故知即心而見佛者可謂現身成道矣如禪要經云佛言善男子若外相求雖經劫數終

不能得於內覺觀如一念頃即得阿耨多羅三藐三菩提是以行位齊成速登妙果以凡聖同體迷悟似分若信入之時不從外得所以云生死與道合如明與闇合故云水中鹹味色裏膠青李長者論云此華嚴經十住爲見道十行十向十地十一地爲加行修行令慣熟故佛果於初先現以普賢悲願令智慧大用慣熟自在故以自如來根本普光明智先現故始終本末總無延促時日分割故以法身根本智如實而言不同三乘權教情所

解故皆須約本而觀之畢竟佛果慣習已成普賢行已滿一往但以教化一切衆生爲常恒從初至末無始無終無成無壞但以普徧十方一切六道以智對現利生爲永業也從初發心起信修行時發如是信樂發如是志願起如是志求見如是道從初發心住以定觀力契會法身顯根本普光明智照知一切自他生死海性自解脫但爲教化衆生令其破執離妄想苦故亦不見自身成佛不成佛故若也起心圖成佛念當知此人去佛道遠

若也但以法身無性之力自他性離無成壞
心起方便力興大願力起大悲門無作而作
發無限志願教化一切法界中無性衆生使
令迷解還令省得自心無性之理妄想繫著
自無不言成佛不言不成佛不可作如是圖
念之情如此華嚴經安立五位教門功九但爲引
接未得謂得未至謂至未滿云滿滯染淨障
於菩提道及菩薩行有止足心有休息想安
立五十重因果一百一十重法門使不滯住
止息休廢之心滿普賢願行至無盡極又云

此華嚴經直示本身本法出超情見無始無
終三世相絕一圓真報不生不滅不常不斷
性相無礙自在果海法門直授上上根人教
門行相勢分如是不同權學依次第漸漸而
成只如登峯九仞不可以絕其蹤履十層之
級者不可亡其跡常見官階一品但以爲臣
聞古士夫忽有身登九五明珠頓照普見無
方澤霖大海滄滄皆滿一塵空性法界無差
品類有情強生留繫椽器不等權實不同以
此教門千差萬別須知權實識假修真不可

久滯權宗迷其實教者也故智儼法師問一
地即攝一切諸地功德者一法即具何用餘
門耶答曰若無餘門一門即不成故如一升
撮一斗若無升時此斗即不成問若無升即
無斗者今舉一升即得一斗以不得一升不
得斗者一行不具一切也答十升合成一斗
既無其升時將何作斗故知無升即無斗有
升即有斗今舉升即斗斗升之外無別升斗
也如龜毛兔角不可得也初心即成佛成外
無別修其相如虛空故是故初心成佛者非

功九

十七

謂不具諸功德如經說普莊嚴童子一主得
聞善熏習二生成其解行三生得入果海同
一緣起而此三生只在一念猶如遠行到在
初步然此初步之到非謂無於後步明此童
子得入果海非不久植善根問既久修始得
云何言一念得耶答言久修善根者即在三
乘教攝從三乘入一乘即是一念始修具足
故經云初發心時便成正覺譬衆川入海纔
入一滴即稱周大海無始無終若餘百川水
之極深不及入大海之一滴即用二乘中修

多劫不及一乘之一念又此時劫不定或一念即無量劫無量劫即一念一生即無量生無量生即一生如十玄門時處無礙又大乘明一念成佛義有二一者會緣以入實性無多少故明一念成佛二者行行纔滿取最後念名爲一念成佛如人遠行以後步爲到若一乘明一念成佛者如大乘取後一念成佛即入一乘以後即初初念即是成何以故以因果相即同時相應故欲論其成者成復成成復成也衆生欲在後成者在後復在後在

後復在後也今舉一念成者即與佛同位未具究竟故復有淺深之殊矣如人始出門及以久遊行他土雖同在空中而遠近有別是故十信十住等五位各各言成佛者而復辯其淺深此中須善思之心要十八云心心作佛無一心而非佛心處處道成無一塵而非佛國是故真妄物我舉一全收心佛衆生渾然齊致是知迷則人隨於法法萬差而人不同悟則法隨於人人一致而融萬境止觀云觀衆生相如諸佛相衆生界量如諸佛界量衆

生界住如虛空住以不住法以無相法住般
若中不見凡法云何捨不見聖法云何取但
住實際如此觀衆生真佛法界身子云諦了
此義是名菩薩摩訶薩彌勒云是人近佛座
佛覺此法故文殊云聞此法不驚即是見佛
佛云即住不退地具六波羅蜜具一切佛法
矣如上所說教理無虧只是正解難生信力
不具若信而不解則日夜長無明若解而不
信則日夜長邪見信而且解方契此宗契此
宗人甚爲希有不唯十方諸佛與我相應大

地山河一時同證如真覺大師訶云法中王
最高勝恒沙諸佛同共證我今解此如意珠
信受之者皆相應百丈和尚云但是一切照
用任聽縱橫啼笑語言皆成佛慧如是解者
無一時不成佛功九無一人不得道十九天真自然何
關造作故法華經云又見諸如來自自然成佛
道法界印云初發心時便正覺苦樂平等一
味佛又云寂法分別名衆生舊來不動名爲
佛融大師頌云法忍先將三毒共佛性常與
六情俱但信研心出妙寶何煩衣外覓明珠

傳大士頌云佛亦不離心心亦不離佛心寂
即涅槃心能則有物物則變成魔無物即見
佛若能如是用十八從何出龐居士偈云不
用苦多聞看他彼上人百億及日月纂在一
毛鱗心但寂無相即出無明津若能如是學
幾許省精神寒山子詩云寄語諸仁者復以
何爲懷達道自見性見性即如來天真元具
足修證轉差回棄本却逐末只守一場獸志
公和尚訶云佛體本是心作那得文字中覓
將佛求佛辛苦坐地自致徃役一鉢和尚訶

云莫更將心造水泡百毛流血是誰教不如
靜坐真如地頂上從他鵲作巢萬代金輪聖
王子只者真如靈覺是菩提樹下度衆生度
盡衆生出生死不死死真丈夫無形無相大
毗盧塵勞滅盡真如在一顆圓明無價珠布
袋和尚訶云只箇心心是佛十方世界最
靈物縱橫妙用可憐生一切不如心真實騰
騰自在無所爲閑閑究竟出家兒若觀目前
真大道不見纖毫也大奇萬法何殊心何異
何勞更用尋經義心王本自絕多知智者只

明無學地。○問凡聖皆同一心真性成佛云何見有前後答見雖前後性且不虧迹任昇沈理亦無爽如昏睡心中有覺悟之性以眠熟未惺故寤來即現似嬰孩身內具大人之相以力用未充故長成即備一切衆生以無明夢未惺覺道力未具則佛性未現法身未圓豈是一切含生而不具如來藏性古德問云佛性共有諸佛成佛時衆生盡合成佛若言各別有應是無常答佛性與一切衆生共有所證是一能證有前後是故諸佛成道我

九

二十

等輪回前後約時性無本末如昔人云法身一相瞻仰異容正教無偏說聽殊旨故攝論偈云衆生罪不現如月於破器徧滿諸世間由法光如日釋云如破器中水不得住水不住故月則不現如有情身中無有奢摩他水佛月不現佛雖不現然徧一切施作佛事譬如日光徧滿世間作諸佛事成熟有情又如今已眼不明者皆爲執著凡聖有所繫故如萬回和尚哥云黑白兩亡開佛眼不繫一法出蓮叢真空不壞靈智性妙用恒常無作

功聖智本來成佛道寂光非照自圓通

宗鏡錄卷第十九

音釋

功九

三十一

也 賀 莫候切 沃 烏酷切 醫 於計切 緇 他刀切
 也 易財也 潤澤也 目疾也 編絲
 也 憊 去乾切 纂 祖管切 猷 五來切
 過也 集也 瘼也

宗鏡錄卷第二十

功十

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫正因佛性衆生共有經云不由觀智所顯則道常披露云何異生迷而不悟答智論云衆生心性猶如利刀唯用割泥泥智所成刀日就損理體常妙衆生自羸能善用之即合本妙又譬如一器中水淡味恒然若著甘草則甜下黃連則苦衆生心水亦復如是起妄染則凡冥真空則聖其心之性未嘗變異如華嚴經偈云譬如淨日月皎鏡在虛空影現

於泉水不爲水所雜菩薩淨法輪當知亦如是現世間心水不爲世所雜如華嚴疏云一切法有二一是所迷謂緣起不實故如幻緣成故無性二是能迷徧計無物故如空妄計故無相又以不覺故不知有以不信故不承當但起無明空成倒想如夜繩不動疑之爲蛇闇室本空怖之有鬼故知本無迷悟妄有昇沉昔迷悟而似迷今悟迷而非悟但以内見自隔客塵所遮於體上分遠近之情向性中立凡聖之量

如勝思惟梵天所問經云梵天問文殊師利比丘云何親近於佛答言梵天若比丘於諸法中不見有法若近若遠是則名為親近於佛大集經云不覺一法微相者乃能了知如來出世無出之出即是佛出是以若不見一法常見諸佛則千里同風若見一法不見諸佛則對面胡越故知背心合境頓起塵勞背境合心圓照法界何者心是所依法是能依能依從所依起如水是所依波是能依離水無波離心無法又心是能生法是所生如木

能生火木是能生火是所生離木無火離心無法故知不即心為道者如千人排門無一得入若了心頓入者猶一人拔關能通萬彙得宗鏡之要者其斯謂乎是以妙性無虧迷悟自得一法不動向背俄分

如首楞嚴經云佛言富樓那又汝問言地水火風本性圓融周徧法界疑水火性不相陵滅又徵虛空及諸大地俱徧法界不合相容富樓那譬如虛空體非羣相而不拒彼諸相發揮所以者何富樓那彼太虛空日照則明

雲屯則闇風搖則動霽澄則清氣凝則濁土積成霾水澄成映於意云何如是殊方諸有爲相爲因彼生爲復空有若彼所生富樓那且日照時既是日明十方世界同爲日色云何空中更見圓日若是空明空應自照云何中宵雲霧之時不生光曜當知是明非日非空不異空日觀相元妄無可指陳猶邀空華結爲空果云何詰其相陵滅義觀性元真唯妙覺明妙覺明心先非水火云何復問不相容者真妙覺明亦復如是汝以空明則有空

現地水火風各各發明則各各現若俱發明則有俱現云何俱現富樓那如一水中現於日影兩人同觀水中之日東西各行則各有日隨二人去一東一西先無準的不應難言此日是一云何各行各日既雙云何現一宛轉虛妄無可憑據富樓那汝以色空相傾相奪於如來藏而如來藏隨爲色空周徧法界是故於中風動空澄日明雲闇衆生迷悶背覺合塵故發塵勞有世間相我以妙明不生不滅合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法

界故知妙覺明心湛然不動因業發現隨爲色空周徧法界衆生背其本覺妄執情塵翻於平等一真覺中認所現差別之境界隨發明處強說是非如於虛空體中定其差別實謂虛妄顛倒無理可憑凡挂聖智真詮悉爲破其顛倒若知顛倒不實自然無法可論如華嚴經云以智入於一切佛法爲衆生說今除顛倒然知不離衆生有顛倒不離顛倒有衆生不於顛倒內有衆生不於衆生內有顛倒亦非顛倒是衆生亦非衆生是顛倒顛倒

非內法顛倒非外法衆生非內法衆生非外法一切諸法虛妄不實速起速滅無有堅固如夢如影如幻如化誑惑愚夫如疏釋云經文有四對前三對二互相望後一對當體以辯前三對中前二不離後一不即即顯生之與倒非即離也衆生即能起顛倒之人乃染分依他顛倒即所起之妄是徧計所執初對明不離者謂依似執實故離生無倒依執似起離倒無生第二對明不相在重釋前義言不離者明因果相待緣成非先有體二物相

在因中無果故倒內無生若必有者則應徧計是依他起果中無因故生內無倒若要令有者則應無有不倒衆生第三對明不即不壞因果能所徧計之二相故由前三對則知生倒非一非異非即非離第四對當體以辯倒心託境方生故非內法若是內者無境應有境由情計故非外法若是外者智者於境不應不染既非內外寧在中間則當體自虛將何對他以明即離衆生亦爾即蘊求無故非內法離蘊亦無故非外法既非內外亦絕

中間本性自空何能起倒將何對他明非即離既如是知則自無倒爲物說此倒惑自除因謂由不達緣成不堅妄生徧計故云誑惑愚夫實則愚夫自誑若獼猴執月非月執獼猴

又中觀論偈云有倒不生倒無倒不生倒倒者不生倒不倒亦不倒若於顛倒時亦不生顛倒汝可自觀察誰生於顛倒已顛倒者則更不生顛倒已顛倒故不顛倒者亦不顛倒無有顛倒故顛倒時亦無顛倒有二過故汝

今除憍慢心善自觀察誰爲顛倒者復次諸顛倒不生云何有此義無有顛倒故何有顛倒者顛倒種種因緣破故墮在不生彼貪著不生謂不生是顛倒實相是故偈說云何名不生爲顛倒乃至無漏法尚不名爲不生相何況顛倒是不生相無顛倒何有顛倒者因倒者有倒故○問云何一切顛倒不成妄耶答只爲因情所執遂成虛妄以執本空妄即非妄如起信鈔云所執本空與真心不動迭相成立只爲所執本空所以真心不動只由

真心不動故得所執本空何異萬像本空明鏡不動何謂真妄迭相成立以迷真起妄妄因真立悟妄即真真從妄顯○問如何得離倒不自誑無過耶答如大集經云如第五大如第七情如十九界無出無入無生無滅無有造作無心意識乃名無過○問若心性本淨云何說客塵染答心本清淨迹亦清淨體亦清淨用亦清淨以不離一心別有清淨以妄塵不能染真法不能淨何者離心無異法豈有染能染耶亦離心無真法豈有淨能淨

耶則刀不能自割指不能自觸大莊嚴論偈云已說心性淨而為客塵染不離心真如別有心性淨不離心之真如別有異心謂依他相說為自性清淨此中應知說心真如名之為心即說此心為自性清淨此心即是阿摩羅識又一切衆生未見性者雖客塵所隱五陰所埋任經生死往來其性不昧或遇善友開發終自顯明以是出世間常住心寶豈世間無常敗壞生滅之法而能墮壞如貧女室中金藏雖未掘而匪移若力士額上寶珠任

闔沒而常在猶雪山筍中藥味暫流出而恒存如大地底下金剛縱穿斷而不壞是以大涅槃經云迦葉菩薩白佛言世尊我從今日始得正見世尊自是之前我等悉名邪見之人世尊二十五有有我不也佛言善男子我者即是如來藏義一切衆生悉有佛性即是我義如是我義從本已來常為無量煩惱所覆是故衆生不能得見善男子如貧女人舍內多真金之藏家人大小無有知者時有異人善知方便語貧女人我今雇汝汝可為我

耘除草穢女即答言我不能也汝若能示我
子金藏然後乃當速為汝作是人復言我知
方便能示汝子女人答言我家大小尚自不
知況汝能知是人復言我今審能女人答言
我亦欲見并可示我是人即於其家掘出真
金之藏女人見已心生歡喜生奇特想宗仰
是人善男子衆生佛性亦復如是一切衆生
不能得見如彼寶藏貧人不知善男子我今
普示一切衆生所有佛性為諸煩惱之所覆
蔽如彼貧人有真金藏不能得見如來今日

普示衆生諸覺寶藏所謂佛性而諸衆生見
是事已心生歡喜歸仰如來善方便者即是
如來貧女人者即是一切無量衆生真金藏
者即佛性也乃至譬如王家有大力士其人
眉間有金剛珠與餘力士角力相撲而被力
士以頭觶觸其額上珠尋沒膚中都不自知
是珠所在其處有瘡即命良醫欲自療治時
有明醫善知方藥即知是瘡因珠入體是珠
入皮即便停住是時良醫尋問力士卿額上
珠為何所在力士驚答大師醫王我額上珠

乃無去耶是珠今者爲何所在將非幻化憂
愁啼哭是時良醫慰喻力士汝今不應生大
愁苦汝因闔時寶珠入體今在皮裏影現於
外汝曹聞時瞋恚毒盛珠陷入體故不自知
是時力士不信醫言若在皮裏膿血不淨何
緣不出若在筋裏不應可見汝今云何欺誑
於我時醫執鏡以照其面珠在鏡中明了顯
現力士見已心懷驚怪生奇特想善男子一
切衆生亦復如是不能親近善知識故雖有
佛性皆不能見而爲貪婬瞋恚愚癡之所覆

蔽故墮地獄畜生餓鬼阿脩羅旃陀羅刹利
婆羅門毗舍首陀生如是等種種家中因心
所起種種業緣雖受人身聾盲瘖瘂拘攣癱
跛於二十五有受諸果報貪婬瞋恚愚癡覆
心不知佛性如彼力士寶珠在體謂呼失去
衆生亦爾不知親近善知識故不識如來微
密寶藏修學無我喻如非聖雖說有我亦復
不知我之真性我諸弟子亦復如是不知親
近善知識故修學無我亦復不知無我之處
尚自不知無我真性況復能知有我真性善

男子如來如是說諸眾生皆有佛性喻如良醫示彼力士金剛寶珠是諸眾生為諸無量億煩惱等之所覆蔽不識佛性若盡煩惱爾時乃得證知了了如彼力士於明鏡中見其寶珠善男子如來秘藏如是無量不可思議復次善男子譬如雪山有一味藥名曰樂味其味極甜在深叢下人無能見有人聞香即知其地當有是藥過去往世有轉輪王於此雪山為此藥故在在處處造作木笥以接是藥是藥熟時從地流出集木笥中其味真正

王既沒已其後是藥或醋或鹹或甜或苦或辛或淡如是一味隨其流處有種種異是藥真味停留在山猶如滿月凡人薄福難以鑿斷加功困苦而不能得復有聖王出現於世以福因緣即得是藥真正之味善男子如來秘藏其味亦爾為諸煩惱叢林所覆無明眾生不能得見一味藥者喻如佛性以煩惱故出種種味所謂地獄畜生餓鬼天人男女非男非女刹利婆羅門毗舍首陀佛性雄猛難可沮壞是故無有能殺害者若有殺者則斷

佛性如是佛性終不可斷性若可斷無有是處如我性者即是如來祕密之藏如是祕藏一切無能同沮壞燒滅雖不可壞然不可見若得成就阿耨多羅三藐三菩提爾乃證知以是因緣無能殺者迦葉菩薩復白佛言世尊若無殺者應當無有不善之業佛告迦葉實殺生何以故善男子衆生佛性住五陰中若壞五陰名曰殺生若有殺生即墮惡趣以業因緣而有刹利婆羅門等毗舍首陀及旃陀羅若男若女非男非女二十五有差別之

相流轉生死非聖之人橫計於我大小諸相猶若稗子或言如豆乃至拇指如是種種妄生憶想妄想之相無有真實出世我相名為佛性如是計我是名最善復次善男子譬如有人善知伏藏即取利鏹斲地直下磐石沙礫直過無難唯至金剛不能穿徹夫金剛者所有刀斧不能沮壞善男子衆生佛性亦復如是一切論者天魔波旬及諸人天所不能壞五陰之相即是起作起作之相喻若石沙可穿可壞佛性者喻如金剛不可沮壞以是

義故壞五陰者名為殺生善男子必定當知
佛法如是不可思議是知雖有佛性久翳塵
勞須以止觀熏修乃得明淨如貧女得藏中
之寶猶力士見鏡裏之珠方親悟自心妙覺
圓滿又如何行於止觀得契真修但了能觀
之心所觀之境各各性離即妄心自息此名
為止常作此觀不失其照故名爲觀斯則即
止即觀即觀即止無能所觀是名止觀如先
德云法性寂然名止寂而常照名觀非能所
觀有其二事所以華嚴經頌云若有欲知佛

境界當淨其意如虛空遠離妄想及諸取今
心所向皆無礙疏釋云一離妄取如彼淨空
無雲翳故斯即真止二觸境無滯如彼淨空
無障礙故斯即真觀此觀不作意以照境則
所照無涯此止體性離而息妄故諸取皆寂
若斯則不拂不瑩而自淨矣無淨之淨乃冥
契法原不修之修則闇蹈佛境矣故知唯一
心真智是我本身湛然常存現前明淨自然
以智慧背啄破無明殼飛出三界自在無礙
此時方得見性了然更有何法而堪比對如

丹霞孤寂吟云不迷須有不迷心看時淺淺
用時深此箇真珠若採事豈同樵客負黃金
黃金烹鍊轉為新此珠含光未示人了則毛
端吞巨海始知大地一微塵○問諸佛心徧
一切衆生心能現凡心衆生身徧一切諸佛
身能作聖體為復轉動互徧而成為當一體
答若言轉動即成造作若言互徧則有二心
是以常住一心猶若虛空之體凡聖二號還
同空裏之華青黃走滅雖殊匪越太虛之性
迷悟昇沉有異未離真覺之原又如一室千

燈光光涉入一鏡萬像影影交羅非異非同
不來不去達斯旨者唯佛洞知是以萬有即
真無轉變相華嚴經云知心如幻出生一切
諸法境界周徧無盡不匱不息大集經云住
一心中能知一切衆生諸心觀衆生心悉皆
平等如幻化相如十本性清淨觀諸衆生身業平
等皆如水月見諸衆生悉在己身己身亦在
衆生身中猶如影現能令衆生悉作佛身亦
令己身作衆生身一切無有能轉動者又經
頌云諸佛一似大圓鏡我身猶若摩尼珠諸

佛法身入我體我身常入諸佛軀雖然互入而無所入若有所入即成二法○問若實心外無法獨標宗者無諸佛則無能化之人無衆生則無所化之衆全歸無寄何以紹隆答只謂了唯心故成平等之佛達唯識故行同體之悲若不直下頓悟斯宗則自他二利俱失何者不入一心平等違成佛之正宗不了同體大悲墮愛見之妄想如維摩經觀衆生品云爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云何觀於衆生維摩詰言譬如幻師見所幻人菩

薩觀衆生爲若此如智者見水中月如鏡中見其面像如熟時餒如呼聲響如空中雲如水聚沫如水上泡如芭蕉堅如電久住如第五大如第六陰如第七情如十三入如十九界菩薩觀衆生爲若此如無色界色如焦穀芽如須陀洹身見如阿那含入胎如阿羅漢三毒如得忍菩薩貪恚毀禁如佛煩惱習如盲者見色如入滅盡定出入息如空中鳥跡如石女兒如化人煩惱如夢所見已寤如滅度者受身如無煙之火菩薩觀衆生爲若此

文殊師利言若菩薩作是觀者云何行慈維摩詰言菩薩作是觀已自念我當爲衆生說如斯法是即真實慈也淨名私記釋云今明觀衆生品大精只依其中一句行則足得一句攝心常照行之一切萬行足只今汝自觀觀汝身心如此畢竟空即是菩薩觀衆生菩薩名道道能通通汝色心本性令離虛妄即是菩薩菩薩只在汝身中觀汝身心如第三手爲畢竟無身心此中示人坐禪用心法大好只觀身心如此無可作定亂是非一異一

切平等即坐禪法不同今時計有心可得言我心亂欲除亂取定大成顛倒須覺知魔事又今時欲度衆生應須曉夜觀汝心中所起煩惱性即是度衆生只名此觀煩惱智名佛耳釋迦已觀煩惱已得作佛竟說教留與今凡夫依教修行若言別有佛別有許多世界衆生佛次第度竟然後成佛若爾釋迦已成佛竟今那得猶見有衆生滿世界當知不爾夫言竟者盡也已上觀衆生竟次觀如來者如阿閼佛品云爾時世尊問維摩詰汝欲見

如來為以何等觀如來乎維摩詰言如自觀
身實相觀佛亦然我觀如來前際不來後際
不去今則不住不觀色不觀色如不觀色性
不觀受想行識不觀識如不觀識性非四大
起同於虛空六入無積眼耳鼻舌身心已過
不在三界三垢中已離順三脫門十三三明明與無明
等不一相不異相不自相不他相非無相非
取相不此岸不彼岸不中流而化衆生觀於
寂滅而不永滅不此不彼不以此不以此不
可以智知不可以識識無晦無明無名無相

無強無弱非淨非穢不在方不離方非有為
非無為無示無說不施不慳不戒不犯不忍
不恚不進不怠不定不亂不智不愚不誠不
欺不來不去不出不入一切言語道斷非福
田非不福田非應供養非不應供養非取非
捨非相非無相同真際等法性不可稱不可
量過諸稱量非大非小非見非聞非覺非知
離衆結縛等諸智同衆生於諸法無分別一
切無失無觸無惱無作無起無生無滅無畏
無憂無喜無厭無著無已有無當有無今有

不可以一切言說分別顯示世尊如來身為
若此作如是觀以斯觀者名為正觀若他觀
者名為邪觀天台淨名疏釋不觀色不觀色
如不觀色性者不觀色者心如幻師幻作種
種色若知幻師是誰則不得所幻之色今色
從心幻師幻出尚不得此心何處見有此色
故不應觀色不觀如者若見色與如異是則
泯色入如今不見色如之別故不觀如不觀
性者即不觀佛性不觀色是空俗不觀如是
空真不觀佛性是空中道以其計中道有佛

性而起順道受生是為頂墮故經云我又涅
槃是二皆空唯有空病空癩亦空今不觀性
是無順道受故夫受世間差別果報皆為一
念心異分別情生取眾生相為凡執諸佛境
為聖如經所說觀眾生如幻師見幻觀如來
則三際體空二見於是雙消情量為之俱泯
則可以成諸佛之喜除菩薩之憂信此一心
能入宗鏡是以法華神力品偈云能持是經
者令我及分身滅度多寶佛一切皆歡喜古
聖云道俗之不夷二際之不泯菩薩之憂也

大方等大集經云佛法者名一切法一切法者名為佛法佛法性即一切法性如一切法性即佛法性佛法性一切法性無有差別故知性無有異隨見成差其體常融假名有別所以經云一切諸法及諸佛法但假名字亦非是法亦非非法不退轉法輪經云佛及菩提有聲無實亦無方所諸法亦然華嚴經頌云知諸世間悉平等莫非心語一切業衆生幻化無有實所有果報從茲起又頌云諸法寂滅非寂滅遠離此二分別心知諸分別是

世見入於正位分別盡
法華經安樂行品云復次菩薩摩訶薩觀一切法空如實相不顛倒不動不退不轉如虛空無所有性一切語言道斷不生不出不起無名無相實無所有無量無邊無礙無障但以因緣有從顛倒^十生故說常樂觀^{十五}如是法相是名菩薩摩訶薩第二親近處又如來壽量品云諸善男子如來所演經典皆為度脫衆生或說已身或說他身或示已身或示他身或示已事或示他事諸所言說皆實不虛所

以者何如來如實知見三界之相無有生死
若退若出亦無在世及滅度者非實非虛非
如非異不如三界見於三界如斯之事如來
明見無有錯謬以諸衆生有種種性種種欲
種種行種種憶想分別故欲今生諸善根以
若干因緣譬喻言詞種種說法所作佛事未
曾暫廢故知若以正宗門尚無在世之人亦
無滅度之者何況有能化所化之異乎若以
佛事門則教海宏深智燈廣照隨機善巧寧
容暫廢耶所以大智度論問云若五陰空無

佛即是邪見云何菩薩發心求作佛答曰此
中言無佛破著佛想不言取無佛相若有佛
尚不令取何況取無佛邪見又佛常寂滅無
戲論相若人分別戲論常寂滅事是人亦墮
邪見離是有無二邊處中道即是諸法實相
諸法實相即是佛何以故得是諸法實相名
爲得佛大般若經云諸菩薩衆尚不得法何
況非法尚不得道何況非道又云於生死法
不起不墮於諸聖道不離不修釋云於生死
法不起者自性常空故不落離邊不墮者不

隨流轉故不落即邊於諸聖道不離者性常
相應故不落斷邊不修者天真具足故不落
常邊如清涼疏云不著一多能立一切者不
著於有能安立故即真俗鎔融謂世俗幻有
之相相本自空勝義真空之理十六常自有有
是空有非常有斯有未曾不空空是有空非
斷空此空何嘗不有有空空有體一名殊名
殊故真俗互乖迢然不雜體一故空有相順
冥然不二一與不一不即不離鎔融無礙菩
薩智契其原所以迥絕無寄而善修安立又

云良以事虛攬理無不理之事理實應緣無
礙事之理所以寂而常照照而常寂故終日
知見而無知見也乃至菩薩悲智相成出沒
無礙悲故常行世間智故不染世法融通有
三一悲無不智故則世無不離是以常在世
間未曾不出二智無不悲故離無不世是以
恒超世表無不遊世三雙融故動靜無二唯
是一念所謂無念無念等故世與出世無有
障礙如華嚴經云菩薩摩訶薩知善巧說法
示現涅槃爲度衆生所有方便一切皆是心

想建立非是顛倒亦非虛誑何以故菩薩了知一切諸法三世平等如如不動實際無住不見有一衆生已受化今受化當受化亦自了知無所修行無有少法若生若滅而可得者而依於一切法令所願不空是爲第九如實注又頌云菩薩能於一念頃觀等衆生無數佛又復於一毛端中盡攝諸法皆明見以此真見故成無緣慈普令法界衆生見聞獲益所以經云譬如日月不作往來照明之心以諸衆生福德力故自行往反壞諸闇冥若

入此宗鏡中則無一法可取皆同性故無一法可捨絕異相故是以聖人常善救人而無棄人常善救物故無棄物夫云善者莫非知宗方爲究竟之上善若救人成同體之悲若救物歸無相之理則善外無法何棄之手

宗鏡錄卷第二十

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二十一

茂一

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫一切真俗等法各有理事通別行相果報歷然云何一向就已消融未入斯宗恐成空見答得本方了末執末則違宗若不觀心法無來處若但修有爲事行不達自心無爲則迷事失宗果歸生滅若體理行事變照無違只恐一向偏修理事俱失如大寶積經云假使造寶塔其數如恒沙不如刹那頃思惟於此經又只爲一心是萬行

之原因茲能起同體之悲無緣之化如起信鈔云若信一味空理則欣厭都絕若信一向法相則聖凡懸隔斯皆不能起行修進今令信一心是凡聖之原但由迷悟使之有異是則必能起行修進望佛果故是知真心不守自性隨緣昇降果報歷然又隨緣不失自性緣假無實境智冥寂所以起信論云所謂雖念諸法自性不生而復即念因緣和合善惡之業苦樂等報不失不壞雖念因緣善惡業報而亦即念性不可得若云果報不失即須

具修萬行若云性不可得當知唯是一心且萬行之初無先五戒若依事相報在人天藏教但證無常通教空無自性別教歷別因果不融唯圓教觀心即具法界所以大涅槃經云雖信別相不信一體無差別相名言不具信不具故所有禁戒亦不具足故所有多聞亦不具足何謂信不具未了一法即一切法信豈圓耶何謂戒不具未知戒性如虛空戒豈具耶何謂聞不具未聞如來常不說法是為具足多聞聞豈具耶若入宗鏡寧唯戒善

乃至諸佛果德菩薩萬行靡有一法而非所被則念念了知法法圓滿且如五戒者戒從心生心因戒立若心不起為四德萬行之基若心妄生作六趣三塗之本則無善而不攝無惡而不收故台教云此五戒亦是法一大乘法門東此五戒為三乘即對三無失三不護三輪不思議化三密三軌三身三佛性三般若三涅槃三智三德等無量三法門橫豎無邊際與虛空法界等亦是無盡藏法門亦是無量義三昧舉要言之即是一切佛法也

天台金光明經疏云五戒者天地之大忌上對五星下配五嶽中成五藏犯之者陵天觸地自伐其身也一不殺者害命名事殺不害命名事不殺法門解者析法名理殺體法名理不殺若作意防護如馬著勒如牧牛執杖者報在人道百二十年唯得肉眼若任運性成如河注海者報在六天極長者九百二十六億七千萬歲唯得天眼若加修定戒無常苦空無我等慧者報在變易壽七百阿僧祇唯得慧眼若加修常無常等慧報在蓮華藏

海受法性身分得五眼分得常壽比佛猶是諸根不具壽命損減若圓教人持事不殺戒又持理不殺戒不壞身因常隨一相不斷癡愛起於明脫體陰界入無所傷毀若子若果不生不滅成就智慧居寂光土常壽湛然五眼具足得根自在得命自在脩短自在是則名爲究竟持戒諸根具足命不損減圓人何但持是之戒唯殺唯慈亦作事殺亦作理殺如仙預大王殺五百婆羅門與其見佛之眼與其十劫之壽又作法門殺者析蕩塵累淨

諸煩惱如樹神折枝不受怨鳥如劫火燒木
灰炭雙亡故楞伽經云殺無明父害貪愛母
斷隨眠怨壞陰和合斷七識身若有作者現
證法身此逆即順鶻嶮云我誓斷陰界入不
能持不殺戒一切塵勞是如來種斷此種盡
乃名爲佛成就金剛微妙法身湛然應一切
垂形九道隨其所宜示長短命任其所見用
缺其根而化度之二不盜者不與取名事盜
與取名事不盜法門者如佛言他物莫取名
法門不盜菩提無與者而取菩提是名法門

盜若持戒作業求可意果者無常速朽悉是
他物臭如糞果害如毒食有智之人所不應
求云何殷勤飲苦食毒而自傷毀洄湫困苦
豈過有流三障障佛第一義天之所捨離是
盜非不盜也又二乘以四諦智觀身受心法
厭惡生死欣求涅槃涅槃心起即取他物即
非時取證即不待所說因焦種不生見苦斷
集修道造盡非求法也謂有涅槃成涅槃見
若有著空諸佛不度身長三百由旬而無兩
翅墮三無爲坑飢餓羸瘦體生瘡癬豈非貧

窮困苦耶又不見佛不聞法不入衆數豈非
第一義天遠離耶此猶名盜非不盜也若別
人從淺至深捨一取一來已更復來去已更
復去悉是辱於去來相亦是不與而取取已
而捨亦是貧窮捨已更取數數去取即是困
苦不與第一義天相應即是遠離此猶名盜
非不盜也圓人觀法實相受亦不受不受亦
不受亦受亦不受亦不受非受非不受亦不
受不取是菩提障諸取故是法平等無有高
下不高故不取不下故不捨如是觀者觀如

來藏具足無缺是如意珠隨意出寶即脩羅
琴任意出聲即是大富大富故無取即第一
義天故不遠離是名究竟持不盜戒圓人亦
有盜法門者菩提無與者而取菩提如海吞
流不隔萬派如地荷負擔四重擔衆生悉度
煩惱悉斷法門悉知佛道悉成三不婬者男
女身會名事婬法門解者若心染法是婬若
關禁七支如猿著鎖攀一油鉢過諸大衆割
捨樂觸樂求於未來淨潔五欲如市易法如
銅錢博金錢此乃增長欲事非不欲也若斷

欲界羸弊之欲染著色無色界禪定之樂如
水魚蟄蟲望長壽天是為一難貪著禪味名
大縛是染欲法非不欲也若憎生死愛涅槃
棄之直去涉路不迴諸有色聲不能染屈如
八風不動須彌若聞菩薩勝妙功德甄迦羅
琴聲迦葉起舞不能自持毗嵐風至破如腐
草是染欲非不染欲也若菩薩惡生死如糞
穢惡涅槃如怨鳥捨於二邊志存中道起順
道法愛生名頂墮是菩薩旃陀羅既無方便
此慧被縛不能勝怨已所修治為無慧利是

染欲法非不欲也圓人觀一心三諦即空何
所染即假何所淨即中何所邊即空即假何
所中即空故無我人十六知見依正等愛即
假故無空無相無願等愛即中故無佛菩提
轉法輪度衆生等愛三諦清淨名畢竟淨唯
佛一人具淨戒餘人皆名汙戒者圓人又有
染愛法門如和須蜜多女人見人女天見天
女見者即得見佛三昧執手者得到佛三昧
鳴者得極愛三昧抱者得真如三昧亦如魔
界行不汙菩薩變為無量身共無量天女從

事皆令發菩提心又先以欲拘牽後令入佛
智斯乃非欲之欲以欲止欲如以楔出楔將
聲止聲四不妄語者法門者未得謂得凡夫
癡人於下苦中橫生樂想豎我慢幢打自大
鼓執有與無諍執無與有諍起六十二見破
慧眼不見於真實備口四過三十三天黃葉
生死謂是真金非想自地謬計涅槃此非妄
語誰是妄語耶二乘競執瓦礫歡喜持出生
滅度想生實未盡寧得滅度生安樂想所作
未辦寧得安隱其實未得一切解脫未得謂

得豈非妄語耶佛為別教人四門說實相執
於一有隔礙三門乃至執非有非無不融有
無夫實相者言語道斷心行處滅云何以字
字於無字云何以數數於無數豈非妄語耶
圓人如實而觀如實而說如實觀者非內觀
乃至非離內外觀亦不以無觀得是智慧如
實說者一切實乃至非實非不實等如是皆
名諸法實經云諸佛皆實語即是以佛道聲
令一切聞圓人亦有妄語法門無車說車誘
戲童子無樂說樂止彼啼兒若有衆生因虛

妄說得利益者佛亦妄說又言我是貪欲尸
利等我是天是人實非天人將虛以出虛令
得不虛耳五不飲酒法門解者迷惑倒見名
酒夫酒為不善諸惡根本飲酒招狂外道等
是即世間醉也大經云從昔已來常為聲色
所醉流轉生死三界人天通有此醉二乘無
明酒未吐如半瘡人大經引醉歸之世間無
常樂而言我淨如來實我淨而言無常樂如
彼醉人見日月轉此二乘醉也菩薩無明未
盡不了了見夜觀畫像譬如醉人朦朧見道

迦葉云自此已前我等悉名邪見人也此是
菩薩醉圓人行如來行具煩惱性能知如來
秘密之藏雖有肉眼名為佛眼所可見者更
不復見是則五住正習一時無有餘酒法既
除何所可醉圓人亦有飲酒法門齋崛云持
真空瓶盛寶相酒變化五道宣揚哮乳波斯
匿醉轉更多恩末利后飲佛言持戒入于酒
肆自立其志亦立他志夫得其門者逆順俱
當失其柄者操刀傷手是知能以塵勞煩惱
為佛事者斯乃見一切法皆實相矣於一心

實相中不見有世間過患障礙之法則何所捨亦不見有出世殊勝尊妙之法則何所取但爲未入實相門中見有凡聖種種差別而生忻厭者遂乃徇彼機宜隨其所作善巧方便而化導之皆令入此一際平等無諍無失自證法門究竟常樂如是開示不負前機若解肘後之方似探囊中之寶實爲第一之說括盡初終開大施之門復誰前後得自己法身之髓到一心智海之源初阿已攝無邊過茶無字可說問夫戒是軌持全依事相大綱

所立出自四分等律文今宗鏡中云何於萬行之門皆稱等一答夫萬行之由皆爲契真顯本若違真遂末不識教宗凡一切衆生皆本具自性之律若鈍根者則漸以相示若上器者直從性明如傳大士云持律本爲制生心我今無心過戒律首楞嚴云持犯但束身非身何所束如是之機如是之教豈須戒耶已自知各具佛性戒故然於初心凡夫及出假菩薩亦不壞於事相遮性二戒悉皆等持以初心自行根劣故須理事相資以久行化

他圓滿故須權實雙備且如凡夫二乘菩薩諸佛凡持戒者莫不皆由一心所起以凡夫全不自知垢淨之戒因從自心生罪福之戒果當自心受二乘雖知由心轉變執有前塵權小菩薩雖不執前境實有住無自性空都不了外本無空皆自心變諸大菩薩正了唯不心空有雙泯無明未盡功德未圓理行猶虧尚居因位諸佛則圓證真唯識性離念清淨故經云唯佛一人持淨戒其餘盡名破戒者如六行法云次就戒明人心別有六不同先

明麤凡依戒起罪謂有愚人身雖持戒不知看心復不護口自謂已能毀他破戒由此惡說壞人敬信便成罪業當生惡道次明凡夫身口持戒未學觀慧唯成福行次明二乘出世道戒謂二乘人觀生空時離凡我倒則成道戒次明大乘小菩薩觀相空慧心淨明時離取相罪即名為戒次明大乘大菩薩戒謂觀唯心本無外色無色可破相空亦無離取相過故名為戒此則不同小菩薩戒雖離著有仍著空相此大菩薩知空亦空無空可著

則證太空故智論云破諸法皆空唯有空在
而取相著之太空者破一切法空空亦復空
以此文證著空是過大根離之故名爲戒次
明佛戒謂證唯心離念常淨無明垢盡即成
佛戒但佛心中具諸功德離過義邊則名爲
戒諸大菩薩雖具功德無明未盡則不同佛
故佛淨戒與因有異如上所說六種持戒雖
即優劣不同皆是一心所作以九小不了唯
心證空取相取相者成罪福之垢證空者背
圓常之門若入宗鏡之中自成戒德則不爲

空有諸緣所動豈非第一耶戒法既爾萬行
例然所以華嚴論云夫小乘戒爲情有宗爲
如來創爲凡夫造業處言是應作是不應作
說善不善如此立教未爲實有如此有教且
約凡情虛妄之處橫繫諸惡以教制之令生
人天是故戒序云若欲生天上及生人中者
常當護戒足勿令有毀損衆生有爲作業虛
妄非實德故生人天無常虛妄非實未得法
身智身非爲實有宗且爲情有宗於小乘中
爲執持教也如華嚴經持戒即不然經云身

是梵行耶身業四威儀乃至佛法僧十衆七
遮和尚羯磨壇頭等是梵行耶如是諦觀求
梵行者了不可得是故名爲清淨梵行如梵
行品說如是清淨行者名持佛性戒得佛法
身故乃至初發心時便成正覺以持佛性戒
故與佛體齊理事平等混真法界如是持戒
不見自身能持戒者不見他身有破戒者非
凡夫行非賢聖行不見自身發菩提心不見
諸佛成等正覺若好若惡若有少法可得
名淨行當如是觀如是性戒即法身也法身

者即如來智慧也如來智慧者即正覺也是
故不同小乘有取捨故然雖無取捨於理行
二門亦不廢具修如寒山子詩云五嶽俱成
粉須彌一寸山大海一滴水吸在我心田生
長菩提子徧蓋天中天爲報慕道者慎勿違
十纏夫九結十纏性雖空寂初心學者且須
離之是以諸佛所說深經先誡不可於新發
意菩薩前說慮種子習重發起現行又觀淺
根浮信解不及
如淨名經云佛說姪怒癡性即是解脫又云

不斷姪怒癡亦不與俱故云得之者隱傍之者現若於姪怒癡情生味著得其事者則道隱若傍善觀之了其性者則道現雖了而不著故云亦不與俱若非久行根熟菩薩方能理事無礙如先德偈云久種善根深逢塵塵不侵不是塵不侵自是我無心○問法身無像真土如空皆是一心無別依正云何教中廣談身土答只於自心性相分身土之名以自心相義名身自心性義名土清涼疏○問法性身上為別不別別則不名法性性無二

故不別則無能依所依答經論異說統收法身略有十種一依佛地論唯以清淨法界而為法身亦以法性而為其土性雖一味隨身土相而分二別

智論云在有情數中名為佛性在非情數中名為法性假說能所而實無差十一唯識論云雖此身土體無差別而屬佛法性相異故謂法性屬佛為法性身法性屬法為法性土性隨相異故云爾也今言如虛空者唯識論云此之身土俱非色攝雖不可說形量大小然隨

事相其量無邊譬如虛空徧一切處故如虛空言通喻身土二或唯大智而爲法身所證真如爲法性土故無性攝論云無垢無罣礙智爲法身故若爾云何言身相如虛空智體無礙同虛空故三亦智亦如而爲法身梁攝論中及金光明經皆云唯如如及如如智獨存名法身故此則身舍如智土則唯如四境智雙泯而爲法身經云如來法身非心非境土亦隨爾依於此義諸契經中皆說如來身土無二此則依真之言顯無能所方曰依真

成如空義五此上四句合爲一無礙法身隨說皆得土亦如之六此上總別五句相融形奪泯茲五說迥然無寄以爲法身土亦如此上單就境智以辯七通攝五分及悲願等所行恒沙功德無不皆是此法身收以修生功德必證理故融攝無礙即此所證真如體大爲法性土依於此義身土迥異今言身相即諸功德言如虛空即身之性華嚴經云解如來身非如虛空一切功德無量妙法所圓滿故八通收報化色相功德無不皆是此法

身收故攝論中三十二相等皆法身攝又法
華經云微妙淨法身具相三十二然有三義
一相即如故歸理法身二智所現故屬智法
身三當相並是功德法故名爲法身其所依
土則通性相淨穢無礙我此土淨而汝不見
衆生見燒淨土不毀色即是如相十二即非相身
土事理交互依持通有四句一謂色身依色
相土二色身依法性土三法身依法性土四
法身依色相土此上猶通諸大乘教九通攝
三種世間皆爲一大法身具十佛故其三身

等並此中智正覺攝故土亦如之即如空身
而示普身于何不具此唯華嚴十上分權實
唯以第九屬於此經若據融攝及攝同教總
前九義爲一總句是謂如來無礙身土又諸
土無礙通有十種諸教說土或謂但是無常
或云心變理事懸隔一多不融故今要辯無
礙一理事無礙謂全同真性而刹相宛然經
頌云華藏世界海法界無差別莊嚴悉清淨
故二成壞無礙故謂成即壞壞即成等三廣
狹無礙不壞相而普周故經頌云體相如本

無差別無量國土悉周徧等四相入無礙經
頌云以一刹種入十方十方入一亦無餘亦
是一多無礙五相即無礙經云無量世界即
一界故六微細無礙經頌云清淨珠王布若
雲炳然顯現諸佛影等七隱顯無礙謂染淨
異類隱顯等殊見不同故八重現無礙謂於
塵中見一切刹刹內塵中見刹亦然重重無
盡如帝網故九主伴無礙凡一世界必有一
切以為眷屬經頌云毗盧遮那昔所行種種
刹海皆清淨種種刹即眷屬也十三世無礙

一念融故如上無礙皆是一心若有異法相
參則不能融攝
如大集經云佛言善男子云何菩薩自淨其
國如諸佛土若菩薩知一切法無國無非國
至一切處無至無不至若菩薩見法對六情
皆知是佛法亦不見凡夫法佛法有異作是
念此一切法皆是佛法佛法至一切處故一
切諸法及佛法但假名字亦非是法亦非非
法是故我等不應取著以自土淨故知諸佛
國淨此與法平等眼界是佛界耳鼻舌身

意法界是佛界我不應分別有尊有卑菩薩如是至一切法平等處是為菩薩自淨其國如諸佛土則知主伴依正不離五蘊五蘊性空即是平等又見法從緣則知國由心現國由心現故有而即空空為法性萬法由生見法性原是真智慧所以諸佛他受用土隨根不同見有差別故法華經云我淨土不毀眾生見燒盡昔人云如人於餓鬼火處見水餓鬼於人水處見火亦如羅刹宮殿與人宮殿同在一處互不相見他受用土亦復如是若

自受用土故是徧周不即三界不離三界故若法性土即起滅常如故知佛土難思不可作存滅染淨之見矣又古德釋有三義一自性身土既同所證明是體同如一室之空二自受用如千燈光同徧室內三他受用及變化二土正證於前亦相似名同而隨機見異如首楞嚴經云循業發現者隨眾生業果皆能顯現如釋迦出世國土狹小海水增盈彌勒下生世界寬弘四大海滅菩薩在會無諸丘坑聲聞處中穢惡充滿故知隨諸一切有

情而出應現寬狹淨穢總是衆生心量所成
佛果無作裕公云心則諸佛證之以爲法身
境則諸佛證之以爲淨土則二皆所證智爲
能證慈恩疏云問淨土以何爲體答准攝論
云以唯識智爲體爲佛及菩薩唯識智爲體
即金剛般若論云智習唯識通如是取淨土
若佛地論以佛自在無漏心爲體非離佛淨
心外別有實等淨心色也又云色等即是佛
淨心所感離佛自心之外別無能感如是假
實之色皆不離佛淨心即此淨心能顯假實

之色故經云青色青光黃色黃光等是也天
台無量壽疏云夫樂邦之與苦域金寶之與
泥沙胎獄之望華池棘林之比瓊樹誠由心
分垢淨見兩土之昇沉行開善惡觀二方之
麤妙喻於形端則影直源濁則流昏乃至可
謂微行妙觀茂一至道要術者哉此經心觀爲宗十五
實相爲體記云妙觀至道者業行雖多以心
觀爲要術一念心起淨土宛然無作體如故
言微行一心三觀皆空假中能所雖分互照
不思議境要在心原即觀功也橫周豎窮平

等無二三觀因圓三德果滿皆由心要義成
故言至道要術肇法師云萬事萬形皆由心
成心有高下故丘陵是生又云佛土常淨豈
待變而後飾蓋是變衆人之所見耳是以衆
生見爲土石山河皆是自業之影起菩薩純
爲妙慧卽是真智之所爲離凡聖心無真俗
境如華嚴論云此華嚴經明緣起法界門理
事無二無緣不寂無事不真十方世界一真
性海大智圓周爲國土境界總爲性海爲一
真法界非有情無情隨業說故爲華嚴中純

真境界總爲智故十住菩薩以慧爲國十行
菩薩以智爲國十迴向十地以妙爲國不說
情與無情二見差別以華嚴經爲彰本法異
三乘權學教故是無情是有情有生有滅故
○問一切身土八微所成云何唯心而無質
礙答執色極微有質礙性是小乘宗非通大
旨人水鬼火豈在異方毛海芥山誰論巨細
一塵一識萬境萬心矣若迷心而觀色則通
塞宛然若了色而明心乃是非絕矣所以古
德云若知色卽空觀色非耶若迷色不空觀

色是耶若知空即色觀空非耶若觀空異色
觀空是耶此乃解惑異途自分妍醜何關色
空二境以辯邪正耶若曉此守途常色觀而
恒正若迷斯旨趣雖空觀以恒邪且夫衆生
不了二空皆為執心色實有觀心不妙照境
無功成一既不解即色明空又不能微細剖析因
知麤細色聚焉窮真妄心原今對深淺之機
略標性相之義令圓頓之根不濫使中下之
智無遺如先德云如來出世本為度生有情
迷執根深妄計實有我法佛即巧設方便令

除顛倒之心於色聚中遣其分析顯彼二執
我法皆空觀心析時有如刀用顯所析者色
雖無量不越兩般一者俱礙二者所礙俱礙
色者謂五根五境能造四大此乃總體於中
別者即青黃赤白此四是實長短方圓麤細
高下若正若不正此十是假依實有故名為
形色能礙於他亦被他礙故名俱礙依此分
析成極略色極略色即法處收復有光影明
暗煙雲塵霧迥色表色空一顯色等皆是假
有由被他礙不能礙他名所礙色依此假想

分析之時名極迫色極迫色即法處攝三顯
示行相及所依定者謂瑜伽師作觀行時依
四靜慮根本定心與慧俱時託彼根境及與
外色為質於自識上變影而緣於一色聚之
中初析為二觀此二分色上我法都無了了
分明不沉不掉復恐二分色裏我法猶存更
以慧心析為四別如是乃至鄰虛一相更不
可析名色後邊若更析之便為非色依斯假
立極略極迫二種極微推覓我法實體都無
達徧計空悟依他假便能引起二空無漏根

本智生即證二空所顯真理又佛國者如今
一國之內皆天子所握領無不屬於國者今
亦爾隨心一想一緣有情無情若色若心皆
是實智所照之境無不了其性相故名佛國
天台淨名疏云隨成就衆生則佛土淨隨佛
土淨則說法淨隨說法淨則智慧淨隨智慧
淨則其心淨隨其心淨則一切功德淨是故
寶積菩薩欲得淨土當淨其心隨其心淨則
佛土淨者觀心性本淨猶如虛空即是性淨
之境境即國也觀智覺悟此心名之為佛初

觀名因觀成名果若論自行即是心土無染
若論化他即是心數解脫智慧數爲大臣能
排諸數上惑以還心原清淨土也故云心淨
即佛土淨也又隨四教所明四心此四種心
淨即四種佛國悉淨此四種心只是一自性
清淨心此心若淨一切佛土皆悉淨也如鏡
明則照遠鈴響則聲高心淨則智行俱清意
虛則境界咸寂凡曰垢淨無有不由心者乃
一淨一切淨矣或見成住壞空皆是衆生善
惡業現如首楞嚴經云思報招引惡果此思

業交則臨終時先見惡風吹壞國土亡者神
識被吹上空旋落乘風墮無間獄古釋云思
者意也國土不壞由心分別見國土壞由意
思影像法塵生滅報處還然能受生滅之遷
變又生人見國土死人則見壞皆由意生法
生心滅境滅十八十四科淨土義云經有恒沙佛
國者皆是聖人接物之近迹佛實無土何以
明之夫未免形累者故須託土以自居八住
已上永脫色累照體獨立神無方所用土何
爲而言有者以衆生解微惑重未堪真化故

以人天福樂引之令行戒善或以三乘四果誘之勸修道品然涉善之功自然冥歸菩提因起貪報之惑故流轉生死實即土屬衆生故無國而不穢淨屬於佛故無國而不淨故經云我淨土不毀此之謂矣問所明淨土敬如高旨但尋玄宗不以事爲淨淨取無穢此即行業不同報至不雜是以石砂之人不得同天踐七珍之土今疑畜生業與人異而同履石砂之地以乖所立義耶答畜生所以得與人同踐石砂者良由一毫微善同人俱免

燒煮之痛以善微故不及人爲苦然鑪鑊與石砂爲善輕重雖異而事實相鄰所以猶與人同踐石砂之地善勝事精而域絕故石砂之人絕階於七珍之土也○問淨穢似無定質如釋摩男捉瓦成金餓鬼見水成火云何淨穢域絕耶答十九因緣之法誠有此理但經云如釋摩男此莫不是示旨欲明法無定相以祛衆生封滯之甚耳餓鬼惑故見水爲火不遂是火也所以域絕者石砂之人不得同生安養故也釋云淨取無穢者不以形爲淨取

無形爲淨又云七珍無石砂之穢爲淨不取
七珍爲淨若畜生與人善業相鄰所以同履
石砂善勝事精者人天業殊故人絕階七珍
之土畜生不及人爲苦者緣遭鞭楚烹宰及
自互相食噉等苦人無此事故云不及人爲
苦鑪鑊者輕趣與人同處故經云諸小地獄
在鐵圍山間或海邊曠野等是也若阿鼻獄
等即與人別居天善爲勝七珍事精所以與
人限域隔絕○問中難釋摩男明人中即受
天報何故云人絕階於七珍之土又舉餓鬼

欲明人不絕鬼限域可即人報成鬼報耶答
云示旨者示現意也意除封迷常之極所云
不遂是火者餓鬼雖自業惑所迷見水爲火
然火不從惑成火遂者從也因緣之法誠有
此理者謂如來說法有二種門一謂因緣門
二謂因果門因緣門者即無定質因果門者
即有定義又經明一切世間淨穢國土皆是
菩薩行所成衆生業共感若娑婆緣熟即華
藏是娑婆若華藏緣熟即娑婆是華藏若無
行無感世界不成則離心之外更無一法如

華藏世界海者略有二因一約衆生如來藏識即是香海亦法性海依無住本是謂風輪亦妄想風於此海中有因果相恒沙性德即是正因之華世出世間未來果法皆悉含攝故名爲藏若以法性爲海心即是華含藏亦爾然此藏識相分之中半爲外器不執受故半爲內身執爲自性生覺受故如來藏識何緣如此法如是故行業引故二約諸佛謂以大願風持大悲海生無邊行華含藏二利染淨果法重疊無礙故所感刹相狀如之所以

重重無盡皆是凡聖之心真如性故上之大海既是藏識今明心華之內攝諸種子一一種子不離藏識海故有多香海然一一具於性德故皆有莊嚴故又夫一切諸法隨緣幻生體用俱無隱顯互起或多中現一一中現多若不知起盡之根由則任運但隨境轉或隨好境而忻集或逐惡緣而怖生若能明了一切凡聖等法悉是自心境界以此一印衆怖潛消所以持地經云佛告阿逸多菩薩於一切法於一切菩薩法莫生恐怖於一切辟

支佛法亦莫恐怖於一切聲聞法亦莫恐怖
於一切凡夫法亦莫恐怖乃至於靜於亂亦
莫恐怖於假於實亦莫恐怖於信不信亦莫
恐怖於善念不善念亦莫恐怖於住不住亦
莫恐怖如是菩薩於一切法莫生恐怖阿逸
多我於往昔修如是等無畏法故得成正覺
悉能了知一切衆生心之境界而於所知不
起知相以我所證隨機演說能令聞法諸善
薩等獲得光明陀羅尼印得法印故永不退
轉釋曰了一無畏法能持五怖畏入此一心

門當生歡喜地又云心淨得佛土功德淨故
云欲得淨土果者當淨其心舉果勸因謂由
心也云何稱淨若行者不得心處則心無起
滅無起滅故是曰淨心
又大品經云空故離故不生故寂滅故名之
為淨隨其心淨則佛土淨者明因則是心此
明心外無境界隨心而生心既清淨外報相
亦淨淨穢從心自無體質豈有相礙而異處
是故行業不同各各異見行業同故所以見
不異如聲和響順形直影端淨穢之異皆由

心作若無心分別垢淨何生見垢實性即無淨相豈有二法相待而論差別乎故華嚴經頌云佛刹無分別無憎無有愛但隨衆生心如是見有殊所以對機立教於分別門中論衆生淨心非唯一種不可雷同古釋有四一真實淨謂無漏善心二相似淨謂有漏善心三究竟淨謂佛世尊四不究竟淨謂十地已下乃至凡夫又四句料簡體相淨穢一體淨相穢謂佛現穢土相佛心清淨無漏故經云爲欲度斯下劣人故示是衆惡不淨土耳二

體穢相淨如十地已還本識及有漏六七識并地前凡夫一切有漏心所現淨土是有漏故名體穢以依如來清淨佛土自識變似淨土相現名相淨三體相俱淨如佛及十地已還無漏心中所現淨土四體相俱穢如有漏心所現穢^{其二}若分別淨土淨心更有多種復有究竟淨心未究竟淨心有有漏淨心無漏淨心有有相淨心無相淨心有伏現行淨心斷種子淨心有自力淨心他力淨心諸佛隨機說無定法若論大旨尚不得一淨何況多

門此乃一心真如不守自性隨緣對處有淺有深或垢或淨不可滯理妙事守一疑諸迷卷舒之門起通局之見雖同一旨約相差別不無雖云有異順體一如不動何者若言其一則安養寶方娑婆丘隴若言其異十方佛國一道清虛若言其有無邊淨刹猶若虛空若言其無妙土交羅如天帝網所以精超四句妙出百非道不可以一言詮理不可以一義宣故如上所說身土唯心但將世間所見所聞之法驗之自然可解且如河嶽不靈爲

人所感何者土木瓦石豈有所知皆精志在人從識所變或非人所附俱不出心如唐國史德宗皇帝貞元七年驃國有使重譯來朝上乃親聘使者云自秦漢已來未曾通於中國上又問何以知朕臨朝對曰我國三年牛馬頭向東而卧水無巨浪海不揚波所以知中夏有華風乃陛下之聖德乃至珠遠合浦劍去吳都虎負子而過江鳳呈祥而入境牛虎無計度分別珠劍本屬於無情豈能感德知息抱強負弱全是人心之所變真唯識義

之所成如篤善則天堂現前習惡則火車盈
側命富則珠珍溢藏業貧則茆土攢身但以
宗鏡照之萬事難逃影響矣

宗鏡錄卷第二十一

音釋

洄洄戶恢切洄洄旋切洄洄流也六六房切歲歲虛今切楔楔木先結切
 礫礫小即擊切瘡瘡魚約切寒寒切狹狹胡夾切鑊鑊胡切鑊鑊胡切
 也也去魚切隴隴大坂切驃驃毗召切聘聘匹正切
 茆茆莫交切攢攢徂官切聚聚也

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二十二

茂二

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫真心無形妙體絕相云何有報化莊嚴等事答諸佛法身如真金相好似金莊嚴具以金作具體用全同從心現色性相無二如起信論問云若佛法身無有種種差別色相云何能現種種諸色答以法身是色實體故能現種種色謂從本已來色心無二以色本性即心自性說名智身以心本性即色自性說名法身依於法身一切如來所現色身遍一

切處無有間斷十方菩薩隨所堪任隨所願樂見無量受用身無量莊嚴土各各差別不相障礙無有斷絕此所現色身一切衆生心意識不能思量以是真如自在甚深用故故知所現一切依正二報供具莊嚴等無邊佛事皆從一心而起如華嚴經云以從波羅蜜所生一切寶蓋於一切佛境界清淨解所生一切華帳無生法忍所生一切衣入金剛法無礙心所生一切鈴網解一切法如幻心所生一切堅固香周徧一切佛境界如來座心

所生一切佛衆寶妙座供養佛不懈心所生
一切寶幢解諸法如夢歡喜心所生佛所住
一切寶宮殿無著善根無生善根所生一切
寶蓮華雲一切堅固香雲一切無邊色華雲
一切種種色妙衣雲一切無邊清淨栴檀香
雲一切妙莊嚴寶蓋雲一切燒香雲一切妙
鬘雲一切清淨莊嚴具雲皆徧法界出過諸
天供養之具供養於佛其諸菩薩一一身各
出不可說百千億那由他菩薩皆充滿法界
虛空界其心等於三世諸佛以從無顛倒法

所起解深密經云爾時曼殊室利白佛言世
尊如來成等正覺轉正法輪入大涅槃如是
三種當知何相佛告曼殊室利善男子當知
此三皆無二相謂非成等正覺非不成等正
覺非轉正法輪非不轉正法輪非入大涅槃
非不入大涅槃何以故如來法身究竟淨故
如來化身常示現故釋曰非成等正覺者以
法身究竟淨故離常見故入第一義諦故非
衆生見聞故非不成等正覺者以化身常示
現故離斷見故約世俗諦故隨機熟有情心

現故然法報雖分真化一際又法身普徧有二一隨相各別徧以法身徧在一切大小相中不壞相故二圓融總攝徧以法身無相能融一切有相總攝歸一體故色身即體之用徧智身修成如體之徧遂則十身布影散分十刹之中一體分光不動一塵之內色身如日之影隨現世間智身似日之光照臨法界又佛身諸根一一相好皆徧法界以諸根體同故若眼為門諸根相好及佛刹土莫不皆是一眼中現如經云衆生身中有如來眼如

來耳等以佛法身共衆生性無別體故皆從無性而起起不違真因法界而生生不礙事所以一切諸佛於一切世界皆是得菩提處若以真身則稱性徧周若以應身則隨機普現所以天親云廣略相入者諸佛有二種身一法性法身二方便法身三由法性法身故六方便法身由方便法身故顯出法性法身此二種身異而不可分一而不可同是故廣略相入法身無相故則能無不相是故相好莊嚴即是法身也法身無知故則能無不知是

故一切種智即是真實智慧故華嚴論云法身相好一際無差曉公起信論疏序云原夫大乘之爲本也蕭焉寂滅湛爾沖玄玄之又玄豈出萬像之表寂之又寂猶在百家之談非象表也五目不能覩其容在言裏也四辯莫能談其狀此明真體與一切法非一非異華嚴經疏序云冥真體於萬化之域顯德相於重玄之門記釋云此明無礙則與諸法非一異矣如肇公云道遠乎哉觸事而真亦體即萬化矣故云冥真體於萬化之域顯德相

於重玄之門者明相不礙體也重玄即是理體明德相只在體上若離體有相相非玄妙勝德之相名爲德相言重玄者借老子之言老子云玄之又玄衆妙之門彼以有名無名同謂之玄河上公云玄者天也天中復有天莊子云天即自然則自然亦自然也依此而生萬物故云衆妙之門今宗鏡中亦復如是無法不收無德不備可謂心之至妙幽玄矣清涼記引華嚴經頌云佛以法爲身清淨如虛空間云佛身旣如虛空何緣現於金色等

云何令人悟於虛空答有三意一體雖無相
爲物現相物宜見故隨他意耳二若不現相
云何令人悟於無相如不因言豈顯無言之
理三如虛空言取其清淨無相非離相求相
即無相不乖空故經頌云佛住甚深真法性
寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種
種所行事此一偈總收前三意肇論云用即
寂寂即用用寂體一同出而異名更無無用
之寂主於用也寂用元是一體同從理出而
有異名也非謂離用之外別有一寂爲用之

主也故云般若之體非有非無虛不失照照
不失虛故曰不動等覺而建立諸法如鏡鑒
像虛不失照似日遊空照不失虛又不動等
覺建立諸法則寂而常用不壞緣生而觀實
相則用而常寂斯乃千差萬用別相異名俱
同出一真心體矣所以又云經稱聖人無爲
而無所不爲無爲故雖動而寂無所不爲故
雖寂而動雖寂而動故物莫能一雖動而寂
故物莫能二物莫能二故逾動逾寂物莫能
一故逾寂逾動法性如是動寂難量焉能一

其寂而二其動哉故名不能名相不能相矣
又云所以聖人戡玄機於未兆藏冥運於既
化總六合以鏡心一去來以成體古今通始
終同窮本極末莫之與二浩然大均乃曰涅
槃所以聖人玄機預察於未來鋒芒未兆之
事冥運過去已變化之緣則心鏡能照萬事
十方三世無有遺餘今古去來始終本末莫
不同一心無二之體是以入佛境界經云如
來如實知本際中際後際如彼法本際不生
未來際不去現在際不住如實知彼法足跡

如一法一切法亦如是如一切法一法亦如
是文殊師利而一多不可得故知生佛同一
莊嚴同一慈心同一悲體如諸法無行經云
文殊師利言一切衆生皆成就大悲名不動
相文殊師利云何是事名不動相世尊一切
衆生無起無作相皆入如來平等法中不出
大悲之性以惱悲無分別故是故一切衆生
皆成就大悲名不動相故知萬法不動悲惱
何分一真匪移垢淨誰別然雖現莊嚴皆如
海印如古德云謂香海澄停湛然不動四天

下中色身形像皆於其中而有印文如印印物亦猶澄波萬頃晴天無雲列宿星月炳然齊現無來無去非有非無不一不異如來智海識浪不生澄停清淨至明至靜無心頓現一切衆生心念根欲心念根欲並在智中如海舍像故經頌云如海普現衆生身以此說名爲大海菩提普印諸心行是故正覺名無量非唯智現物心亦依此智頓現萬形普應諸類賢首品頌云或現童男童女形天龍及與阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂悉令

見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是
一切皆能現海印三昧威神力以此海印三
昧之力頓現一切爲衆生不知故佛方便力
垂諸教迹是以昔人云佛興由生迷實說法
示於真實不動真際建立諸法則性不可壞
不壞假名而說實相則相不可壞斯則天魔
外道等皆法印故無能壞且五逆四魔尚法
界印况無漏淨智一真相好而能障實相之
妙旨耶故華嚴經頌云清淨慈門刹塵數共
生如來一妙相一一諸相莫不然是故見者

無獸足法華經偈云深達罪福相徧照於十方微妙淨法身具相三十二則法身為一切法之印無有一法出此印文台教云如無行經云五逆即菩提菩提即五逆逆與菩提不出心性故無二相體既不二故不可壞以逆本來無自性故苦即實相陰死二魔即法界印煩惱即實相煩惱魔即法界印業即實相天魔即法界印魔既即印印豈壞印大論云有菩薩教人修空斷一切念後時纔起一念有心便為魔動即便憶念本所修空魔為之

滅修空尚爾況復觀之即法界印是知心有印縛心無即解若了於心何縛何解。問心無自性生滅無恒體用俱空如何起行答雖自體常空不壞緣生之因果而無有作者寧亡善惡之業門故心王論云觀心空王玄妙難測無形無相有大神力能滅千災成就萬德本性雖空能施法則觀之無形呼之有聲為大法將持戒傳經水中鹹味色裏膠青決定是有不見其形心王亦爾身內居停面門出入應物隨情自在無礙所作皆成清涼疏

釋經云法界如幻者即體從緣一切法如實際即事而寂世人皆謂實際不變而謂諸法無常理實圓融世間之相即是常住然古德以七喻展轉釋疑一疑云世間幻火不成燒用佛現益物豈同幻耶釋云如影亦有應質陰覆等義豈是實耶然諸法喻各有三義一緣成義二無實義三有用義意取無實故不著也二疑云若佛如影菩薩何以起行往求因既不虛果寧非實釋云如夢夢亦三義無體現實與覺為緣謂有夢走而驚覺故菩薩

行亦爾證理故空無明未盡故似實能與佛果為緣勤勇不已豁然覺悟如夢渡河三疑云若菩薩行如夢何以經說此是菩薩行此是二乘行釋云如響緣成無本稱聲大小聖教亦爾機感無本隨機異聞四疑云果行可然世間未悟此應是實釋云如化心業神力所持無實有用五疑云若皆如化何有差別之身釋云如幻六疑云身者如幻何有報類不同釋云如心以心無形如幻故雖如幻不定無有自性然隨緣現能成眾善如大寶積

經云菩薩摩訶薩復作是念此緣起法因果
不壞雖復是心法性無有自性無有作用無
有主宰然此諸法依止因緣而得生起我當
隨其所欲積集善根既積集已修相應行終
不捨離是心法性復次舍利子菩薩摩訶薩
云何此中積集之相舍利子是諸菩薩摩訶
薩作如是觀積集之相是心本性猶如幻化
無有一法而可施者是心法性而能布施一
切衆生迴向積集莊嚴佛土是則名為善根
積集又舍利子是心本性如夢所見其相寂

靜是心法性而能積集守護尸羅皆為迴向
神通作用是則名為善根積集又舍利子是
心本性猶如陽焰究竟滅盡是心法性而能
修習一切可樂忍辱之力迴向積習莊嚴菩
提是則名為善根積習又舍利子心本性者
如水中月究竟遠離積習之相是心法性而
能發起一切正勤迴向成熟無量佛法是則
名為善根積習又舍利子心本性者不可取
得不可覩見是心法性而能修習一切靜慮
解脫三摩地三摩鉢底迴向諸佛勝三摩地

是則名為善根積習又舍利子觀此心性本
非色相無見無對不可了知是心法性而能
修習一切慧句差別說智迴向圓滿諸佛智
慧是則名為善根積習又舍利子心無所緣
無生無起是心法性而能建立無量善法攝
受色相如是名為善根積習又舍利子心無
所因亦無所生是心法性而能攝受覺分法
因是則名為善根積習又舍利子心性遠離
六種境界亦不生起是心法性而能引發善
提境界因所生心是則名為善根積習舍利

子如是名為菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多
故於一切心隨心觀察修習念住復次舍利
子是菩薩摩訶薩又依般若波羅蜜多故於
一切住隨心觀為求證得勝神通故繫縛其
心修學通智得神通已但以一心而能善知
一切心相既了知已依心自體宣說諸法又
云化樂天王白佛言世尊彼實際者徧一切
處無有一法而非實際世尊謂菩提者亦是
實際世尊何者是菩提一切法是菩提離自
性故乃至五無間業亦是菩提何以故菩提

無自性五無間業亦無自性是故無間業亦
是菩提是以了心本性自體無生從無生中
建立諸法觀無性之心說無性之教隨淨緣
而無性成佛隨染緣而無性為凡不見纖塵
暫出性空之理未有一念能違平等之門所
以大般若經偈云有法不成有法無法不成
無法有法不成無法無法不成有法釋曰有
不成有無不成無者以一體故無能成所成
有不成無無不成有者自既不成焉能成他
故知各無自體互不成就大集經云一切諸

法究竟無生一切諸法無性無生無起無出
是以緣不生因不生緣自性不生自性他
性不生他性自性不生他性他性不生自性
是故說一切諸法自性無生勝思惟梵天所
問經云爾時普華菩薩語舍利弗汝入滅盡
定能聽法耶答言善男子入滅盡定無有二
行而能聽法也大德舍利弗汝信諸法皆是
自性滅盡不答言如是諸法皆是自性滅盡
之相我信是說普華曰若如是者則舍利弗
常一切時不能聽法何以故以一切諸法常

是自性滅盡相是以諸法本空但是緣起緣會則似有緣散則似無有無唯是因緣萬法本無生滅如真金隨工匠而器成即金體不變似虛谷任因緣而響發與法性無違如有頌云如人掘路土私人造為像愚人謂像生智者言路土後時官欲行還將像填路像本無生滅路亦非新故是知但是一土生滅唯是因緣例如一心萬法更無前後何者掘路成像時土亦不滅壞像填路時土亦不增以不失本土故如成佛時心亦不增為凡時心

亦不滅以心隨緣時不失自性故又像生但是緣生像滅唯從緣滅像無自體故如成佛但是淨緣生為凡亦是染緣起凡聖本無生故是知萬法從緣皆無自性本未曾生今亦無滅如文殊師利觀幻頌云此會眾善事從十二本未曾為一切法亦然悉等於前際所以正作時無作以無作者故當為時不為以無自性故任從萬法縱橫常等未生之際假使群生出没不離無性之宗又昔有龐居士命女靈照曰吾當先逝汝可後來專候日中可蛻

斯毅靈照曰午即午矣有蝕陽精居士怪之
自臨牕下其靈照忽爾廻登父座俄爾坐亡
居士笑云甚為鋒捷空華落影陽焰翻波吾
道於先吾行於後遂往于相公為喪主告于
公曰但願空諸所有慎勿實諸所無言訖而
逝斯亦不墮有無之見妙得無生之旨矣○
問菩提即自身心者云何教中說菩提者不
可以身心得答夫言菩提之道即心者乃是
自性清淨心湛然不動蓋是正覺無相之真
智其道虛玄妙絕常境聰者無以容其聽智

者無以運其知辯者無以措其言像者無以
狀其儀以迷人不了執色陰為自身認能知
為自心故經云身如草木無所覺知心如幻
化虛妄不實所以除其執取之心故云菩提
者不可身心得也菩提非是觸塵不可以身
得菩提非是法塵不可以心得若就了人即
達陰身本空妄心無相以本空故法身常現
以無相故真心不虧如此發明五陰即菩提
離是無菩提不可以菩提而求菩提不可以
菩提而得菩提文殊云我不求菩提何以故

菩提即我我即菩提故維摩經云不觀是菩提離諸緣故菩提非所觀之境則無能緣之心所觀境空即實相菩提能緣心寂即自性菩提大般若經云龍吉祥言頗有能證菩提者不妙吉祥曰亦有能證龍吉祥言誰為證者妙吉祥曰若無名姓施設語言彼為能證龍吉祥言彼既如是云何能證妙吉祥曰彼心無生不念菩提及菩提座亦不照念一切有情以無表心無見心等能證無上正等菩提龍吉祥言若爾尊者以何心等當得菩提

九二

十二

妙吉祥曰我無所趣亦非能趣都無所學非我當來詣菩提樹坐金剛座證大菩提轉妙法輪拔濟生死所以者何諸法無動不可破壞不可攝受畢竟空寂我以如是非趣心等當得菩提龍吉祥言尊者所說皆依勝義今諸有情信解是法解脫煩惱若諸有性煩惱解脫便能畢竟破魔罣網妙吉祥曰魔之罣網不可破壞所以者何魔者不異菩提增語何以故魔及魔軍性俱非有都不可得是故我說魔者不異菩提增語龍吉祥言菩提何

謂妙吉祥曰言菩提者徧諸時處一切法中譬如虛空都無障礙於時處法無所不在菩提亦爾無障礙故徧在一切時處法中如是菩提最爲無上仁今欲證何等菩提龍吉祥言欲證無上妙吉祥曰汝今應正無上菩提十三非可證法汝欲證者便行戲論何以故無上菩提離相寂滅仁今欲取成戲論故譬如有人作如是說我令幻士坐菩提座證幻無上正等菩提如是所言極成戲論以諸幻士尚不可得豈令能證幻大菩提幻於幻法非合

非散無取無捨自性俱空諸佛世尊說一切法不可分別皆如幻事汝今欲證無上菩提豈不便成分別幻法然一切法皆不可取亦不可捨無成無壞非法於法能有造作及有滅壞無法於法能有和合及有別離所以者何以一切法非合非散自性皆空離我我所等虛空界無說無示無讚無毀無高無下無損無益不可想像不可戲論本性虛寂皆畢竟空如幻如夢無對無比寧可於彼起分別心龍吉祥言善哉尊者我今由此定得菩提

何以故由尊者為我說深法故妙吉祥曰吾於今者未曾為汝有所宣說若顯若密若深若淺云何令汝能得菩提所以者何諸法自性皆不可說汝謂我說甚深法者為行戲論然我實非能說者諸法自性亦不可說如有人言我能辯說幻士識相謂諸幻士識有如是如是差別彼由此說害自實言所以者何夫幻士者尚非所識況有識相汝今謂我說甚深法令汝證得無上菩提亦復始是以一切法皆如幻事畢竟性空尚不可知況有宣

說是以一切衆生之性即是無相平等菩提於自性中云何有能證所證之差別乎如般若經云覺法自性離諸分別為菩提故又經云諸所有行皆有所是無所是是菩提何者若有所是即立所證之境便有能證之心經所盡處名為大覺天二大覺之義唯悟自心如大毗盧遮那成佛經云爾時金剛手菩薩復白佛言世尊誰尋求一切智誰為菩提成正覺者誰發起一切智佛言秘密主自心尋求菩提及一切智何以故本性清淨故心不在

內不在外及兩中間心不可得故乃至欲識知菩提當如是識知自心莊嚴菩提心經云佛言菩提心者非有非造離於文字菩提即是心心即是衆生若能如是解是名菩薩修菩提心是則心外無菩提何所求耶菩提外無心何所得耶如華嚴經云知一切法無相是相相是無相無分別是分別分別是無分別非有是有是非有無作是作作是無作非說是說說是非說不可思議知心與菩提等知菩提與心等心及菩提與衆生等又頌

云雖盡未來際徧遊諸佛刹不求此妙法終不成菩提故知心法妙故當體即是若向外遠求則失真道故云善財徧巡諸友不出娑維之林慈氏受一生成佛之功不離一念無生性海所以淨名經云若彌勒得阿耨多羅二藐三菩提者一切衆生皆亦應得所以者何一切衆生即菩提相若彌勒滅度者一切衆生亦當滅度所以者何諸佛知一切衆生畢竟寂滅即涅槃相不復更滅故知已成不更成已滅不更滅爲未知者方便說成方便

說滅若執方便則失本宗如大莊嚴法門經云爾時文殊師利語金色女言如是五陰體性即是菩提體性菩提體性即是一切諸佛體性如汝身中五陰體性即是一切諸佛體性諸佛體性即是一切眾生五陰體性是故我說汝身即是菩提復次覺五陰者名覺菩提何以故非離五陰佛得菩提非離菩提佛覺五陰此方便知一切眾生悉同菩提菩提亦同一切眾生是故我說汝身即是菩提大寶積經云菩提者名心平等無所起故菩提

者名眾生平等本無生故乃至菩提者性相如是若於此法有所願求徒自疲勞何以故如菩提性菩薩應行能如是行名為正行思益經偈云菩薩不壞色發行菩提心知色即菩提是名行菩提如色菩提然等入於如相不壞諸法性是名行菩提不壞諸法性則為菩提義是菩提義中亦無有菩提正行第一義是名行菩提瓔珞經云發心住者是人始從具縛未識三寶乃至值佛菩薩教法中起一念便信發菩提心既云始從凡夫最初發

心明知此中發心該於初後問此既是初何
得乃具後諸行位及普賢德耶古德釋此略
有二門一行布次第門謂從微至著從淺至
深次第相承以階彼岸二圓融通攝門謂一
位即具一切位等如華嚴經所說亦如大品
等中一行具一切行此中有二門一緣起相
由門二法界融攝門前中普攬一切始終諸
位無邊行海同一緣起為普賢行德良以諸
緣相望略有二義一約用由相待故有有力
無力義是故得相收及相入也二約體由相

作故有有體無體義是故得相即及相是也
又有二菩提一性淨二圓淨從緣起者即是
圓淨圓淨復二一明緣起萬行為緣故二明
性起全是真如性淨功德之所顯又緣起無
性即性淨故如法華經偈云諸佛兩足尊知
法常無性佛種從緣起是故說一乘義耳又
有二義一約行布展轉義二約圓融展促無
礙義如善財見仙人執手一一佛所經無量
劫故知脩短難思特由於此如賢首菩薩云
信大乘者猶為易能信此法倍更難以初心

即具一切德故難信也又設於夢中驚懼怖
令發菩提心尚得稱為大菩薩摩訶薩何況
正信之發開發之發如大涅槃經如來性品
云迦葉菩薩白佛言世尊云何未發菩提心
者得菩提因佛告迦葉若有聞是大涅槃經
言我不用發菩提心誹謗正法是人即於夢
中見羅刹像心中怖懼羅刹語言咄善男子
汝今若不發菩提心當斷汝命是人惶怖寤
已即發菩提之心是人命終若在三惡趣及
在人天續復憶念菩提之心當知是人是大

戒二

十七

菩薩摩訶薩也○問經云佛言學我法者唯
證乃知今言菩提者不可以身心得無修無
證則初發菩提心人如何趣向答若能信悟
菩提無相不可取無性不可修如是明達即
是真證如大樹緊那羅王所問經云菩薩已
復應更作如是思惟是中何者是我誰為我
所法誰能得成諸佛菩提為身得耶為心得
耶乃至如是觀時分明了了見是身相不得
菩提亦知是心不得菩提何以故諸法無有
以色證色以心證心故然彼於言說中知一

切法雖無色無形無相無漏無可觀見無有
 證知亦非無證何以故以一切諸如來身無
 有漏故又諸如來身無漏故心亦無漏又諸
 如來心無漏故色亦無漏若能如是知無所
 發能發此心若入宗鏡中是名真發既能發
 心便又為他開示則諸聖同讚功德無涯如
 經偈云發心畢竟二不別如是二心先心難
 雖自未度先度他是故我禮初發心

宗鏡錄卷第二十二

宗鏡錄卷第二十三

茂三

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫菩提之道不可圖度約一期方便寧無指
 示如何是菩提之相答若約究竟菩提體常
 冥寂如淨名經云寂滅是菩提離諸相故若
 以無相之相於方便門中不無顯示令初發
 菩提心人分明無惑故如先德云謂寂照無
 二為菩提相猶如明鏡無心為體鑒照為用
 合為其相亦即禪宗即體之用自知即用之
 體恒寂知寂不二為心之相又云理智相攝

以離理無智離智無理如珠之明故以珠是
 體明是用用不離體體不離用明不離珠珠
 不離明故○問有念即眾生無念即佛云何
 言凡聖一等答眾生雖起念不覺念本無念
 與佛無念等妄墮有念中佛得無念知念本
 無眾生雖現在念中佛知念即無念斯則佛
 無念與眾生無念義同又以眾生不知念空
 於念成事似有差別若實了念空則於苦樂
 境不生執受何者以境從念生心空則境何
 有既無有境相縛自除能所俱空誰生取著

既不取著生死自無如圓覺經云知是空華
即無流轉亦無身心受彼生死○問即心成
佛之宗曹谿正意見性達道之旨靈鷲本懷
如今信不及人謂不現證古今悟者請垂指
南答若親見無一人而非佛若不信無一佛
而非人迷則常作佛之衆生悟則現證衆生
之佛人佛不異妄見成差迷悟雖殊本性恒
一如過去有佛號住無住發願使已國衆生
同日同時成佛即日同滅度又賢劫前有佛
號平等亦願已國及十方衆生亦同日成佛

即日滅度如寶積經云是時妙慧童女重白
目連以我如是真實言故於未來世當得成
佛亦如今日釋迦如來乃至若我此言非虛
妄者令斯大衆身皆金色說是語已衆皆金
色又思益經云思益菩薩放右掌寶光一切
四衆皆如佛相茂三下方四菩薩踊出欲禮世尊
乃發願言今此衆會其色無異當知一切法
亦復如是此語不虛願釋迦如來現異相令
我禮敬即時釋迦如來踊起七多羅樹坐師
子座又最勝王經云佛言修菩提行者於諸

聖境體非一異不捨於俗不離於真依於法
界行菩提行時善女天白佛言世尊如上所
說菩提正行我今當學時梵天王問曰此菩
提行難可修行汝今云何於菩提行而得自
在善女天曰我今依於此法得安樂住是實
語者願令一切五濁惡世無量無數無邊衆
生皆得金色三十二相非男非女坐寶蓮華
受無量樂乃至說是語已一切五濁惡世所
有衆生皆悉金色具大人相非男非女坐寶
蓮華受無量樂猶如他化自在天宮釋曰於

諸聖境體非一異者即是不捨於俗是不一
不離於真是非異若一即壞真俗若異即成
斷常不斷不常即是依於法界非真非俗乃
曰修習菩提故云我依此法得安樂住所以
善女天悟五濁質成真金之色閻浮提迷大
人相成惡業之身三是知若智照之即世法而
成佛法若以情執之即佛法而成世法一心
實不動二見自成差同共一法中別成凡聖
解若了非男非女之體現具三十二相坐寶
蓮華若執是男是女之形常繫二十五有沉

無明海故知信力所及發真實言可驗現證
法門頓明心佛矣○問此猶叙古引文如何
是即今之佛答如今一念纔起了不可得無
有處所是過去佛過去不有未來亦空是未
來佛即今念念不住是現在佛但一念起時
莫執莫斷不取不捨則三際無蹤一念圓具
十法界非因非果而因而果之法若能如是
一念而達者則念念相應念念成佛凡聖悉
等今古皆齊故云了了識心惺惺見佛是佛
是心是心是佛念念佛心心念佛欲得早

成戒心自律淨戒律心淨心即佛除此心王
更無別佛欲求萬法莫染一物心性雖空舍
真體實入此法門端坐成佛如是則十方諸
佛同一法身若欲念外施功心外求佛便落
他境無有得時遂即前後情生凡聖緣起徒
經時劫枉用功夫所以華嚴論云不如一念
緣起無生超彼三乘權學等見○問一念成
佛已入信門如何得目前了了分明而見答
目前無物是真見佛如文殊師利巡行經以
經中說文殊徧巡五百比丘房皆見寂定因

以爲名最後難舍利弗以顯甚深般若問舍利弗言我時見汝獨處一房結加趺坐折伏其身汝爲當坐禪耶不耶答云坐難云爲當欲令未斷者斷故坐禪耶等因此廣顯性空無得之理意五百比丘從座而起於世尊前戊三高聲唱言從今已去更不復見文殊身不復聞其名字如是方處速應捨離所有文殊一切住處亦莫趣向所以者何文殊煩惱解脫一相說故等舍利弗令文殊爲決了文殊言實無文殊而可得故若實無文殊可得者彼

亦不可見等實爲說法四百比丘漏盡得果一百比丘更謗陷入地獄後還得道廣如彼說所以無見是真見無聞是真聞不見不聞文殊是真見真聞文殊矣若不信此說雖起謗而陷獄以曾聞故終熏種而得道何況聞而信耶則成道不隔於一念故知宗鏡見聞無不獲益矣所以寶積經云無畏女言大迦葉諸法永無不可示現是故大迦葉一切法皆無若法本無云何可見彼清淨法界大迦葉若欲見清淨如來彼善男子善女人應善

淨自心時大迦葉語無畏言云何善淨自心
女言大迦葉如自身真如及一切法真如若
信彼者不作不失如是見自心清淨故迦葉
問言自心以何為體女言空為體若證彼空
信自身故即信真如空以一切法性寂靜故
又云如來者即虛空界是故虛空即是如來^五
此中無一物可分別者華手經云一切法如
即是如來如來即是一切法如是故世尊無
所住處是如來義又報化如影空無去來心
淨佛現則云佛來佛亦不來心垢不現即云

佛去佛亦不去斯即來而非來去而非去佛
既無來去心亦不生滅如是解者可見真佛
矣故金剛經云若人言如來若來若去若坐
若卧是人不解我所說義如來者無所從來
亦無所去故名如來則知若人若法俱不出
一如之道如是通達六根所對無非見自性
如如佛矣此以不見為真見見實為真佛肇
法師云佛者何也蓋窮理盡性大覺之稱也
生法師云以見實為佛如是則亦名真見道
亦名真供養○問如何是真供養答契如理

之心無見佛之想了自法身是真供養寶積經云真供養者無佛想無能見佛何況供養若供養佛當供養自身○問自身如何供養答若捨己徇塵是名違背能迴光反照隨順真如境智冥合是真供養故維摩經云無前無後一時供養此是運無捨無得之意起一際平等之心則徧十方供養一切如來盡法界舍靈一時受潤如是之供施莫大焉所以寶雨經云如理思惟即是供養一切如來○問云何如理思惟答但一切不思惟是真思

惟以頓悟一心無法可思量故是以十方諸佛證心成道故稱如理若了自心能順佛旨即是供養一切如來若不依此如理悟心則隨事施為心外見佛設經多劫皆不成真實供養為背諸佛指授故如華嚴經頌云設於念念中供養無量佛未知真實法不名為供養云何真實法所謂了心真如無生之旨故是以思益經問云誰能供養佛佛言能通達無生際者文殊般若經云佛問文殊汝云何供養佛答言世尊若幻人心數滅我則供養

佛台教云供養佛者只是隨順佛語今順佛
教修三觀心即是供養佛為破五住得解脫
故即供養法三諦理和即供養僧又衆行心
資觀智心即供養佛觀智心開發境界即供
養法境智心和即供養僧此是真實供養亦
名法供養如義海云謂以無生心中施一切
珍寶乃至微塵皆能攝於法界即以此法界
塵而作供養此供養乃至徧通三世一切諸
如來前無不顯現彼諸如來無不攝受何以
故由塵即法界是理與佛法界相應是故徧

至一切名廣大供養無空過者何謂無空過
以心通即法通法徧即心徧一切處無非見
理故悉皆通達則是一一承事無空過者亦
不礙香華等種種供養以內外唯心故破執
顯宗故有是說又若於正觀心中不唯供養
乃至行道禮拜一切施為皆須就七已方得其
力如三藏勒那云正觀修誠禮者此明自禮
自身佛不緣他境他身佛何以故一切衆生
自有佛性平等本覺隨順法界緣起熾然但
為迷故唯敬他身已身佛性妄認為惡若能

反照本覺則解脫有期經云不觀佛不觀法
不觀僧以見自身他身平等正法性故如涉
遠道要藉自身欲見佛性要觀已佛體同無
二是名正觀禮○問若心外無相相外無心
如是圓通名真供養者云何教中說供養諸
佛得福無量答如前已說諦了一心理事無
礙云何堅執疑境疑心故維摩經云各見世
尊在其前法華經偈云乾闥緊那羅各供養
其佛牛頭初祖釋云如觀貪即見貪性貪即
是衆生悟貪性智即是佛貪衆生自見佛在

其前一切例爾又各供養其佛者即是於一
一法門各自發明如理思惟即是各供養佛
設爾事法香華供養者經云十方諸佛機宜
感出既隨感現何離自心如靈山四衆八部
各隨根力心念見佛不同如龍見是大龍王
鬼見是大鬼王等則心外無法之詮有文有
理空外執色之見無理無文設有惡慧邪見
之人抱疑不信之者擬陳狂解強欲破之似
將一蚊甯擬吸大海之水如以十指爪欲壞
妙高之山我此圓頓之詮真如之理如刀斷

水似風吹光徒自勞神反招深咎。○問如上
剖析義理雖明猶是因他方便強說云何得
如今親自現證得見自心之佛答當自審問
○問如何審問答還就人覓豈有歇時欲絕
纖疑應須親到問豈無他助之力發自智照
之心答無正無助非自非他若以智求智則
成解解背圓宗若起照心照則立境隨照失
旨皆是影事不契斯宗若了真心自然無心
合道合道則言語道斷無心則境智俱闕如
龐居士偈云須彌頽五嶽崩大海竭十方空

乾坤尚納毛頭裏日月猶潛毫相中此是西
國那提子示疾不起現神通妙德啓口問不
二忘言入理顯真宗。○問如上所說即心成
佛之旨事已皎然只如禪宗從上先德云如
今須知十方諸佛出身處空知有佛不得成
佛如何是諸佛出身處答石牛生象子木女
孕嬰兒諸佛從中出最初成道時。○問既衆
生已成理事圓備則諸佛何以出世更化衆
生答衆生不如是知所以須化故經云俱同
一性所謂無性大悲相續救度衆生隨門不

同種種有異約成佛門一切成也同一無性
故得現成妄性本虛空元是佛真性巨得非
今始成故皆成也物物無性故成種智證斯
同體而起大悲一德水常故云相續只由不
知無性故教化不絕雖現報化法體不遷如
隨色之摩尼衆相現而本體不動九似應聲之
虛谷群響發而起處無心不著自他豈見衆
生之相本非出沒常冥大覺之原華嚴經云
佛身無有生而能示出生法性如虛空諸佛
於中住又頌云無體無住處亦無生可得無

相亦無形所現皆如影思蓋經云大迦葉言
善男子幻所化人離於自相無異無別無所
志願汝亦如是耶若如是者汝云何能利益
無量衆生網明言阿耨多羅三藐三菩提性
即是一切衆生性一切衆生性即是幻性幻
性即是一切法性於是法中我不見有利不
見無利又云網明菩薩白佛言世尊若有菩
薩希望功德利而發菩提心者不名發大乘
也所以者何一切法無功德利以無有對處
故若有衆生可度而求功德之利斯則心外

見法全不識心何名發大乘心也以絕待心無對處故如楞伽經云佛語外道言若能了達有無等法一切皆是自心所見不生分別不取外境於自處住自處住者是不起義不起於何不起分別此是我法非汝有也我法者即衆生心也以不知不信故自成踈外有亦同無所以祖師西來只爲直示衆生令自知有頓入凡聖平等真原如勝天王般若經云菩薩摩訶薩行般若波羅密得心微細作是思惟世間熾然大火之聚所謂貪欲火瞋

恚烟愚癡闇云何當令一切衆生皆得出離若能通達諸法平等名爲出離如實知法猶如幻相善觀因緣而不分別是以若欲捨劣就勝厭異忻同欲令几聖一倫垢淨平等者無有是處但明宗鏡萬法自齊即究竟出離三界火宅義亦是與諸子同住十祕藏義如云若夫以齊而齊不齊者未齊矣以齊而齊於齊者未齊焉余聞善齊天下者以不齊而齊天下者何須夷嶽實淵然後方平續甕截鶴於焉始等故知但了法法皆如自然平

等則青松綠蕙不見短長鵬翥蝠飛自忘大小如肇論云是以經云諸法不異者豈曰續晷截鶴夷嶽盈壑然後無異哉誠以不異於異故雖異而不異耳乃至經云般若與諸法亦不一相亦不異相信矣莊子南華經云長者不為有餘短者不為不足故晷脛雖短續之則憂鶴脛雖長斷之則悲故性長非所斷性短非所續以明境智雖異而同不待同而後同也若能如上了達同異二門或諸佛出世不出世衆生可度不可度乃至有無高下

皆絕疑矣若執同則滯寂若執異則兩分迷此同異二門皆智不自在金剛辯宗云以有鏡故男女之像於中現以有法身故而能處處應現往只緣鏡中本無像所以能現男女像佛身本無身所以能現一切身衆生機感十一無緣之慈任運能應若定有身即為所礙肇論云佛非天非人而能天能人耳故一切菩薩皆以無所得為方便能入無量無邊塵勞幻網以心外無法故方成無所得慧若心外有一毫所得云何成無緣之慈同體之化以

宗鏡明故能廣照世間觀生也如石女之懷
兒觀住也若陽焰之翻浪觀異也同浮雲之
萬變觀死也猶狂華之謝空是以深達無生
知皆無我空生空滅幻墜幻昇愍彼愚迷盲
無慧目遂乃發無能作之智照開無所捨之
檀門秉自性空之戒心具無所起之精進圓
無所傷之法忍修無所住之禪門了無身而
相好莊嚴達無說而縱橫辯說遊戲性空之
世界建立水月之道場陳列如幻之供門供
養影響之善逝徧習空華之萬行施為谷響

之度門降伏鏡像之魔軍大作夢中之佛事
廣度如化之舍識同證寂滅之菩提。問絕
待真心本無名相云何成佛又作異生若云
隨順世法立此假名又因何法而得成立答
實際理中本無凡聖可得以一切衆生迷無
性理以無性故不覺起妄於真空中妄立名
相故名爲凡了名相空復稱爲聖凡聖之號
因五法成猶如幻化名相非真且如幻以術
成形因業有術業俱假形幻同空但有迷悟
之名本無凡聖之體五法者瑜伽論云一名

二相三妄想四正智五真如古釋云名相妄想三法成凡正智真如成聖名相妄想者是凡夫法名相二法是凡夫境妄想一法是凡夫六識迷事緣境而起故名妄想經偈云不了心及緣則生二妄想正智真如者是聖人法正智是聖人對治金剛緣修無漏斷惑智亦名能覺智真如是聖人心中所證之理真如是體正智是用異者未會異同者未會同同者是真如異者是正智正智常用故障生滅真如常體故無生滅體用無礙法界不思

議真實義也又凡夫心惑不達名相空故妄計為有迷有不空名之為妄從妄起心名之為想正智者覺知名相本來空寂以知空故妄想自息息妄歸真顯理分明正智現前不立名相故名正智經偈云了心及境界妄想不復生真如者即此正智心性真故即名真如故知但是一法無中執有成凡達有本空成聖不唯五法乃至恒沙義出無邊理恒一道此唯心之道即是如來行處步步履法空故亦是摩訶衍處念念無所得故如持世經

云佛言諸善男子是故我說一切法是如來
行處如來行處是無行處何以故一切法行
處是中無法可行是故說無行處文殊悔過
經云文殊師利言吾往古時希望諸法求空
處所遊於閑居限節知足少欲為得不能識
知一切法空心無所著爾乃可謂靜處冥坐
住於法界釋曰若了人法二空見真唯識性
即常在三昧住真法界矣○問云何說入此
宗鏡一念相應見道速疾超過劫量答實有
斯理世況可知若不直下頓悟自心功德圓

滿即於心外妄求徒經劫數若能內照如船
遇便風一念圓成所作無滯如大涅槃經云
譬如有人在大海中乘船欲渡若得順風須
更之間則能得過無量由旬若不得者雖復
久住經無量歲不離本處有時船壞沒水而
死衆生如是在於愚癡生死大海乘諸行船
若得值遇大般涅槃猛利之風則能疾到無
上道岸若不值遇當久流轉無量生死或時
破壞墮於地獄畜生餓鬼故知不遇宗鏡之
風有為行船終不能速度生死之波直至涅

槃之岸有茲大利廣集無勞唯囑後賢轉相傳授如法句經云善知識者有大功德能令汝等於貪欲瞋恚愚癡邪見五欲五蓋衆塵勞中建立佛法不起一心得大功德譬如有人持堅牢船渡於大海不動身心而到彼岸故知入宗鏡中即凡即聖可謂不斷煩惱而入涅槃不斷五欲而淨諸根矣所以華嚴論云十住初位以無作三昧自體應真煩惱客塵本無體性唯真體用無貪瞋癡任運即佛故一念相應一念佛一日相應一日佛此宗

鏡錄中前後皆悉微細委曲一一直指了見即便見不在意思纔信入時理行俱備終不更興惡行似有織疑若不如然爭稱圓頓以了心外無境故則念念歸宗何有虛幻能惑所以寶藏論云一切如幻其幻不實知幻是幻守真抱一灰三又如學人問大梅和尚師常言神性獨立學人不識乞師指示答阿誰教汝問問莫不問者便是不答若不是是阿誰能如是問問神性非是聲色師所示問者是神性學人只識得聲色不識真性乞師指示

如何得識答譬如大寶藏衆寶皆具足上福德人見直捉得明月寶珠薄福德者只見銅鐵之類非是藏中無寶亦非主藏者不與我如今向汝道性不是聲色汝只見聲色我亦無過汝知麼此神性火不能燒水不能溺須臾能到千里萬里山河石壁不能礙汝如今揚眉動目彈指磬咳口喃喃問答總是此性喚作大道常在目前雖在目前難覩汝若疑惑不信受破法墮惡道若是上根者聞言下便會更不作諸惡喚作一受不退常寂然中

根者親近善知識近於智者數數聞說不久還會若是下根千徧萬徧與說元來不會雖然記得少許如破布裏明珠出門還漏却汝知麼佛道不遠迴心即是若悟則刹那不悟恒沙劫 問此一心宗成佛之道還假歷地位修證不證答此無住真心實不可修不可證不可得何以故非取果故不可證非著法故不可得非作法故不可修以本淨非瑩法爾天成若論地位即在世諦行門亦不失理以無位中論其地位不可起決定有無之執

後三

十五

經明十地差別如空中鳥跡若圓融門寂滅
真如有何次第若行布門對治習氣昇進非
無又染淨階位皆依世俗名字分別則似分
階降不壞一心譬如衆生位如土器菩薩位
如銀器諸佛位如金器土銀金等三種器量
雖殊然一一器中虛空徧滿平等無有差別
虛空即喻一心法身平等之理諸器即況根
器地位階降不同道本無差隨行有異夫論
行解頓漸不同現行煩惱有淺深熏染習氣
有厚薄不可一向各在當人業輕則易圓障

深則難斷只如登八地菩薩親證無生法忍
觀一切法如虛空性此猶是漸證無心至十
地中尚有二愚入等覺位一分無明未盡猶
如微塵尚須懺悔又若未自住三摩地中不
信心外無法如患眼瞽者不信空中無華以
分別智解心不亡但緣他境未住自地如首
楞嚴經云十方如來及大菩薩於其自住三
摩地中見與見緣并所想相如虛空華本無
所有所云大菩薩者即八地已上若八地菩
薩尚心外見淨土以智緣理不名自住若十

地菩薩雖心外不見境猶有色心二習是以
有頌云唯佛一人持淨戒其餘並名破戒者
故知若入宗鏡究竟一乘門中方云持戒方
云見道且知見有四一知而不見初地至九
地二見而不知即十地三亦見亦知唯佛四
不見不知地前異生等若得直下無心量出
虛空之外又何用更歷階梯如未頓合無心
一念有異者直須以佛知見治之然後五忍
明其正修六即揀其叨濫則免墮增上慢究
竟圓滿佛乘若入宗鏡中則為普機菩薩乘

不思議乘依普門法一位一切位如善財一
生具五位等皆是普法相收此普賢機乃見
一切所見聞一切所聞即普眼境也普法相
收者以心外無法故名為普一切行位皆在
心中豈不相收耶於行布門似分深淺又玄
義格云圓教四十二位同一真理就智論之
遂分明晦太虛一也日行空中具有中旦圓
教登住如船入海似日遊空智皆無作行亦
無為運運道風自然增進如止觀云入佛正
宗免墮邪倒創發圓信之人須明十種觀法

十種觀法者一觀不思議境二發真正菩提
心三巧安止觀四破諸法徧五善識通塞六
三十七品調適七對治助開八善知位次九
安忍強軟兩賊十順道法愛不生如是不濫
方入圓乘且最初一念信解之心能成五品
台教云若人宿植深厚或值善知識十七或從經
卷圓聞妙理謂一法一切法一切法一法非
一非一切不可思議起圓信解信一心中具
十法界如一微塵有大千經卷欲聞此心而
修圓行圓行者一行一切行略言爲十謂識

一念心平等具足不可思議傷已昏沉慈及
一切又知此心常寂常照用寂照心破一切
法即空即假即中又識一心諸心若通若塞
能於此心具足道品得菩提路又解此心正
助之法又識已心及凡聖心又安心不動不
墮不退不散雖識一心無量功德不生染著
十心成就舉要言之其心念念悉與諸波羅
蜜相應是名圓教初隨喜品從此具修十法
得入圓教初發心住分真即中初阿後茶發
心畢竟二不別以行位念三不退故台教接

人止住於此通後直至十行十迴向十地等
 妙二覺位所有智斷昇進任運無功念念圓
 滿無上菩提又廣釋不可思議境者如華嚴
 經頌云心如工畫師造種種五陰一切世間
 中莫不從心造種種五陰者十法界五陰也
 法界者有三義十數是能依法界是所依能
 所合稱故言十法界又此十法各各因各各
 果不相混濫故言十法界又此十法一一當
 體皆是法界故言十法界十法界通稱陰入
 界其實不同三塗是有漏惡陰界入三善是

有漏善陰界入二乘是無漏有漏陰界入菩
 薩是亦有漏亦無漏陰界入佛是非有漏非
 無漏陰界入釋論云法無上者涅槃是即非
 有漏非無漏法也無量義經云佛無諸大陰
 界入者無前九陰界入也今言有者有涅槃
 常住陰界入也戊三大經云因滅無常色十八獲得常
 色受想行識亦復如是常樂重沓即積聚義
 慈悲覆蓋即陰義以十種陰界不同故名五
 陰世間也攬五陰通稱衆生衆生不同攬三
 塗陰罪苦衆生攬人天陰受樂衆生攬無漏

陰真聖衆生攬慈悲陰大士衆生攬常住陰
尊極衆生大論云衆生無上者佛是豈與凡
下同大經云歌羅邏時名字異乃至老時名
字異茅時名字異乃至果時名字亦異且約
一期十時差別況十異衆生寧得不異故名
衆生世間也十種所居通稱國土世間者地
獄依赤鐵住畜生依地水空住修羅依海畔
海底住人依地住天依宮殿住六度菩薩同
人依地住通教菩薩惑未盡同依人天住斷
惑盡者依方便土住別圓菩薩惑未盡者同

人天方便等住斷惑盡者依實報土住如來
依常寂光土住仁王經偈云三賢十聖住果
報唯佛一人居淨土淨土不同故名國土世
間也此三十種世間悉從心造又十種五陰
一一各具十法謂如是相性體力作因緣果
報本末究竟等此是十如五陰世間衆生世
間國土世間即是三種世間此一心具十法
界一法界又具十法界即百法界一法界具
三十種世間百法界具三千種世間此三千
在一念心若無心而已介爾有心即具三千

亦不言一心在前一切法在後亦不言一切法在前一心在後例如八相遷物物在相前物不被遷相在物前亦不被遷前亦不可後亦不可只物論相遷只相遷論物今心亦如是若從一心生一切法者此則是縱若心一時舍一切法者此即是橫縱亦不可橫亦不可只心是一切法一切法是心故非縱非橫非一非異玄妙深絕非識所識非言所言所以稱為不可思議境意在於此既自了達一心不思議境遂起同體大悲發真正菩提心

等已下九種觀門成熟華嚴論云如三乘中亦說根本智後得智今欲令三乘人迴心指此金色世界不動智佛令使直認是自心能分別智本無所動文殊師利即是自心善揀擇無相妙慧覺首目首等菩薩即是自心隨信解中所見之理智知是三乘之人未迴心者定當不信何以故為立三阿僧祇劫後當待佛故為直自認身及心總是凡夫但信佛有不動智等不自信自心是根本不動智佛與佛無異以是義故不成此教法界乘中以

根本智為信心此經信心應當如是直信自
心分別之性是法界性中根本不動智佛金
色世界是自心無染之理文殊師利是自心
善揀擇妙慧覺首目首等菩薩是隨信心中
理智現前以信因中契諸佛果法分毫不謬
方成信心從此信已以定慧進修經歷十住
十行十迴向十地十二地日月歲劫時復無
遷法界如本不動智佛如舊而成一切種智
海教化衆生因果不遷時劫不改方成信也
若立僧祇定實身是凡夫凡聖二途時劫移

及三

二十

改心外有佛不成信心又如圓覺經云金剛
藏菩薩白佛言世尊若諸衆生本來成佛何
故復有一切無明若諸無明衆生本有何因
緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛
道後起無明一切如來何時復生一切煩惱
唯願不捨無遮大慈為諸菩薩開秘密藏乃
至佛言善男子一切世界始終生滅前後有
無聚散起止念念相續循環往復種種取捨
皆是輪迴未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即
同流轉若免輪迴無有是處譬如動目能搖

湛水又如定眼猶迴轉火雲馱月運舟行岸
移亦復如是善男子諸旋未息彼物先住尚
不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛
圓覺而不旋復是故汝等便生三惑善男子
譬如幻翳妄見空華幻翳若除不可說言此
翳已滅何時更起為三一切諸翳何以故翳華二
法非相待故亦如空華滅於空時不可說言
虛空何時更起空華何以故空本無華非起
滅故生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華
翳善男子當知虛空非是暫有亦無暫無况

復如來圓覺隨順而為虛空平等本性善男
子如銷金鑛金非銷有既已成金不重為鑛
經無窮時金性不壞不應說言本非成就如
來圓覺亦復如是故知圓覺妙心如虛空之
性生死涅槃即空華之相翳眼不無起滅真
性何曾有無如鑛藏金金非鑛有又非銷得
要以銷成迷時如未淨之金悟了若已成之
寶真金不動垢淨俄分妙性無虧迷悟自得
所以不思議佛境界經云爾時須菩提又問
言大士汝決定住於何地為住聲聞地為住

辟支佛地爲住佛地耶文殊師利菩薩言大德汝應知我決定住於一切諸地須菩提言大士汝可亦決定住凡夫地耶答曰如是何以故一切諸法及以衆生其性卽是決定正位我常住此正位是故我言決定住於凡夫地也須菩提又問言若一切法及以衆生卽是決定正位者云何建立諸地差別而言此是凡夫地此是辟支佛地此是佛地耶文殊師利菩薩言大德譬如世間以言說故於虛空中建立十方所謂此是東方此是南方乃

至此是上方此是下方雖虛空無差別而諸方有如是如是種種差別此亦如是如來於一切法決定正位中以善方便立於諸地所謂此是凡夫地此是聲聞地此是辟支佛地此是菩薩地此是佛地雖正位無差別而諸地有別耳所以天台云四教如空中四點四點雖歷然不壞虛空性然此地位至究竟位中若理若行方可窮盡如菩薩瓔珞本業經云佛子第四十二地名寂滅心妙覺地常住一相第一無極湛若虛空一切種智照達無

生有諦始終唯佛窮盡衆生根本有始有終
佛亦照盡乃至一切煩惱一切衆生果報佛
一念心稱量盡原一切佛國一切佛因一切
菩薩神變亦一念一時知住不可思議二諦
之外獨在無二是知先得宗本然後鍊磨於
鍊磨時不失道本如巧鍊金不失銖兩於圓
漸內階降寧無從有爲而至無爲因生忍而
成法忍圓融不壞行布壞則失全理之事行
布不礙圓融礙則失全事之理然雖理事一
際因果同時生熟之機似分初後之心不混

直至妙覺如月圓時始盡因門方冥果海如
華嚴經云佛子譬如乘船欲入大海未至於
海多用功力若至海已但隨風去不假人力
以至大海一日所行比於未至其未至時設
經百歲亦不能及佛子菩薩摩訶薩亦復如
是積集廣大善根資糧乘大乘船到菩薩行
海於一念頃以無功用智入一切智智境界
本有功用行經於無量百千億那由他劫所
不能及○問入實觀者一尚不存云何廣明
十法答夫入實觀者是觀諸法之實一法既

實萬法皆然則一實一切實如知蜜性甜則一切蜜皆甜則不假諸多觀門但了不思議一法自然橫周法界皆同此旨大根一覽蕩爾無遺如上醫治患見草童舞而衆疾咸消又直聞其言病自除愈則何須診候更待施方又如上醫以非藥爲藥中醫以藥爲藥下醫藥成非藥非藥爲藥者如云無有一物不是藥者攬草皆成豈云是藥非藥如行非道而通佛道即煩惱而成菩提一切世法純是佛法以藥爲藥者即應病與藥隨手痊愈附

子治風橘皮消氣等如觀根授法不失其時思覺多者修數息觀婬欲多者修不淨觀等藥爲非藥者即不識病原反增其疾如說法者不逗其機淺根起於誇心下士聞而大笑醍醐上味爲世珍奇過斯等人翻成毒藥如上上根人纔悟其宗不俟言說所以古聖云上士見我詩把著滿面笑揚脩見幼婦一覽便知妙或遮障深厚根思遲迴須備歷觀門對治種現如加減修合服食後差台教約中下之根備歷十乘觀法然雖具十不離一門

如法華玄義云明入實觀者即十乘觀法一
不思議境即是一實四諦謂生死苦諦不可
思議即空即假即中即空故方便淨即假故
圓淨即中故性淨三淨一心中得名大涅槃
淨名經云一切衆生即大涅槃故名不可思
議四諦也不可復滅此即生死之苦諦是無
作之滅諦亦是集道也煩惱集諦不可思議
即空即假即中即空故名一切智即假故名
道種智即中故名一切種智三智一心得名
中大般若淨名經云一切衆生即菩提相不

可復得此即煩惱之集而是無作道諦亦是
苦滅故名不思議一實四諦也亦是真善妙
色何者生死即空故名真生死即假故名善
生死即中故名妙此名有門不可思議境也
二發真正心者一切衆生即大涅槃云何顛
倒以樂爲苦即起大悲興兩誓願令未度者
度令未斷者斷一切煩惱即是菩提云何愚
闇以道爲非即起大慈興兩誓願令未知者
知令未得者得無緣慈悲清淨誓願慈善根
力任運吸取一切衆生也三安心者既體解

成就發心具足豈可臨池觀魚不肯結網聚
糧束脚安坐不行修行之要不出定慧譬如
陰陽調適萬物秀實雨旱不節焦爛豈生若
兩輪均平是乘能運二翼具足堪任飛昇體
生死即涅槃名爲定達煩惱即菩提名爲慧
於一心中巧修定慧具足一切行也四破法
徧者以此妙慧如金剛斧所擬皆碎如無翳
日所臨皆朗若生死即涅槃者八段變易苦
諦皆破若煩惱即菩提者四住五住集諦皆
破雖復能破亦不有所破何者生死即涅槃

戊三

十五

故無所破也五識通塞者如王兵寶取捨得
宜强者綏之弱者撫之知生死過患名爲塞
即是涅槃名爲通知煩惱雜亂名爲塞即是
菩提名爲通始從外道四見乃至圓教四門
皆識通塞節節執著即是塞節節亡泯名爲
通若不識諸法夷險非但行法不前亦亡去
重寶也六善識道品者觀生死即涅槃十界
生死色陰皆非淨非不淨乃至識陰非常非
不常能破八顛倒即法性四念處念處中具
道品三解脫及一切法又知涅槃即生死顯

四枯樹知生死即涅槃顯四榮樹知生死涅槃不二即一實諦非枯非榮住大涅槃也七善修對治者若正道多障應須助道觀生死即涅槃治報障觀煩惱即菩提治業障煩惱障也八善知次位者生死之法本即涅槃理涅槃也解知生死即涅槃名字涅槃也勤觀生死即涅槃觀行涅槃也善根功德生即相似涅槃也真實慧起即分真涅槃也盡生死底即究竟涅槃也觀煩惱即菩提亦如是九善安忍者能安內外強軟遮障不壞觀心若

觀生死即涅槃不為陰入境病患業魔禪二乘菩薩等境所動壞也若觀煩惱即菩提不為諸見增上慢境所動也十無法愛者既過障難道根成立諸功德生觀生死即涅槃故諸禪三昧功德生觀煩惱即菩提故諸陀羅尼無畏不共諸般若生觀生死涅槃不二故廿六法身實相生相似功德順理而生喜起順道法愛生名法愛不上不退名為頂墮此愛若起即當疾滅已愛若滅已破無明開佛知見證實相體觀生死即涅槃故證得解脫煩惱

即菩提故證得般若此二不二證得法身一
身無量身無上寶聚如意圓珠衆法具足是
名有門入實證得經體三門亦如是乃至歷
一切法門亦如是○問若即心是佛者則一
切舍生皆有此心盡得成佛教中云何不見
授劫國名號之記答劫國名號乃是出世化
門之中現前別記欲知真記者淨名經云一
切衆生亦如也一切法亦如也華嚴經頌云
顯佛自在力如說圓滿經無量諸衆生悉受
菩提記又頌云一一心中普觀一切法安

住真如地了達諸法海又頌云一一微塵中
能證一切法如是無所礙周行十方國斯則
人法心境悉記成佛以一念具足一塵不虧
念念證真塵塵合體同居常寂光土俱號毗
盧遮那終無異土別身聖強凡劣與三世佛
一時成道前後情消共十類生同日涅槃始
終見絕免起有情無情之妄解不生心內心
外之邪思可謂上無所求下無可化冥真履
實得本歸宗俱登一際解脫之門盡受平等
菩提之記又古德問云旣色心不二修性一

如何不見木石受苦提記耶答一一諸色但
唯心故心外無法豈唯心滅而色猶存佛但
記有情攝無情也譬如幻事要藉幻心心在
幻中能持幻事若其心滅幻事同無故但滅
心不復滅事衆生色心亦復如是皆如幻相
一切外境從幻心生豈猶滅心而存幻色此
即有情得記無情亦是故無情不須別記
玄義格云真佛者從初發心即體一真法界
全同古佛相極三際全現一塵性海無邊表
裏不可得信此法故名爲發心心無異念故

名爲證證成名佛的無方處又圓教入初住
人心同法界神無方所何用天衣天座四衆
圍繞夫立劫國名號授記作佛者爲引未發
心者令嚮慕耳若愛著身土情未盡耳所以
華嚴論云初發心時便成正覺於一刹那際
皆得此之法不許於刹那際外有別時當知
即非本法故若有人於佛法中見佛成道作
劫量延促處所而生見者信亦未成未論修
道若解者本來全得處迷者自沒輪迴又云
但有所見境界及如來名號總是自心佛果

所會之法若自心不會對面無覩見之期

宗鏡錄卷第二十三

後三

廿八

首釋

纒昨哉切 蕙胡桂切 鵬步崩切 翥章怒切
暫也 蘭蕙也 鳥名 飛舉也
 蛎許玄切 脛胡定切 歌疑語也 羅疑滑也 鍊連彥切
小飛也 脚脛也 疑語也 疑滑也 連彥切
 駛疾士切 腎於計切 鑽古猛切 鍊連彥切
疾也 目病也 金杵也 連彥切
 鍊市朱切 銖黍重曰銖 診章忍切 綏息遺切
也 也 也 也

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二十四

茂四

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫成佛本理但是一心者云何更立文殊普賢行位之因釋迦彌勒名號之果乃至十方諸佛國土神通變現種種法門答此是無名位之名位無因果之因果是心作因是心成果是心標名是心立位普賢觀經云大乘因者即是實相大乘果者亦是實相釋論云初觀實相名因觀竟名果故知初後皆心因果同證只為根機莫等所見不同若以一法逗

機終不齊成解脫須各各示現引物歸心雖開種種之名皆是一心之義若違自心取外佛相勝妙之境則是顛倒所以華嚴經頌云若以威德色種族而見人中調御師是為病眼顛倒見彼不能知最勝法又頌云假使百千劫常見於如來不依真實義而觀救世是人取諸相增長癡惑網繫縛生死獄盲冥不見佛云何不見佛一為不識自心二為不明隱顯何者眾生之因隱於本覺諸佛之果顯於法身因隱之本覺是果顯之法身果能

成因則佛之衆生果顯之法身是因隱之本
覺因能辨果則衆生之佛故云凡聖交徹理
事相舍矣所云釋迦牟尼者釋迦此云能仁
牟尼此云寂默能仁者即心性無邊含容一
切寂默者即心體本寂動靜不干故號釋迦
牟尼覺此名佛彌勒者此云慈氏即是一心
真實之慈以心不守自性任物卷舒應現無
方成無緣化故稱慈氏阿彌陀者此云無量
壽即如理爲命以一心真如性無盡故乃曰
無量壽阿閼者此云不動即一心妙湛然不

動妙覺位不能增無明地不能減故稱不動
如三藏勒那云徧入法界禮者良由行者想
觀自己身心等法從本已來不離法界諸佛
身外亦不在諸佛身內亦不在我外亦不在
我內自性平等本無增減今禮一佛徧通諸
佛所有三乘位地無漏我身既徧隨佛亦徧
乃至法界空有二境依正兩報莊嚴供具隨
緣徧滿不離法界隨心無礙並薦供養隨喜
頂禮如一室中懸百千鏡有人觀鏡鏡皆像
現佛身清淨明逾彼鏡遠相涉入鏡無不照

影無不現此則攝他爲總入他爲別一身既爾乃至一切法界凡聖之身供養之具皆助隨喜悉同供養既知我身在佛身內如何顛倒妄造邪業不生愧恥又諸佛德用既齊名號亦等隨稱何名名無不盡如稱一阿彌陀佛名禮名一切諸佛無不周備西天云阿彌陀佛此云無量壽豈有一佛非長壽也設一切佛不化衆生但一佛化生即功歸法界法界德用徧周是名徧入法界禮也楞伽經云佛告大慧以四等故如來應等正覺於大衆

中唱如是言我爾時作拘留孫拘那含牟尼迦葉佛云何四等謂字等語等法等身等是名四等云何等義所謂同一名字同一梵聲同一乘門同一真體乃至同一心同一智同一覺同一道如鶖崛摩羅與文殊師利共遊三十方所見十方諸佛彼佛皆稱釋迦佛者即我身是又法華經明十方諸佛皆是釋迦分身則阿閼彌陀悉本師矣本師即我心矣釋云非獨彌陀阿閼十方諸佛皆我本師海印頓現且法華分身有多淨土如來何不指已

淨土而令別往彌陀妙喜思之故知賢首彌陀等皆本師矣復何怪哉言賢首者即壽量品中過百萬阿僧祇刹最後勝蓮華世界之如來也經中偈云或見蓮華勝妙刹賢首如來住其中若此不是歎本師者說他如來在他國土爲何用耶且如總持教中亦說三十七尊皆遮那一佛所現謂毗盧遮那如來內心證自受用成於五智從四智流出四如來謂大圓鏡智流出東方阿閼如來平等性智流出南方寶生如來妙觀察智流出西方無

量壽如來成所作智流出北方不空成就如來法界清淨智即自當毗盧遮那如來言三十七者五方如來各有四大菩薩在於左右復成二十謂中方毗盧遮那如來四大菩薩者一金剛波羅蜜菩薩二寶波羅蜜菩薩三法波羅蜜菩薩四羯磨波羅蜜菩薩東方阿閼如來四菩薩者一金剛薩埵菩薩二金剛王菩薩三金剛愛菩薩四金剛善哉菩薩南方寶生如來四菩薩者一金剛寶二金剛威光三金剛幢四金剛笑西方無量壽如來亦

名觀自在王如來四菩薩者一金剛法二金剛劍三金剛因四金剛利北方不空成就如來四菩薩者一金剛業二金剛法三金剛藥又四金剛拳已有二十五及四攝八供養故三十七言四攝者即鈎索鎖鈴八供養者即燒散燈塗華鬘歌舞皆上有金剛下有菩薩茂四然此三十七尊各有種子皆是本師智用流出與今華嚴經中海印頓現大意同也問若依此義豈不違於平等意趣平等意趣云言即我者依於平等意趣而說非即我身如何

皆說爲本師耶答中平等之言乃是一義唯識尚說一切衆生中有屬多佛多佛共化以爲一佛若屬一佛佛能示現以爲多身十方如來一一皆爾今正一佛能爲多身依此而讚本師爾如弟子問傳大士從來啓佛文疏那只啓釋迦而不稱彌勒耶答曰十方諸佛共一法身何必須二又三身十身隨用而說約其本性唯一身而已如冥室希光隨孔而照光雖萬殊而本之者一所謂真法身也亦是隨機所現形相不同如出現品頌云譬如

梵王住自宮普現三千諸梵處一切人天咸
得見實不分身向於彼諸佛現身亦如是一
切十方無不徧其身無數不可稱亦不分身
不分別方知不是他佛智徧自則乃自佛智
徧他亦非自因趣他果本是他果承我因則
因果同時凡聖一際是以了無二相能過魔^五
界不得一法安住佛乘若取相則沉六入之
海起念則投五陰之城皆是衆生隨差別情
起自他見則影分多月迹任殊形不離一真
各現心水故融大師云不離五陰有佛經言

如心佛亦爾如佛衆生然又云離心求菩提
譬如天與地那有丈六身身無丈六也大品
云不以身爲佛用種智爲佛若相好是佛輪
王是也今多許人身中佛那不見爲煩惱故
經云具煩惱衆生雖近而不見只在身內甚
近而不見又我等無智故不覺內衣裏有無
價寶珠乃至心者信也謂有前識法隨相行
則煩惱名識不名心也意者憶也憶想前境
起於妄並是妄識不干心事心非有無有無
不染心非垢淨垢淨不汙乃至迷悟凡聖行

來去住並是妄識非心心本不生今亦無滅
若知自心如此佛亦然故云直心是道場無
虛假故經云世間如是身諸佛身亦然了知
其自性是則說名佛是以一身無量身皆同
佛體以無性理同故所以志公云食時辰無
明本是釋迦身坐卧不知元是道作麼忙忙
受苦辛華嚴私記云從如是我聞已來乃至
一切經中菩薩衆聲聞衆莊嚴具華幡幢蓋
七珍寶等事並是如來淨業所起或作法名
雲名並是淨心中事文殊則是衆生現行分

別心普賢則是衆生塵勞業行心觀音即是
衆生大悲心勢至即衆生大智心如華嚴經
云一切處文殊者文殊雖東來而即一切處
以是法界之身不動之智觸境斯了六根三
業盡是文殊實相體周萬像森羅無非般若
何有一處非文殊哉淨名疏云定自在王菩
薩者用一心三觀能觀心性名為上定得此
上定於一切真俗禪定即得自在如國土也
寶積菩薩者一心三觀正觀心性雖空具足
萬行之法寶聚故名寶積也妙生菩薩者觀

心不生則一切法不生般若妙生也故經云色不生般若生觀世音菩薩者請觀音經云觀於心脉使想一處即見觀世音也如是等菩薩隨舉一觀門別以標菩薩名引物歸心若一人各具一切觀門即名字互通即是字等語等身等法等以一切法本自無名無名而有名者皆從心起故心即名也其能如是解者即於正觀心中見一切菩薩諸佛也乃至聲聞十大弟子皆是自心十善法數又云十心數者三藏教毗曇偈云想欲更樂慧念

思及解脫作意於境界三摩提以痛此心通大地數法扶心王起一切諸心數如國有十臣共輔佐一主若君臣共行非道國內人民悉皆作惡君臣相輔共行正治國內人民皆有道今衆生有心王通十心數若念不善即有無量不善煩惱數法起若心王十數相扶念善即有無量諸善功德智慧心數而起也復次心王即是師十數即是十弟子如師資共作惡即化一切人皆惡如師資共作善則化一切人修善心王及十心數法亦如是

故此經云弟子衆塵勞隨意之所轉也今一切衆生皆有心王十通心數法若遇天魔外道愛論見論即起諸煩惱流轉生死如爲惡君惡臣惡師惡弟子之所化也今佛爲法王十弟子爲法臣即是正法之師正法弟子用慧行行行正法共化衆生心王十通心數法若衆生信受修行慧行即見論諸煩惱滅成一切見道無量諸善心數法也若衆生信受修習行行即破一切天魔生死不善諸心數法成修道無量善心數法也故經云心王若

正則六臣不邪復次此十數即是十法門悉能通入涅槃也初以十數爲種子從此修習遂致成道如合抱之樹起於毫末也今法王欲以半滿之教化諸衆生先當隨其樂欲故此經云先以欲勾牽後令入佛智也今十弟子各弘一法者人以類聚物以群分隨其樂欲各用一行法門攝爲眷屬也雖各掌一法門何曾不具十德如十心數隨有一起十數即隨起雖用一數當名而實有十數也別對十弟子者初想數即對富樓那想數徧強從

想入道是故聲聞弟子中說法第一也成論云識得實法想得假名富樓那用想數分明故能分別名相無礙辯才無滯於說法人中最為第一欲數對大迦葉用善欲數入道故諸弟子中頭陀第一也一切善法欲為其本

成四

八

數入道故於諸聲聞中智慧第一法輪之將也念數對優波離用念持律入道於諸聲聞中持律第一也憶持不忘名之為念波離身口對緣詮量輕重而無忘失持律之上也思數對羅云因祕行入道諸聲聞中密行第一也行陰即是思數思數若利修諸戒行覆藏功德密行之上也解脫對善吉用此數法修空解脫入道故諸聲聞中解空第一無諍三昧蕭然獨脫不與物競也作意境界憶數對阿那律因其失眠佛令起此數修天眼入道

故聲聞中天眼第一夫修天眼必須住心緣境取日月星光相而修發天眼通也三摩提數對目連是定數偏利修此定進道故諸聲聞中禪定第一痛數對阿難當受數強利聽受聞持以入道故諸聲聞中多聞總持第一痛通言受以領納為義故此數分明領持佛法如完器盛水也是十數弟子共輔如來莊嚴半滿四枯四榮之教引衆生入中道見佛性住大涅槃即是住不思議解脫也是知自利實行利他權門若師若弟若教若觀終不

出衆生心數法門一一同歸宗鏡乃至一切言說義理行位進修悉皆是心無不收盡以一切語言由覺觀心一切諸行由於思心一切義理由於慧心故又心王即佛寶心數即僧寶所緣實際無王無數即法寶善入實際王數之功力用足矣心心數法不行故名行般若波羅蜜普賢觀云觀心無心法不住法我心自空罪福無主即是無心無數名為正觀是心數塵勞若不盡者觀則不訖故經言衆生不度我不成正覺即此意也若能如是

解者無一佛菩薩名及一法門不於正觀心中現故法華經云若有人信汝所說則為見我亦見於汝及比丘僧并諸菩薩何者聞經心信無疑覺此信心明淨即是見佛慧數分明是見身子諸數分明是見衆比丘慈悲心淨是見菩薩黃蘗和尚云諸佛與一切衆生唯是一心更無別法覺心即是唯此一心即是佛見此心即是見佛佛即是心心即是衆生衆生即是佛佛即是心為衆生時此心亦不滅為佛時此心亦不添但悟一心更無少

法可得此即真佛文殊當真空無礙之理普賢當離相無盡之行諸大菩薩所表人皆有不離一心悟之即是但能無心便是究竟學道人直下無心累劫修行終不成道不如言下自認取本法此法即心心外無法絕諸思量故曰言語道斷心行處滅此心是本原清淨佛蠢動畜生與佛菩薩一體只為妄想分別造種種業果本佛上實無一物虛通寂靜明妙安樂而已但於見聞覺知認取本心然本心不屬見聞覺知亦不離見聞覺知

但莫於見聞覺知上起解亦不離見聞覺知
覓心不即不離不住不著世人聞道諸佛皆
傳心法將謂心上別有一法可證可取遂將
心覓法不知心即是法法即是心不可將心
更求於心歷千劫終無得日不如當下無心
便是本法乃至出家皆不出一念心地故香
嚴和尚偈云從來求出家未詳出家稱起坐
只尋常更無少殊勝以心外更無別出家法
有何勝境可求所以淨名經云無利無功德
是名出家則阿難未悟斯宗但觀如來勝相

求身出家遂懺悔云我身雖出家心不入道
台教云觀一念心淨若虛空不為二邊桎梏
所礙平等大慧無住無著即名出家以中觀
自資活法身慧命名為乞士觀五住煩惱即
是菩提是名破惡一切諸邊顛倒無非中道
即是怖魔天台拾得頌云無瞋是持戒心淨
是出家我性與汝合一十一切法無差夫出塵之
人心不依物故經云出家放曠猶若虛空志
公訶云言下不求無處所暫時喚作出家人
所以先德云汝若悟此事了但隨時著衣喫

飯任運騰騰故知此事唯自己知別無方便
故云一飲一啄各自有分豈非悟心出家非
從事得又云觀一一心中皆具王數為成觀
故王數相扶而取開悟或於想數入道或於
欲數入道隨所宜者心王心數而共攻之化
取塵勞諸心而作佛事作此觀未悟觀行如
乳若發無漏觀行如酪若破塵沙如生熟酥
若破無明觀如醍醐至醍醐時王數功畢大
寶積經偈云如來觀衆生於法建立者以心
能知心彼則真佛子故云從佛口生從法化

生以知心故一切法門如在掌中為未知者
方便解釋皆令信入此宗鏡內則無有一法
而非佛事飲食為佛事者淨名疏云於法筭
者於食亦等如大品經云一切法趣味是趣
不過味尚不可得云何當有趣非趣今言一
切法趣味即是食當知食即是不思議法
界以食中含受一切法一切法不出食法界
也食若是有一切法是有食若是無一切法
皆無今食不可思議故尚不見是有云何當
有趣尚不見是無云何當有非趣若觀食不

見趣非趣即是中道三昧名真法喜禪悅之
食而能通達趣非趣法即雙照二諦得二諦
三昧法喜禪悅之食是名食等諸法亦等者
一切諸法趣陰入界乃至一切種智陰入界
一切種智不可得故云何當有趣非趣而宛
然具足趣非趣者則一切諸法皆有^{茂四}三諦之
理如智度論明一剎那中有生住滅三相之
喻也又如香積佛國之香飯經云無盡戒定
慧解脫解脫知見功德具足者所食之餘終
不可盡以一心真如無盡之理五分法身資

熏之功自體性空無作妙用豈有盡乎又云
若未發大乘意食此飯者至發意乃消已發
意食此飯者得無生忍然後乃消已得無生
忍食此飯者至一生補處然後乃消譬如
藥名曰上味其有服者身諸毒滅然後乃消
此飯如是滅除一切諸煩惱毒然後乃消如
諸大菩薩雖復捨生受生後身之中識中有
種子種子遇緣還生香飯相續不斷流至初
地發無漏心斷惑證真名之為消非是食滅
名為消也故知食此飯者何法不消又云彼

國菩薩聞香入律即獲一切德藏三昧得此
三昧者菩薩所有功德皆悉具足是以若從
香入法界自身即是衆香世界自心即是香
積如來無量功德一心圓滿悟入此者何假
外求香界既然十八界亦爾盡是栖神之地
皆為得道之場如阿難白佛言未曾有也世
尊此香飯能作佛事佛言如是如是阿難或
有佛土以佛光明而作佛事有以諸菩薩而
作佛事有以佛所化人而作佛事有以菩提
樹而作佛事有以佛衣服卧具而作佛事有

以飯食而作佛事有以園林臺觀而作佛事
有以三十二相八十隨形好而作佛事有以
佛身而作佛事有以虛空而作佛事衆生應
以此緣得入律行有以夢幻影響鏡中像水
中月熱時焰如是等喻而作佛事有以音聲
語言文字而作佛事或有清淨佛土寂寞無
言無說無示無識無作無為而作佛事如是
阿難諸佛威儀進止諸所施為無非佛事阿
難有此四魔八萬四千諸煩惱門而諸衆生
為之疲勞諸佛即以此法而作佛事是名入

一切諸佛法門菩薩入此門者若見一切淨好佛土不以為喜不貪不高若見一切不淨佛土不以為憂不礙不沒但於諸佛生清淨心歡喜恭敬未曾有也諸佛如來功德平等為教化衆生故而現佛土不同阿難汝見諸佛國土地有若干而虛空無若干也如是見諸佛色身有若干耳其無礙慧無若干也又如華嚴經中具足優婆夷得菩薩無盡福德藏解脫門能於如是一小器中隨諸衆生種種欲樂出生種種美味飲食悉令充滿乃至

東方一世界不可說不可說佛刹微塵數世界中所有一生所繫菩薩食我食已皆菩提樹下坐於道場降伏魔界成阿耨多羅三藐三菩提如東方南西北方四維上下亦復如是又如明智居士得隨意出生福德藏解脫門爾時居士知衆普集須臾繫念仰視虛空如其所須悉從空下一切衆會普皆滿足然後復為說種種法所謂得美食而充足者與說種種集福德行離貧窮行知諸法行成就法喜禪悅食行修習具足諸相好行增長成

就難屈伏行善能了達無上食行成就無盡
大威德力降魔怨行得好飲而充足者與其
說法令於生死捨離愛著入佛法味等且如
優婆夷器內明智居士空中隨意而出無限
珍羞繫念而兩衆多美食凡來求者皆赴所
須得之者盡證法門食之者咸成妙道可謂
無一塵而不具足佛事無一法而不圓滿正
宗但隨衆生心應所知量循業發現所見不
同外道見爲自然凡夫見爲生死聲聞見爲
四諦緣覺見爲因緣小菩薩見爲但空大菩

薩見爲中道諸佛見爲實相若入宗鏡諸見
並融色塵爲佛事者如頻婆娑羅王因佛口
放五色光照頂後證阿那含果又如寶積等
五百長者見佛淨土證無生法忍此是觀色
也香塵爲佛事者即香飯普熏三千大千及
欲色界諸天十四聞香入室又燒香者謂以智火
發輝萬行普周徧故塗香者以性淨水和之
飾法身故秣香者以金剛智破令無實故又
如慈悲不淨觀等斷諸惡者如安息香能辟
惡邪正見智慧無惡不斷又十善行等生歡

喜香如沉檀等即攝根器行施悅自他等味
塵爲佛事者食此飯者身安快樂譬如樂莊
嚴國觸塵爲佛事者以手捫摸我一何快乃
爾光明爲佛事者涅槃經云遇斯光者一切
煩惱皆悉消除夫放光者即是一心智慧之
光以能照萬法之性故即不隨塵墮其愚闇
如義海云顯光明者謂見塵法界真如事理
之時顯了分明此是智慧光明照也若無智
光則理事不顯但見法時即是光明由積智
功圓是故放一光明則法界無不顯示常觀

察一切法界是爲放光明照一切此宗鏡光
即是諸佛毫光普照法界如華嚴經云如來
眉間有大人相名徧法界光明雲摩尼寶華
以爲莊嚴放大光明具衆寶色猶如日月洞
徹清淨其光普照十方國土於中顯現一切
佛身復出妙音宣暢諸法法華經云放一毫
光照萬八千佛土光中悉見菩薩六度莊嚴
衆生受報好醜等事又云放一淨光照無量
國大乘本生心地觀經云爾時會中有一菩
薩名師子吼觀如來放金色光明四向觀視

海會大衆發大音聲而作是言乃至以是因緣如來不久從三昧起當爲演說心地觀門大乘妙法告諸大衆無量一切人天福樂速求出世阿耨多羅三藐三菩提所以者何今日世尊從曾臆中放金色光所照之處皆如茂四金色佛所顯示意趣甚深一切世間聲聞緣十六覺盡思度量所不能知汝凡夫不觀自心是故漂流生死海中諸佛菩薩能觀心故度生死海到於彼岸三世如來法皆如是放此光明非無因緣釋曰夫金色光者表所說宗如

文殊住方須彌南面皆同一色無復異文如寶篋經云文殊師利言大德須菩提如須彌山王光所照處悉同一色所謂金色如是須菩提般若光照一切結使悉同一色謂佛法色此之心色可謂明逾日月量逸太虛照燭包含無幽不盡所以大般若經云若幽冥世界及於一一世界中間日月等光所不照處爲作光明應學般若波羅蜜多寶積經云我有光明名無生持其名者獲無所得華嚴論云光明覺品者爲令信心自以自心光明覺

照一切世間無盡大千世界總佛境界自亦
同等以心隨光一一照之心境合一內外見
亡初三千大千世界已次還以東方為首光
至東方十三千世界照百三千大千世界如
是十方十重倍倍周廻十方圓照身心一性
無礙徧周同佛境界一一作意如是觀察然
後以無作方便定印之入十住初心生如來
智慧家為如來智慧法王之真子一如光明
所照如經具明不可作佛光明自無其分須
當自以心光如佛光開覺其心圓照法界華

戊四

十七

嚴疏云因中分別法相決了真理無虧理事
不滅佛法故得一念悉解多門所以放一光
總圓福智涅槃疏云放光照文殊者見色知
心文殊觀光遂解佛意淨名私記云或有光
明而作佛事何故如此體徧虛空同於法界
畜生蟻子有情無情皆是佛子此即是解脫
法即是須彌入芥子如上解釋方了佛所說
經即同淨名之見不同二乘唯見空解脫故
法華經云但離虛妄名為解脫其實未得一
切解脫若得一切解脫者豈有一法非佛事

乎菩提樹為佛事者此樹色香微妙復出法音見聞歟觸皆悟聖道衣服卧具為佛事者昔閻浮提王得佛袈裟懸置高幢以示國人有病之者覩見歸命病皆除愈發菩提心因此悟道大集經云爾時五百大聲聞各以已身所著鬱多羅僧奉虛空藏奉上衣已一時同聲說如是言其有衆生深發阿耨多羅三藐二菩提心者快得善利於如是大智法藏中不墮其外所上之衣即便不現時諸聲聞問虛空藏言衣何所至耶虛空藏答言入我

藏中華手經云佛言我今當現神通之力令諸菩薩自知所願發心行道淨佛國土成就衆生及成佛時世界嚴淨聲聞菩薩衆數如是演說正法度人如是壽命長短佛法如是形色相好正行如是滅度之後法佳久近令諸菩薩各於衣中見如是事得斷所疑乃至偈云佛入三昧故令我得是眼及諸總持門徧入一切法故知成佛度生不離自身心內乃至所受用法中如大乘千鉢大教王經云曼殊室利菩薩手中吠瑠璃鉢內傍看有何

戊四

十八

等相大迦葉則從座而起使於世尊前頭面作禮而去大迦葉則於曼殊室利前頭面禮敬訖便於鉢內觀看乃見鉢中有百億三千大千世界百億無色界百億色界百億六欲界有百億須彌山百億四天下百億南閻浮提百億娑訶世界百億釋迦如來百億千臂千鉢曼殊室利菩薩百億迦葉在曼殊鉢內有百億世界世界中有百億大迦葉各各向曼殊前請問大乘法義虛空為佛事者如文殊滅色像現虛空相以化闍王因得悟道又

如大集會中虛空藏來時純現虛空相經云虛空藏菩薩謂阿難言大德我以自身證知是故如所證知能如是說何以故我身即是虛空以虛空證知一切法為虛空印所印又如虛空藏菩薩以虛空為庫藏兩十方無量阿僧祇世界所^{成四}雨寶物飲食衣服故偈云虛空無高故下亦不可得諸法亦如是其性無高下又偈云虛空藏菩薩得虛空庫藏充足諸有情此藏無窮盡諸煩惱門為佛事者如經云煩惱是道場知如實故仁王經云眾生

未成佛菩提為煩惱衆生若成佛煩惱為菩提猶如下醫以藥成非藥上品良醫用非藥為藥衆生將諸佛心為塵勞門諸佛用衆生心成菩提道亦如福德者執石成金業貧者變金為石法無定相廻轉由心道絕名言理無變異如眼色等一一皆具十法界不瞬世界瞪視得無生法忍即眼為法界見華謝而悟無常證辟支佛果即色為法界故經云菩薩有一照法性冠著此冠時一切諸法悉現在心諸事亦爾又如輪王有一牀寶聖王居

上即能離欲逮得四禪玉女雖見如覩佛像不生欲心是以色為所造心為能造未有一法非是我心若迷所造則成世塵若悟能造則為妙旨又打觸骸作聲知過去善惡生死之處即聲為法界是知直觀本理理具諸法若無妙觀日用不知若能了知則見一切萬法皆具一心不思議圓頓之理故肇法師云聖遠乎哉體之即神道遠乎哉觸事而真可謂心境俱宗矣若得宗鏡之明任運能照若色若心無不通達是以華嚴經云此諸供具

皆是無上心所成無作法所印如華藏世界
山河草木皆成佛事善財童子見聞覺知悉
入法界即知一切諸法皆是佛法並為宗鏡
之光靡現一塵之迹釋論云不以敗壞色得
趣平等道觀色不異乃能等於大乘如明與
暗共合而汝不見謂明暗異欲知其義如彼
日光又日出時暗不向十方暗常在無所歸
趣明亦如是與暗共合生死與道合道即是
生死是以生死如暗大道如明不去暗而即
明不動生死而是道故化人為佛事者如須

戊四

二十

扇多佛留化佛度衆生大集經云時化比丘
語舍利弗言大德汝意將無謂我今者異於
汝耶舍利弗言不也比丘何以故如來常說
一切諸法皆悉如化如如來說我亦如化大
德若有人能供養如來即是供養化無異也
時舍利弗語不可說菩薩言善男子誰入是
化今作是說大德如鏡中像其誰在中而有
像現善男子無在中者直以清淨四大因緣
故有像現大德化亦如是法性淨故能作此
說善男子若爾者一切衆生何故不能如是

宣說大德鏡之背後俱不離鏡像何不現善
男子鏡背四大不清淨故大德衆生亦爾不
能清淨法界性故不能宣說寂寞無言爲佛
事者即示心輪雖無言說不妨有寂寞之樂
若非樂者何得言作佛事耶若佛不示心十
地不知若示心者世四蛄蟲能知當知是示心義
此間亦用無說無示爲佛事如淨名杜口文
殊稱述又如大集經云清淨寂靜光明無諍
如是四法等入一界一法一句如是四法即
是涅槃遠煩惱故名之爲清淨畢竟淨故名

曰寂靜無暗冥故名曰光明不可說故名爲
無諍以是故言釋迦如來默無所說是以語
默動靜無非佛事故先德云雲臺寶網盡演
妙音毛孔光明皆能說法香積世界餐香飯
而三昧顯極樂佛國聽風柯而正念成絲竹
可以傳心目擊以之存道既語默視瞬皆說
則見聞覺知盡聽苟能得法契神何必要因
言說如琴中傳意於秦王脫荊軻之手相如
調文君之女終獲隨車帝釋有法樂之臣馬
鳴有和羅之技皆絲竹傳心也目擊存道者

莊子云夫子欲見温伯雪子久而不見及見寂無一言及出子路怪而問曰夫子欲見温伯雪子久矣何以寂無一言子曰若斯人者目擊而道存亦不可以容聲者矣雲臺說法者華嚴經云於虛空中成大光明雲網臺時光臺中以諸佛威神力故而說頌言佛無等等如虛空十力無量勝功德人間最勝世中上釋師子法加於彼寶網說法者華嚴經云其師子座摩尼為臺蓮華為網乃至復以諸佛威神所持演說如來廣大境界毛孔說法

者入法界品云世界海微塵數菩薩俱來向佛所於一切毛孔中出說一切衆生語言海音聲雲光明說法者現相品云爾時諸菩薩光明中同時發聲說此頌言諸光明中出妙音普徧十方一切國演說佛子諸功德能入善提之妙道文四乃至逆順善惡無非佛事如從二乘止佛是順行從地獄止魔王是逆行又如釋迦純行善調達純行惡身子志誠信善星堅不信等妍醜同歸無非佛事故經云平等真法界諸佛不能行不能到人云實際理

地大魔王不能行不能到以佛魔俱不出法界之門實際之地以是一法故若有行有到則有人有法在法界之外成二見故所以首楞嚴三昧經云佛授魔女佛記後魔聞諸女得記作佛來白佛言我今於自眷屬不得自在是時天女示怯弱相而宣妙理復語魔言汝莫愁惱我等今者不出汝界所以者何魔界如佛界如不二不異我等不離如是魔界魔界即佛界故魔界無有定法可示佛界亦無定法可示一切諸法皆無定性無定性故

無有眷屬及非眷屬若能了此一際法門可謂當魔跡而履佛跡居俗流而泛法流但了自心則眾妙普會故云妙法亦喻蓮華華開之時即鬚髮臺子種種皆現喻眾生心開悲智行願亦開此妙法常住即一心為佛果種子所以如來得此法四一法即具足一切法是故世三於一微塵一毛孔中與無量微塵毛孔悉等如來於中演說一切法法理重重不可盡也以重重妙故愍眾生不知心妙但逐麤浮若開悟時不隔剎那便成佛果所以首楞嚴經

云彈指超無學如閻室中寶蘭燭纔然一時
頓現故云心開意解得法眼淨亦云心目開
明以見法界體心內心外無一毫塵相故得
法眼明淨若見有無皆成障翳是知非獨心
爲佛事門乃至恒沙萬行萬德之根本如瑜
伽論云若有人問言菩薩以何爲本應決定
答言以大悲爲本大涅槃經云若有人問誰
是一切諸善根本當言慈是以是義故實非
虛妄善男子能爲善者名實思惟實思惟即
名爲慈悲即如來慈即大乘夫言實思惟者

無非真實心是若入宗鏡中似處栴檀室純
一無雜湛爾混融念念盡證法門步步皆參
知識如華嚴經中或以音聲或現妙色或以
奇香或以上味或以妙觸或以法境或內六
根或四威儀或弟子人物或一切所作或順
行正法或逆施邪道凡有見聞皆堪攝物所
以入法界品云於一毛孔出一切佛妙法音
又頌云諸寶羅網相扣磨演佛音聲常不絕
又普賢行品頌云佛說菩薩說刹說衆生說
三世一切說乃至密嚴經中金剛藏菩薩徧

身毛孔出聲說法是以橫該十方一切處豎
徹三際一切時常轉法輪無斷無盡所以阿
僧祇品偈云彼諸一一如來等出不可說梵
音聲於彼一一梵音中轉不可說淨法輪於
彼一一法輪中兩不可說脩多羅於彼一一
修多羅分別諸法不可說於彼一一諸法中
又說諸法不可說等故知若順旨冥宗雖不
說法觸境而常聆妙音或緣背障深設居佛
會當說而不聞一字如演祕密教同席異聞
似談華嚴宗二乘不見可謂幽玄莫測唯除

種如來相善根之人至妙難思不入一切餘
衆生之手又雜華嚴飾論云衆生流轉生死
所以不得真道誠由不識心源若識心源者
能捨邪執歸於正道乃至云一切衆生心識
一刹那中徧至十方速疾無礙直過石壁至
處無畏如師子故如經云於師子胷臆中住
則知一心法界法界一心函蓋十方不露絲
髮豈唯心具身亦徧舍且如十身中有國土
身虛空身云何不具耶如禪波羅蜜云衆生
身內世間與外國土義相關行者三昧智慧

願智之力諦觀身時即知此身且做天地一切法俗之事所以者何如此身相頭圓象天足方法地內有空種即是虛空腹溫煖法春夏背剛強法秋冬四季體四時大節十二法十二月小節三百六十法三百六十日鼻口出氣息法山澤谿谷之風氣眼目法日月眼開閉法晝夜髮法星辰眉為北斗脉為江河骨為玉石皮肉為地土毛法叢林五藏在內在天法五星在地法五嶽在陰陽法五行在世法五常內為五神修為五德使者為八卦

庚四

廿五

治罪為五刑主領為五官昇為五雲化為五龍心為朱雀腎為玄武肝為青龍肺為白虎脾為勾陳此五種衆生則攝一切世間禽獸悉在其內亦為五姓謂宮商角徵羽一切萬姓並在其內對書典則為五經一切書史從此出若對工巧即是五明六藝一切技術悉出其間當知人身雖小義與天地相關如此說身非但直是五陰世間亦是國土世間又身內王法治正義行者於三昧內願智之力即復覺知身內心為大王上義下仁故居在

百重之內出則有前後左右官屬侍衛肺為
司馬肝為司徒脾為司空腎為大海中有神
龜呼吸元氣行風致雨通氣四支四支為民
子左為司命右為司錄主錄人命齊中太一
君亦人之主柱天大將軍特進君王主身內
萬二千大神太一有八使者八卦是也合為
九卿三焦開元為左社右稷主姦賊上焦通
氣入頭中為宗廟王者於間治化若心行正
法羣下皆隨則治正清夷故五藏調和六腑
通適四大安樂無諸疾惱終保年壽若心行

非法則群僚作亂互相殘害故四大不調諸
根閹塞因此抱患致終皆由行心惡法故經
言失魄則亂失魄則狂失意則惑失志則忘
失神則死當知外立王道治化皆身內之法
如是等義具如提謂經說又明內世間義相
關者上來所說並與外義相關所以者何佛
未出時諸神仙世智等亦達此法名義相對
故說前為外世間義也是諸神仙雖復世智
辯聰能通達世間若住此分別終是心行理
外未見真實於佛法不名聖人猶是凡夫輪

戊四

廿六

廻三界二十五有未出生死若化衆生名爲舊醫亦名世醫故涅槃經云世醫所療治差已還復發若是如來療治者差已不復發此如下說今言內義世間者即是如來出世廣說一切教門名義之相以化衆生行者於定心內意欲得知佛法教門主對之相三昧智慧善根力故即便覺知云何知如佛說五戒義爲對五藏若四大五陰十二入十八界四諦十二因緣悉入身內也即知四大此義爲對五藏風對肝火對心水對腎地對肺脾言

聞五陰之名尋即覺知對身五藏色對肝識對脾想對心受對腎行對肺名雖不次而義相關若聞十二入十八界亦復即知對內五陰一入三界義自可見二入三界今當分別五識悉爲意入界外五塵內法塵以爲法入界此即二入三界及四相關意識界者初生五識爲根對外法塵即生意識名意識界若聞五根亦知對內五藏憂根對肝苦根對心喜根對肺樂根對腎捨根對脾五根因緣則具有三界所以者何憂根對欲界苦根對初禪喜

根對二禪樂根對三禪捨根對四禪乃至四空定皆名捨俱禪當知三界亦與五藏其義相關聞說四生亦覺知此義關五藏所以者何欲界具五根五根關五藏五藏關四大對四生一切卵生多是風大性身能輕舉故一切濕生多是水大性因濕而生故一切胎生多屬地大性其身重鈍故一切化生多屬火大性火體無而歟有故亦有光明故如來爲化三界四生故說四諦十二因緣六波羅蜜當知此三法藥神丹悉是對治衆生五藏五

根五陰故說所以者何如佛說一心四諦義當知集諦對肝因屬初生故苦諦對心果是成就故道諦對肺金能斷截故滅諦對腎冬藏之法已有還無故一心已對脾開通四諦故乃至十二因緣六波羅蜜類此可知也此種法藏則廣攝如來一切教門是故行者若心明利諦觀身相即便覺了一切佛法名義故華嚴經言明了此身者即是達一切是則說內義世間義相關之相意在幽微非悟勿述如上廣引諸聖微言則知我之身心世出

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二十五

茂五

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫一代時教了義諸經雖題目不同能詮有別皆目一心之旨終無識外之文凡挂一言盡歸宗鏡橫周法界皆同此釋如稱妙法蓮華經者妙法即是絕待真心稱之曰妙蓮華以出水無著為義即喻心性隨流墮凡而不染垢返流出塵而不著淨乃至下之七喻比況皆同火宅即是第八識體起四倒八苦之火燒三界五陰之身鬼神配利使諸見之邊

邪禽蟲喻鈍使根隨之煩惱乃至一切經教無量法門或譬喻說或因緣說或廣略說或橫豎說所有名相句義皆是心王心所之法若迷一念心執著外境隨處生著即入火宅義若悟一念心通達一切無非實相即出火宅義但是生煩惱時有業留處即是繫縛即是生死若了煩惱性空無有業處即是解脫即是得道如思益經云佛言我坐道場時唯得顛倒所起煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知故知如云不得一法即與授記是

斯旨也若信解品內法喻之文長者即是心
王窮子即是妄念一念纔起五陰俱生背覺
合塵名為捨父伶俜五趣號五十年歸家是
返本還原付財是悟心得記三草二木同會
一心化壘草菴即示真實繫珠指懷中之佛
性鑿井出心地之智泉乃至觀音品中云若
三千大千國土滿中怨賊者即衆生十使利
鈍煩惱徧一切處惱亂行人稱為怨賊若遇
順境而起軟賊即是華箭射體若遇逆緣而
起強賊即是毒箭入心利使見賊煩惱徧一

切處者如經云處處皆有魑魅魍魎以依言
執法隨處起見解故若鈍使怨賊煩惱徧一
切處者如經云諸惡蟲輩交橫馳走以觸目
觀境逆順交馳念念憎愛隨處動結故有一
商主者即是心王將諸商人者即是眼等六
識商人貨易珍寶按五義若眼商人被色塵所易
貨眼自性之珍寶若耳商人被聲塵所易貨
耳自性之珍寶等齋持重寶者即是俱懷佛
性經過險路者即是三界之險有六趣之迷
津其中一人作是唱言者即是意根能起隨

念計度之分別常引導五根入於善惡諸善
男子勿得恐怖汝等應當一心稱觀世音菩
薩名號是菩薩能以無畏施於衆生汝等若
稱名者於此怨賊即得解脫者若了一心則
無外境眼不爲色所劫乃至意不爲法所劫
即當處解脫所以華嚴經頌云一中解無量
無量中解一了彼互生起當成無所畏即是
於一心中能了萬法互生互滅無有自性萬
境皆空不爲所怖即是以無畏施於衆生於
此根塵怨賊即時解脫衆商人聞俱發聲言

南無觀世音菩薩稱其名故即得解脫者六
根都會一心即是俱發聲言繞了唯心諸境
自滅即是稱其名故即得解脫以無法對治
不生欣感故所以方便品云十方佛土中唯
有一乘法如法華名相云經云色涅槃受想
行識涅槃此中亦爾色法華受想行識法華
經云色非染非淨色生般若生色性虛微名
妙色體自離假名爲法色無塵垢借喻蓮華
文字性空目之爲經經者以身心爲義如來
在乎陰界陰界即如何異之有略統始終以

為心要啓發心路名之為序悟心將發達本
來空即是悟佛知見一色寂滅一切色亦然
一切聲亦然即是十方佛同說法華諸法從
本來常自寂滅相此是何物法並是眼法乃
至意法身心皆寂滅佛子行此寂滅道即是
佛也所以古師云妙法者是如來靈智體也
或名大方廣佛華嚴經者大方廣者是一心
所證之法佛華嚴者即一心能證之人攝所
歸能人法冥合皆是一心大者即是凡聖一
心真如體大以真如性徧一切處故方者即

是真如相大能具足無漏性功德故廣者即
是真如用大能生世出世間諸善根故佛者
是一心無作之果海華者是一心萬行之因
門嚴者是一心妙用之莊嚴經者是一心真
如無盡之妙理如破塵所出之卷仰空所寫
之文乃至八十卷中所有長行短頌一文一
字如善財所見五十三位善知識若人若神
或男或女等一一皆是自心逐位所證法門
如三乘說解而非行如說人名字而不識其
人若此宗鏡一乘之理說者即行即解如看

其面不說其名而自識也或託事說或立況說若大乘中所明託事以顯法即以異事而顯異法多是一事表一法如室表慈悲衣表忍辱等今明一事即法即人即依即正具無盡德隨一事即攝無盡以稱性為事事何有盡從真起相相復何窮又三乘所說教門但以別教而詮別義所以得理而忘教若入此圓宗者而教即是義以一法纔興即一切無邊萬法皆悉同時具足相應故此一法外更無餘法所以經云知從一法出一切法而能

後五

四

各各分別演說以一切法種種義究竟皆是義故以一心能生一切萬法演出無邊義趣展即徧滿法界還攝種種法義歸於一心不動一心而演諸義不壞諸義而顯一心即卷常舒如來於一言語中演說無邊契經海即舒常卷一切法門無盡海同會一法道場中如草木四微從地而生還歸地滅猶波浪鼓動依水而起還復水源故經頌云佛智通達淨無礙一念普知三世法皆從心識因緣起生滅無常無自性故清涼疏云華嚴經者

統唯一真法界謂總該萬有即是一心也或
名維摩經者此云淨名即是一切衆生自性
清淨心此心弗澄而自清弗磨而自瑩處凡
而不垢在聖而不淨故云自性清淨所言名
者以心無形但有名故文中所說以四海之
渺瀰攝歸毛孔此五用須彌之高廣五內入芥中飛
佛土於十方未移本處擲大千於界外舍識
莫知日月懸於毫端供具現於體內腹納劫
燒之焰火事如然口吸十方之風身無損滅
斯皆自心轉變不動而遠近俄分一念包容

無礙而大小相入天台疏云以須彌之高廣
內芥子中無所增減須彌山王本相如故而
四天王忉利諸天不覺不知已之所入唯應
度者乃見須彌入芥子中是名不可思議解
脫法門又以四大海水入一毛孔不燒魚鼈
龍鼉水性之屬而彼大海本相如故諸龍鬼
神阿脩羅等不覺不知已之所入於此衆生
亦無所燒此是明不思議之大用也正以實
慧與真性合故得有斯莫測之用此如大智
論偈云水銀和真金能塗諸色像功德和法

身處處應現往若須彌高廣內於芥子而無
增減亦不迫迤不覺不知者具不思議解脫
者迹居依報之境得自在也此義難解有師
言神力能爾今謂不思議性非天人修羅佛
之所作神力何能爾有師言小無小相大無
大相故得入也今謂小是小大是大是自性
小大不得相入者小大大小小既是他性之小
大何得入也今解華嚴經明一微塵有大千
經卷觀衆生一念無明心即是如來心若見
此心則能以須彌入芥子無相妨也下諸不

思議事窮劫說不能盡皆是此意耳所以然
者此經云諸佛解脫當於衆生心行中求若
觀衆生心行得諸佛解脫住此解脫則能現
如是種種不思議事也所以然者諸方便教
明二乘得偏真之理解脫是思議解脫如得
玻璃珠不能兩寶大乘圓教明菩薩中道圓
真真性解脫即是不思議解脫如得如意珠
能雨大千寶也見衆生心行真性得芥子須
彌真性一如無二如若得芥子真性之小能
容須彌之大得須彌真性則須彌之大不礙

芥子之小舉此一意可以例下諸事也而言其中衆生不覺唯應度者乃能見之者衆生既不見小大真性之理豈覺知也其有得度之機即見此事也又若能觀此真性入觀行即相似即因此必得如來滅度故言乃能見之故法華經明六根清淨云唯獨自明了餘人所不見也經言又以四大海水入一毛孔者正報得自在也若會海水不思議真性即是一毛不思議真性者能以海水入一毛孔於正報之身無所妨損也輔行記釋云且約

一念刹那心所起故言小也即此一念具足法身一切佛法即是能容須彌之大大小常徧理事無礙事理本來相即故所以不斷煩惱而入涅槃只指凡夫一念刹那心具足難思法身之體本來相在故是故方便教中之人迷於相在茂五不思議理縱聞常住解惑分岐故別教道中仍有異解唯於圓教始末一如故五分法身不逾凡質所以云欲見如來心但觀衆生心則諸佛衆生是名心常契旨有識無情是號法本同原認名號而世諦成差

觀體性而真門一等法華經法師功德品云
菩薩於淨身悉見世所有唯獨自明了餘人
所不見古釋云何意不見有我相故耳無我
即見性了人法二空真心自現即是淨身於
真心中世間所有一切境界悉於中現故首
楞嚴經云諸法所生唯心所現性空無伴名
獨若取陰界入即名餘人爲陰所覆不見自
性龐居士偈云居士元無病方丈現有疾唯
憂二乘者緣事不得出所以訶穢食純說波
羅蜜上方一盂飯氣滿於七日不假日月光

心王照斯室文殊問不二忘言功自畢過去
既如然現在還同一若能達此理無求總成
佛牛頭淨名私記云經明於一毛孔中見摩
耶身摩耶胎中行無量步如不可說微塵世
界闊一日行無量步是何物法門亦作室中
容三萬二千師子座說又作須彌入芥子說
涅槃經中作藕絲懸須彌山說大品中作針
鋒上無邊身菩薩名說只是一意一解千從
當於觀智心行中求若事相上者終不得經
云是名不可思議解脫法門明一切法當體

自解脫色大故般若大色如虛空萬法例爾
故知諸佛凡有所說雖約事言皆是即相明
宗終無別意故法華經云十方諦求更無餘
乘唯宗一法矣靈辯和尚華嚴論問云大小
淨穢相各差別云何而得大小相即答性非
性故如像入鏡中像如本而鏡中現鏡如本
而容衆像俱無增減以無性故一念入一切
世界不思議住故是故心藏功德無邊或云
金剛般若波羅密經者即是本心不動喻若
金剛般若真智乃靈臺妙性達此而即到涅

槃彼岸昧此而住生死迷津文中所說應無
所住而生其心者起念即是住著心若不起
萬法無生即心徧一切處一切處徧心如
是了達頓入自宗故云若是經典所在之處則
爲有佛以心徧即法徧以法即佛故以智通
即境通以境即心故如華嚴經云如來成正
覺身究竟無生滅故如一毛孔徧法界一切
毛孔悉亦如是當知無有少許處空無佛身
何以故如來成正覺時無處不至故是以若
不悟自心徧一切處則心外見法顛倒輪迴

豈得稱正徧知成善逝之者如經云凡所有相皆是虛妄若見諸相非相即見如來以譬有一毫起處悉落見聞從分別生俱非真實若不達無相即相則是取相凡夫若了相即無相則成唯心大覺既不可取相求悟亦不可離相思真不即不離覺性自現又云一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出以十方三世一切如來悟心成佛乃至三寶四諦並從心出覺此名佛軌此名法和此名僧金剛辯宗云金剛般若波羅蜜經

者一切如來悟心之門也了無明之妄心即妙慧之真心故曰悟心經云過去心不可得現在心不可得未來心不可得悟三世之妄心不可得而有真心故曰悟心般若不壞假名論云若菩薩心不住法而行布施如人有目日光明照見種種色者如人有目者得無生忍也日光明照者決定了知諸法無性見種種色者悟一切法不生不滅不斷不常不一不異不來不出無所得等菩薩如是行不住住施速成正覺得大涅槃釋曰云何行不住

施速證菩提以了一切法即心自性不住於法寂照無涯成觸目之菩提得現前之三昧若住一法為境所留失心智之光入愚癡之闇金剛經義云常見自性念念不離故云佛在正見性時恒沙數劫只如今時故名爾時知心是佛即是佛付囑了於法應無所住行於布施十方國土中唯有一乘法只是一心心即是法法即是心更住何法故言不住若離心別有法可得即生執心住於法相即是無目之人故稱最上第一希有之法修此法

者現世成佛十方合為一相見一切佛及諸眾生本無差別見三世之事狀如彈指此豈不是希有之法又如諸了義經中云聽法之眾從十方世界外來者即是悟心為來若迷此宗乃遠在他方之外如華嚴論云十佛刹十微塵數世界外來者明從迷入信故號為來言彼世界中有佛號不動智者為明不動智佛是十方凡聖共有根本之智明於此智能起信心故號之為來此不動智佛一切眾生常自有之若取相隨迷即塵障無盡若一念

覺迷達相即淨若虛空但為隨迷稱外悟處
言來而實佛刹本無遠近內外等障亦無去
來無邊佛刹不出毛孔微塵之表今致遠近
意令初信心者心廣大故言其從彼世界中
來又明從迷悟入故言為來是以入宗鏡中
理當絕學百氏之說一教能明萬化之端一
言可蔽或云香積去此有四十二恒河世界
者即是經歷四十二位心地法門或云散華
瓔珞空中成四柱之寶臺者即是常樂我淨
一心四德之涅槃所以華嚴經云此華蓋等

皆是無生法忍之所生起或佛言彼時鹿王
者即我身是即結會古今明自心一際之法
或教中凡有空中發聲告示言下息疑者並
是頓悟自心非他境界或法華移天人於他
土即是三變心田或維摩取妙喜來此方斯
乃即穢明淨或丈室容於高座寶蓋現於大
千未離兜率已般涅槃不起樹王而昇忉利
執手經無量之劫登閣見三世之因釋迦眉
間出菩薩身雲之眾普賢毛孔示諸佛境界
之門小器出無限之嘉羞仰空雨難窮之珍

寶不動此處徧坐道場十刹寶坊合爲一土
聞經於五十小劫猶若剎那之時現通七日
之中舒之爲一大劫乃至恒沙法聚無量義
門舉一例諸俱不出自心之法故知菩薩隨
世所作皆表一心故淨名經云不捨道法現
凡夫事如華嚴經云一念於一切處爲一切
衆生示成正覺是菩薩園林法身周徧盡虛
空一切世界故又云一切菩薩行遊戲神通
皆得自在是菩薩宮殿善遊戲諸禪解脫三
昧智慧故是以正報依報皆成佛法所以淨

名私記云取妙喜來此土者辯於淨穢無二
也彼界雖來入此土亦不增減本性如故雖
來畢竟不動何意如此好自思之故知萬法
施爲隱顯徃復若事若理皆不出一真心矣
如是解者稱可佛心發智明而若干日照空
攝衆義而如百川歸海畢竟更無一法現於
心外及在心中乃至下及衆生無明上該諸
佛種智皆是無生性空妙旨如摩訶般若經
云爾時釋提桓因及三千大千世界中諸天
化作華散佛菩薩摩訶薩比丘僧及須菩提

上亦供養般若波羅蜜是時三千大千世界
華悉周徧於虛空中化成華臺端嚴殊妙須
菩提心念是天子所散華天上未曾見如是
華此華是化華非樹生華是諸天子所散華
從心樹生非樹生華釋提桓因知須菩提心
所念語須菩提言大德是華非生華亦非意
樹生須菩提語釋提桓因言憍尸迦汝言是
華非生華亦非意樹生憍尸迦若是非生法
不名為華釋提桓因語須菩提言大德非但
是華不生色亦不生受想行識亦不生須菩

度五

十二

提言憍尸迦非但是華不生色亦不生若不
生是不名為色受想行識亦不生若不生是
不名為識六入六識六觸六觸因緣生諸受
亦如是檀波羅蜜不生若不生是不名檀波
羅蜜乃至般若波羅蜜不生若不生是不名
般若波羅蜜乃至一切種智不生若不生是
不名一切種智故知萬法都會無生千途盡
歸宗鏡如先德云今佛之三身十波羅蜜乃
至菩薩利他等行並依自法融轉而行即衆
生心中有真如體大今日修行引出法身由

心中有真如相大今日修行引出報身由心中
有真如用大今日修行引出化身由心中
有真如法性自無慳貪今日修學順法性無
慳引出檀波羅蜜等所以華嚴經頌云文殊
法常爾法王唯一法一切無礙人一道出生
死又頌云金剛鐵圍數無量悉能置在一毫
端若明至大有小相菩薩以此初發心以大
小無性廣狹隨緣若能明見至大無外之相
即至小無內之相皆是一毫端心地法門名
為見道故云菩薩以此初發心如是解者不

九五

十三

易凡身生如來家成真佛子義海云生佛家
者真如法界無生菩提涅槃為家如見塵無
生無性時即此智從無生法顯即為生佛家
也經頌云於法不分別是則從如生又云普
於三世佛法中而化生但契義理即名生佛
家也是佛之子亦名為佛出現也故知凡挂
文言盡為心跡乃至稱為真如亦名為跡若
能尋跡得本自然絕跡歸宗或迷跡徇塵則
為失本所以了之者本跡雖殊不思議一昧
之者本跡俱迷隨情自異故大寶積經云我

證菩提無差別跡何名為跡真如法性二俱名迹諸法實際亦名為迹無生無滅亦名為迹今時多執方便言教之跡失於一心正義之本是以宗鏡所示皆令尋跡得本雖徧引言詮殷勤委細同指於此故天王般若經云利根性人說文知義若能說文知義見法識心方入宗鏡中頓消疑慮則不用天眼觀徹見十方界不用天耳聽徧聞法界聲不假神足通疾至十方際端坐寂不動諸佛常現前如般舟三昧經云何因致現在諸佛悉在前

立三昧如是跋陀和其有比丘比丘尼優婆塞優婆夷持戒完具獨一處心西方阿彌陀佛今現在隨所聞當念去是間千億萬佛刹其國名須摩提在衆菩薩中央說經一切常念阿彌陀佛告跋陀和譬如人卧在於夢中見所有金銀珍寶父母兄弟妻子親屬十四知識相與娛樂喜樂無比及其覺已為人說之自念夢中所見如是跋陀和菩薩若沙門白衣所聞西方阿彌陀佛當念彼方佛不得缺戒一心念若一日晝夜若七日七夜過七日

已後見阿彌陀佛於覺不見於夢中見之譬
如夢中所見不知晝夜亦不知內亦不見外
亦不用在冥中故不見不用有所蔽礙故不
見如是跋陀和菩薩心當如是念時諸佛國
界名大阿彌山其有幽冥之處悉為開闢目
亦不蔽心亦不礙是菩薩摩訶薩不持天眼
徹視不持天耳徹聽不持神足到其佛刹不
於是間終不生彼間佛刹爾乃見便於此間
坐見阿彌陀佛聞所說法悉受持得從三昧
起悉能具足為人說之如上所說皆是頓入

之門以備上根非為權漸今則傍明佛旨略
讀經文大意並依先德解釋即何理而不盡
何事而不窮然更在後賢智眼明斷以佛意
深奧一句能生無量義故○問如上所說芥
納須彌毛吞巨海既唯一心須彌為復入芥
子不入芥子若言入經何故云須彌本相如
故若言不入又云唯應度者見之答若有所
入處即失諸法自性若言不入又成二見又
或云小是大家之小大是小家之大或云芥
子須彌各無自性此皆是以空納空有何奇

十五

十五

特故知未入宗鏡情見難忘局大小於方隅
立見聞於妙道致使一真潛隱萬法不融今
明正義者所謂入而不入即識須彌之本相
不入而入解了諸法之自宗還原觀云所言
入者性相俱泯體同法界入無入相名爲入
也經偈云如來深境界其量等虛空一切衆
生入而實無所入華嚴經云悉入法界而無
所入若別有一入處則入時失本相不得說
種種諸法以當體自虛名入法界無別可入
則不壞種種又經云雖諸法無一無異而說

一異故知要由事相歷然不入方得相資相
徧耳若入則失緣則無諸緣各異義不入則
壞性用不得力用交徹則無互徧相資義若
具入不入則成俱存無礙義具此三緣方成
緣起了此緣性則能變通遂乃方而能圓小
而能大狹而能廣短而能長無非我心神德
自在則觸目皆是須彌入芥舉足住不思議
解脫矣故古人云納須彌於芥中擲大千於
方外皆吾心常分也豈假於他術乎則是衆
生全力非待證聖方具所以諸佛於不二法

中現妙神通菩薩向無性理內成大佛事故
信心銘云極大同小不見邊表極小同大忘
絕境界傳大士頌云須彌芥子父芥子須彌
爺山海坦然平敲冰來煮茶是以一法為宗
千途競入五嶽崢嶸而不峻四溟浩渺而不
深三毒四倒而非凡八解六通而非聖○問
戊五
如何是坦然平處答千尋滄海底萬仞碧峯
頭日出當中夜華開值九秋問如上所說即
心即佛之旨西天此土祖佛同詮理事分明
如同眼見云何又說非心非佛答即心即佛

是其表詮直表示其事令親證自心了了見
性若非心非佛是其遮詮即護過遮非去疑
破執奪下情見依通意解妄認之者以心佛
俱不可得故是以云非心非佛此乃拂下能
心權立頓教泯絕無寄之門言語道斷心行
處滅故亦是一機入路若圓教即此情盡體
露之法有遮有表非即非離體用相收理事
無礙今時學者既無智眼又闕多聞偏重遮
非之詞不見圓常之理奴郎莫辯真偽何分
如棄海存漚遺金拾礫掬泡作寶執石為珠

所以經云譬如癡賊棄捨金寶擔負瓦礫此之謂也今當纂集正爲於茲且心之與佛皆世間之名是之與非乃分別之見空論妄想曷得真歸所以祖師云若言是心是佛如牛有角若言非心非佛如兔無角並是對待強名邊事若因名召體豁悟本心證自真知分十七明無惑者終不認名滯體起有得心去取全亡是非頓息亦不一向離之妄起絕言之見亦不一向即之反墮執指之譏如華嚴論云滯名即名立廢說即言生並是背覺合塵捨

已徇物若實親省現證自宗尚無能證之智心及所證之妙理豈況更存能知能解有得有趣之妄想乎近代或有濫參禪門不得旨者相承不信即心即佛之言判爲是教乘所說未得幽玄我自有宗門向上事在唯重非心非佛之說並是指鹿作馬期悟遭迷執影是真以病爲法只要門風緊峻問答尖新發狂慧而守癡禪迷方便而違宗旨立格量而據道理猶入假之金存規矩而定邊隅如添水之乳一向於言語上取辨意根下依通都

爲能所未亡名相不破若實見性心境自虛
匿跡韜光潛行密用是以全不悟道唯逐妄
輪廻起法我見而輕忽上流恃錯知解而摧
殘末學毀金口所說之正典撥圓因助道之
修行外二乘之菩提滅人天之善種但欲作
探玄上士傲無礙無修不知返墮無知成空
見外道唯觀影跡莫究圓常積見不休徒自
疲極如孔子迷津問漁父漁父曰人有畏影
惡跡疾走不休絕力而死不知處陰以休影
靜處以息跡愚亦甚矣何不一心爲道息諍

除非自然過量超情還淳返朴若以道自養
則不失以道濟他則不誑以道治國則國泰
以道修家則家安故不可頃刻忘道矣所以
道德經云故失道而後德失德而後仁失仁
而後義失義而後禮失禮者忠信之薄日以
衰薄而亂之首莊子云五色不亂孰爲文彩
五聲不亂孰爲律呂白玉無瑕孰爲珪璋殘
朴以爲器者工匠之罪毀道德而爲仁義者
聖人之罪君能焚符破璽賊盜自止剖斗折
衡而民不諍聖人生而賊盜起聖人死而賊

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二十六

茂六

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫如上所說妙旨難聞云何頓斷疑心生於圓信答所以云難信者如一微塵中有大千經卷人無信者實相之理止在心中無勞遠覓近而不識說之不信故云難信是以須具大信方斷纖疑此是難解難入之門難省難知之法如針鋒上立無邊身菩薩將藕孔中絲懸須彌之山不思議中不思議絕玄妙中絕玄妙所以法華會上身子三請四衆驚疑

只如五千退席之人皆有得聖果之者聞說十方佛土中唯有一乘法開權顯實直指自心尚乃懷疑拂席而起何況末法機劣之人遮障既深見惑尤重情塵尚壅欲火猶燒而能荷擔斯大事者歟是以妙得其門成佛匪離於當念若失其旨修因徒困於多生唯在茂六信心別無方便以是入道之原功德之母故所以古聖云明者德隆於即日昧者望絕於多生會旨者山嶽易移乖宗者錙銖難入此宗鏡錄不揀內道外道利根鈍根但見聞信

入者皆頓了一心理事圓足如圓覺經云譬如大海不讓小流乃至蚊蚋及阿脩羅飲其水者皆得充滿如華嚴經頌云深心信解常清淨者古釋云與理相應方曰深心若昔滌今淨淨則有始始即必終非常淨也信煩惱即菩提方為常淨由稱本性而發心故本來是佛更無所進如在虛空退至何所慨衆生迷此起同體大悲悼昔不知誓期當證有悲故不為無邊所寂有智故不為有邊所動不動不寂直入中道是謂真正發菩提心又云

信佛身名等於衆生則知我名如佛名也信佛法門隨宜而立知我妄念苦集亦全法門信佛意業光明徧照則知自心無不知覺則一切因果理事皆衆生性有如性非金玉雖琢不成寶器良以衆生包性德而為體約智海以為源故須開示所以般若文殊分云若知我性即知無法若知無法即無境界若無境界即無所依若無所依即無所住如是開示如是信入則是真實句亦是金剛句以無虛假又可破壞故云爾如大集經云真實句

者如一法一切法亦如是如一切法一法亦如是又云一衆生心一切衆生心悉皆平等名金剛句是知無有一法可得名深信堅固如金剛不可沮壞無信心中能見佛若有一法可信即是邪見一切不信方成其信如般若經云若念一切法不念般若波羅蜜不念一切法則念般若波羅蜜如是解者可謂深達實相善說法要矣所以云無一法可得名深達實相如法華經偈云於諸過去佛在世或滅後若有聞法者無一不成佛諸佛本誓

願我所行佛道普欲令衆生亦同得此道未來世諸佛雖說百千億無數諸法門其實爲一乘諸佛兩足尊知法常無性佛種從緣起是故說一乘是法住法位世間相常住於道場知已導師方便說天人所供養現在十方佛其數如恒沙出現於世間安隱衆生故亦說如是法知第一寂滅以方便力故雖示種種道其實爲佛乘釋曰本師以出至梵天之舌相演真實言放一萬八千之毫光現希奇瑞乃至地搖六動天雨四華馨歎彈指之聲

周聞十刹百千諸佛世界一道融通引三世之覺王同詮此旨付十方之大士共顯斯宗故十方諦求更無餘法論位是最實之位言詮乃第一之詮可謂究竟指歸真實行處若但志心讀誦靈感難思毛孔孕紫檀之香舌表變紅蓮之色何況信解悟入如說修行供養則福過正徧知行處則可起如來塔有斯大事孰不歸依除不肖人實難信受又如神力品偈云以佛滅度後能持是經者諸佛皆歡喜現無量神力囑累是經故讚美受持者

於無量劫中猶故不能盡是人之功德無邊無有窮如十方虛空不可得邊際能持是經者則爲已見我亦見多寶佛及諸分身者故知證此一毫之靈智量逾無盡之大虛如觀牖隙之中遠見十方之際現神力以囑累恐墜斯文發歡喜以讚揚唯精斯旨今者與諸有緣信士遇茲正教之人自緬曩生障深垢重諸佛出世不覩毫光得廁喜筵親聞正法復思夙願微有良因於末法中偶斯遺教既欣遭遇傍愍未聞遂乃略出要詮徧示後學

可謂醍醐之正味不覺不知甘露之妙門不問不信如斯大失實可驚心是以安樂行品云佛告文殊師利菩薩摩訶薩於後末世法欲滅時有持是法華經者於在家出家人中生大慈心於非菩薩人中生大悲心應作是念如是之人則為大失如來方便凡六隨宜說法不聞不知不覺不問不信不解其人雖不問不信不解是經我得阿耨多羅三藐三菩提時隨在何地以神通力智慧力引之令得住是法中釋曰於在家出家四眾之中生大慈

心者即是示如來一心方便門慈能與樂俱令信入同證大般涅槃四德之樂於非菩薩人中生大悲心者即是外道邪見不生正信之人悲能拔苦即是示如來一心解脫門皆令悟解永拔分段變易二死之苦此宗鏡錄於後若遇有緣信心或晝夜忘疲精勤披覽以悟為限莫告劬勞是以諸大菩薩皆思過去波流苦海作不利益之事喪無數身都無利益又今猶處生死惡業之中皆是過去世中妙行不勤故今者偶斯正典可謂坐參但

仗三寶威神諸佛加被無諸難事早得心開
普及一切法界舍生皆同此悟即斯願矣須
知圓宗罕遇若芥子投於針鋒正法難聞猶
盲龜值於木孔若非夙熏乘種久積善根焉
偶斯文親得傳受應須慶幸荷佛慈恩所以
古人或重教輕財則輸金若市五或忘身為法
則立雪幽庭且金是身外之浮財豈齊至教
命是一期之業報曷等真詮是故因聞般若
深經以為乘種遂得乘急常聆妙音可以身
座肉燈歸命供養皮紙骨筆繕寫受持如大

涅槃經云佛言善男子於乘緩者乃名為緩
於戒緩者不名為緩菩薩摩訶薩於此大乘
心不懈慢是名本戒為護正法以大乘水而
自澡浴是故菩薩雖現破戒不名為緩止觀
云戒急乘緩者事戒嚴急纖毫不犯三種觀
心了不開解以戒急故人天受生或隨禪梵
世耽洒定樂世雖有佛說法度人而於其等
全無利益設得值遇不能開解震旦一國不
覺不知舍衛三億不聞不見著樂諸天及生
難處不來聽受是此意也譬如繫人或以財

物求諸大力申延日月冀逢恩赦在人天中亦復如是冀善知識化導修乘即能得脫若於人天不修棄者果報若盡還墮三途百千佛出終不得道若理事俱緩者永墜泥犁失人天果報神明惛塞無得道期迴轉沉淪不可度脫故知處世俗家拘三界獄不求一念出離猶如散禁之人應須生如來家遇善知識聽聞正法如理思惟事戒理乘雙行雙照身律心慧俱習俱持以戒急故受人天之身以乘急故紹祖佛之位如是則方諧本願不

負初心可以上合慈風下同悲仰難逢良便恐慮緣差深勸諸賢吳成後悔又我此宗鏡所錄之文但為最上根人不入餘眾生手唯令佛種不斷聞於未聞誓報慈恩不孤本願若涉名利非被此機如古德釋華嚴教所被機五六五簡非器一五六違真非器謂不發菩提心不求出離依傍此經求名求利莊飾我人經非彼緣故非其器經云為名利說法是為魔業又云不淨說法墮惡道等二背正非器謂詐現大心偽飾邪善近滅人天遠違成佛墮阿

鼻獄多劫受苦經云忘失菩提心修諸善根是為魔業三乘實非器謂雖不邪偽然隨自執見以取經文遂令起情至教迫不入心故成非器地論云聞作聞解不得不聞又如隨聲取義五過失等此上三位俱是凡愚眾生境界經云此經不入一切餘眾生之手唯除菩薩良以此經非是眾生流轉之緣故不入手四狹劣非器謂一切二乘無廣大心亦非此器經云一切聲聞緣覺不聞此經何況受持五守權非器謂三乘共教諸菩薩等隨自

宗中修行未滿初阿僧祇此亦非器經云菩薩摩訶薩雖無量億那由他劫行六波羅蜜修習道品若未聞此經雖聞不信受持隨順是等猶為假名菩薩問瓔珞經等十千劫修十信行滿何故此中無量億等時不信此經庚六答以彼但於行布位中修行信等七於此圓融普賢十信一攝一切猶未聞信故知不偶斯文虛功累劫纔聞此旨便入圓通但不涉前五非器之中則永固一乘之佛種可以手得可以心傳深囑後賢無失法利又若過去曾

聞此法未得信入以法力所熏方起疑心若未曾聞疑終不起如入大乘論云薄福之人不生於疑能生疑者必破諸有是以著有眾生皆因染習如輕毛之不定垢淨隨緣猶素絲之攬色青黃任受悉是聞熏之力各入三乘之門況聞宗鏡之中速發一乘之種但有心中熏皆得成華嚴論云如世間一切井泉以海為體若人飲者皆得海味一體無異但隨業力而得鹹味此經亦爾若有大心眾生聞持信入便得如來法身佛性大悲智味闡

提之人無所堪任然如來智性常作生因故知具大信根者聞之成佛如不信者即是闡提然雖不信亦熏其種故云如來智性常作生因所以法華經偈云若有聞法者無一不成佛昔泥蛤聞法而生天鹿象聽經而悛惡比丘戲笑而獲果女人思惟而悟空何況聞宗鏡中純圓頓教如善見律論云昔佛在世時到瞻婆羅國迦羅池邊為眾說法時彼池中有其一蛤聞佛池邊說法之聲即從池出入草根下聽佛說法時有一人持杖放牛見

佛在坐爲衆說法即往佛所欲聞法故以杖刺地悞著蛤頭即便命終生忉利天以福報故宮殿縱廣十二由旬與諸天女娛樂受樂即乘宮殿往至佛所頭頂禮足佛知故問汝是何人忽禮我足神通光明相好無比照徹此間蛤天即以偈而答曰往昔爲蛤身於水中覓食聞佛說法聲出至草根下有一牧牛人持杖來聽法杖剗刺我頭命終生天上佛以蛤人所說偈爲四衆說法是時衆中八萬四千人皆得道跡蛤天人得須陀洹果含笑

而去大智度論云昔王不立廐於寺者謂此王有象可以敵國每有怨敵莊嚴器仗無不剋勝後敵國皆懼久而無敵遂於寺中立廐養之久聞僧衆禮念熏心馴善成性後有鄰國兵衆相侵嚴象敵之都不肯戰其王憂愁慮國衰敗智臣白王此象久久處之精舍見聞善事與之化矣可處屠坊令常見殺後未經久惡心還起畜生尚爾況復於人近善不善近惡不惡故儒典中亦令君子慎所習也今若聞宗鏡熏起一乘廣大難量善利無盡

雜寶藏經云佛法寬廣濟度無涯至心求道無不獲果乃至戲笑福不唐捐如往昔時有老比丘年已朽邁神情昏塞見諸年少比丘種種說法聞說四果心生羨尚語少比丘言汝等聰慧願以四果^九以用與我諸少比丘嗤而語言我有四果須得好食然後相與時老比丘聞其此語歡喜即設種種餽饌請少比丘食共食已更相指揮弄老比丘語言大德汝在此舍一角頭坐當與汝果時老比丘聞已歡喜如語而坐諸少比丘即以皮毬打其

頭上而語之言此是須陀洹果老比丘聞已繫念不散即獲初果諸少比丘復弄之言雖與汝須陀洹果然其故有七生七死更移一角次當與汝斯陀舍果時老比丘獲初果故心轉增進即復移坐諸少比丘復以毬打頭而語之言與汝二果時老比丘益加專念即證二果諸少比丘復弄之言汝今已得斯陀舍果猶有往來生死之難汝更移坐我當與汝阿那舍果時老比丘如言移坐諸少比丘復以毬打而語之言我今與汝第三之果時

老比丘聞已歡喜倍加至心即時復證阿那
舍果諸少比丘復弄之言汝今已得不還之
果然故於色無色界受有漏身無常遷壞念
念是苦汝更移坐次當與汝阿羅漢果時老
比丘如語移坐諸少比丘復以皮毬撩打其
頭而語之言我今與汝彼第四果時老比丘
一心思惟即證阿羅漢果得四果已甚大歡
喜設諸餽饈種種香華獻諸比丘報其恩德
與少比丘共論道品無漏功德諸少比丘發
言滯塞時老比丘方語之言我已證得阿羅

漢果已諸少比丘聞其此音咸皆謝悔先戲
弄罪是故行人宜應念善乃至戲弄猶獲實
報況至心也又雜寶藏經云昔有一女聰明
智慧深信三寶常於僧次請一比丘就舍供
養後時便有一老比丘次到其舍年老根鈍
素無知曉齋食戌六訖已女人至心求請說法十敷
坐頭前閉目靜坐比丘自知不解說法趣其
泯眼棄走還寺然此女人至心思惟有為之
法無常苦空不得自在深心觀察即時獲得
須陀洹果既得果已向寺求覓欲報其恩然

此比丘自審知弃他逃走倍生慚恥轉復藏避而此女人苦求不已方自出現女人見已具說蒙得道果因緣齋供報恩老比丘聞甚大慚愧深自剋責亦復獲得須陀洹果是故行者應當至心精誠求法若至心者所求必證如上所獲聖果豈有前人為說深妙法耶皆是自悟從心所證可驗宗鏡達者無疑如大乘本生心地觀經云佛言我今演說心地妙法引導衆生令入佛智如是妙法諸佛如來過無量劫時乃說之乃至以是因緣難見

難聞善擬正道心地法門若有善男子善女人聞是妙法一經於耳須臾之頃攝念觀心熏成無上大菩提種不久當坐菩提樹王金剛寶座得成阿耨多羅三藐三菩提華嚴十地品云金剛藏菩薩云佛子此集一切種一切智功德菩薩成六行法門典若諸衆生不種善根不可得聞解脫月菩薩言聞此法門得幾所福金剛藏菩薩言如一切智所集福德聞此法門福德如是何以故非不聞此功德法門而能信解受持讀誦何況精進如說修行

是故當知要得聞此習一切智功德法門乃能信解受持修習然後至於一切智地故知若不聞此不思議廣大威德圓頓法門何由修行速證究竟一乘常樂我淨大涅槃果以衆生處不定聚中聞小修小遇權習權不偶斯文俱成大失今所集者所益弘多設聞而不修亦成其種何況聞思修者如先德云如今若要直會但不取一切相即得更無別語佛是自心義亦名爲道亦云覺義覺是靈覺之性只今自鑒照語言應機接物揚眉動目

運手動足皆是自靈覺之性亦是心心即道道即佛佛即是禪禪之一字非凡所測若知諸法從心生即不應執執即不知若不見本性十二分教則爲虛設故知因教明心何執文義又教從心生心由教立離心無教離教無心豈心外別有教而可執乎所以唯識疏云若頓教門大不由小起即無三時前後次第即華嚴經中說唯一心是初成道竟最初一說又云諸愚夫類從無始來虛妄分別因緣力故執離心外定有真實能取所取如來

大悲以甘露法授彼令服斷妄狂心棄執空
有證真了義華嚴等中說一切法皆唯有識
所以佛證唯識說一心經令依修學釋云天
親造頌成立佛經令諸學者了知萬法皆不
離心即大乘中道義理顯矣是知圓中之信
此信難成如起信鈔問云此信若言本有衆
生何故沉迷如其本無憑何發起答此信本
來非有非無以非有故衆生沉迷以非無故
遇緣即起若言定無發起何物若言定有何
假因緣然上所述是約迷悟因緣說若論此

茂六

十二

信須不信一切法乃能成信亦不是非有非
無何者以衆生不覺似迷非迷真性不沉故
即不是非有以一念復本似悟非悟不從新
得故不是非無故云自心起信還信自心又
何故此心難信以如來本覺體即衆生心諸
佛菩薩不能見如來本覺體離見相故當知
衆生心綿密亦不可見大品經云佛觀衆生
心五眼不能見無自他能所相故昔人詩云
海枯終見底人死不知心又云相識滿天下
知心能幾人是以宗鏡深旨一心妙門非大

智而不能觀匪大根而不能信觀之即齊佛
智信之即入圓通但懇志無疑決取成辦如
管子云利之所在雖千仞之山無所不上深
源之下無所不入商人通賈倍道兼行夜以
續日千里不遠利在前也漁人入海海水百
仞衝波逆流宿夜不出利在水也此乃世間
勤苦求利之志耳如或堅求至道曉夕忘疲
不向外求虛襟澄慮密室靜坐端拱寧神利
在心也如利之所在求無不獲況道之在心
信無不得矣故知訓格之言不得暫捨可以

茂六

十三

鏤於骨書於紳染于神熏于識所以楚莊輕
千乘之國而重申叔一言范獻賤萬畝之田
以貴舟人片說此乃成家立國尚輕珍重言
況宗鏡中言下契無生聞之成入道寧容輕
慢乎問一心真實性凡聖是虛名者云何作
凡之時熾然繫縛諸有證聖之日豁爾解脫
真空乃知不唯但名的有其事答雖有其事
如同夢中之事設有其名皆非得物之名故
知夢覺俱虛名體雙寂如淨名私記云法相
如是且可說乎若說則言有一法可得存法

作解遠是生死業今時只欲令衆生除一切見此中見無別義亦無巧釋如人夜夢種種所見比至覺時總無一物今亦爾虛妄夢中言有萬法若悟其性畢竟無一物可得此中亦無能說能示亦無能聞能得是以異生非墮凡夫地迷處全空諸佛不證真如門悟時無得則不見有一法可斷無生死所出之門不見有一法可成無菩提能入之路思益經云諸佛出世不爲令衆生出生死入涅槃但爲度生死涅槃之二見耳現寶藏經云文殊

師利言大德迦葉如人熱病是人種種妄有所說是中寧有天鬼持耶有大明醫飲彼人酥熱病即愈止不妄說是中頗有天鬼去不答言不也乃至世間如是顛倒熱病無我想住我想已流轉生死是故如來出現於世後六隨彼形色應解法門知解我想斷於顛倒爲十四彼衆生而演說法旣聞法已除一切想無所執著知解想已越度諸流到於彼岸名爲涅槃是中頗有我及衆生壽命養育人及丈夫可涅槃者不答言無也文殊言爲是利故如

來出世但為顯示平等相故不為生不為滅
但為解知煩惱不實釋曰如來出世但為顯
示平等相者夫執妄苦而求離望聖量而欲
修皆是妄我施為情識分別是以大雄垂跡
但示正宗破妄我而顯真我之門斥情識而
歸淨識之道真我淨識即平等相以淨識絕
分別真我無執情絕分別故差別自亡無執
情故平等自現首楞嚴經云由汝無始心性
狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目
睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間

山河大地生死涅槃皆即狂勞顛倒華相大
般若經云佛言善現一切法皆以無起無作
為趣諸菩薩摩訶薩於如是趣不可超越何
以故無起無作中趣與非趣不可得故大集
經云佛言若有菩薩成就自然慧方便而求
菩提於此五陰中俱六為如實覺故求於菩提是
菩薩知色無常而行布施乃至受想行識亦
如是知識無常應行布施知識苦知識無我
知識鈍知識無智知識如幻知識如野馬知
識如水中月知識如夢知識如影知識如響

知識如旋火輪知識無我知識無衆生知識
無命知識無人知識無主知識無養知識如
空知識無相知知識無願知識無作知識無生
知識無起知識無出知識無形知識寂靜知
識離知識無終知識無成知識與虛空等乃
至知識如涅槃性而行布施菩薩如是行施
時以施離故知識亦離以識離故知施亦離
以識施離故知願亦離以願離故知識施願
亦離以識施願離故知菩提亦離以菩提離
故知識施願離而知一切法同菩提性善男

子是爲菩薩出世間檀波羅蜜是知識空故
一切凡聖萬法皆空以了此空故方能行無
上菩提具足十波羅蜜則悲智圓滿二利無
虧具此悲智何所爲耶佛種不斷故佛種不
斷有何相耶謂成三德救護衆生成就恩德
永斷煩惱成於斷德了知諸行成於智德是
以入此宗鏡動止唯心更無一法而能破壞
如大虛空藏所問經云譬如有情於空中行
而彼虛空無有破壞如是一切有情於真如
中行而彼真如無有斷壞菩薩如是由以智

故於色於法以真如印之不於真如間斷破
壞是為菩薩以如來印印於真如不間斷善
巧智故問歸命三寶是仗他勝緣四諦法門
依真俗二境乃至三乘三藏六度六通三十
七品助道之門十八不共果位之法云何終
歸一心正義而悉圓通答諸聖以無為而得
名圓修以無作而成行不分別諸境是真調
伏心了一切法空則常在三昧超日三昧經
云知色心空得佛何難斯之謂矣故知一切
諸法頗有不由心者心攝一切如如意珠無

茂六

十六

不具足且論三寶義廣恒沙今依古德約五
教門略論同別二種三寶一約觀別論三寶
者一小乘以妄心即空為佛寶寂滅為法寶
無諍為僧寶二大乘初教妄心不可得為佛
寶離思惟為法寶無我為僧寶三終教妄心
無自性無礙自在為佛寶以是寥廓名法寶
以無所求為僧寶四頓教以妄心本無生為
佛寶絕念為法寶無分別為僧寶五一乘圓
教以妄心起無初相不動為佛寶以無非是
為法寶以無非是為僧寶二同體三寶者一

小乘約立事就義門以末歸本故佛體上覺
照義邊為佛寶軌則義邊為法寶違諍過盡
為僧寶一初教約會事從理門以能見三寶
差別相即平等故以真空為佛寶此空離自
他為法寶此離無二為僧寶三終教約理事
融顯門以即事中有理理中事故以本覺
為佛寶恒沙性德為法寶性德不二為僧寶
四頓教約絕相理實門以三寶無為相與虛
空等故為佛佛即是法法即是僧五圓教約
融通無礙門以法界諸法無不是寶故以覺

庚六

十七

故約義而論皆佛寶軌則而言無非是法和
合而言無不是僧是以不動真心成一體三
寶雖約機關五教隨智各不同然不離一心
門即分同別理所以教中但云自歸依佛等
終不云歸依於他故云自性不歸無所歸處
夫歸者是還原義衆生六根從一心起既背
自原馳散六塵今舉命根總攝六情還歸其
本一心之原故曰歸令一心即具三寶夫一
體三寶者只是一心心性自能覺照即佛寶
心體本自性離名法寶心體無二即僧寶思

孟經云知法名為佛知離名為法知無為名僧是菩薩徧行知法名為佛者即是真佛法身如來佛即是法故法即是佛亦猶如來者即諸法如義次應問言法即是佛於義已解何者是法故次句云離即是法以一切法本性離故心體離念即是覺故次應問言法本自離則無所修何得有僧次解云知無為名僧無為即法法本自離由知無為故得成僧故大品經云由知諸法空分別須菩提等故大般若經云般若甚深知一切法本性離故

又文殊云如佛世尊堪受供養以於一切法覺實性故是故經云如實覺一切法名為大捨釋曰於一切法見心自性即是如實究竟之覺即是頓成佛義三寶常現世間義真實慈義同體悲義大喜捨義具足檀波羅蜜義一切願行成就茂六義又璨大師問可大師曰但見和尚即知是僧未審何者是佛云何為法答曰是心是佛是心是法法佛無二汝知之乎若有不信如上所引祖佛誠言一體三寶歸依自心之旨不唯後果永墮泥犁亦乃現

受人間華報如大涅槃經云佛告迦葉菩薩善男子汝今不應如諸聲聞凡夫人分別三寶於此大乘無有三歸分別之相所以者何於佛性中即有法僧為欲化度聲聞凡夫故分別說三歸異相又云若有不識三寶常存以是因緣唇口乾焦如人口爽不知甜苦辛醋鹹淡六味差別一切衆生愚癡無智不識三寶是長存法是故名為唇口乾焦復次善男子若有衆生不知如來是常住者當知是人則為生盲若知如來是常住者如是之人

雖有肉眼我說是等名為天眼又若決定直心信伏入宗鏡中於剎那間念念見一心三寶常現世間或障重遮深任經塵劫終不省信尚不聞三寶之名豈遇一真之道如法華經偈云衆生既信伏質直意柔軟一心欲見佛不自惜身命時我及衆僧俱出靈鷲山我時語衆生常在此不滅以方便力故現有滅不滅乃至是諸罪衆生以惡業因緣過阿僧祇劫不聞三寶名諸有修功德柔和質直者則皆見我身在此而說法故知親見佛親聞

茂六

十九

法人難得阿難二十年爲佛侍者尚不見佛面唯觀救世者輪迴六趣中又但與緣心聽法此法亦緣非得法性如大寶積經云實行沙門以正法身尚不見佛何況形色以空遠離尚不見法何況貪著音聲言語以無爲法尚不見僧何況當見有和合衆又舍利弗問諸比丘汝等從何聞法答無有五陰十二入十八界從是聞法又問汝等爲誰弟子答無得無知者是彼弟子是以悟者方知非言所示又心爲苦實際名苦諦心性無和合名集

諦心本寂滅名滅諦心本圓通名道諦觀心空出聲聞乘觀心假出菩薩乘觀心中出諸佛乘觀實相心非色非心不同頑癡故非色不同受等妄情分別故非心非色非心以爲戒體出律藏廣博嚴淨經云若能持此經具足一切戒金剛三昧經明悟本覺者佛言如是之人不存二相雖不出家不住在家雖無法服雖不具戒能以自心無爲自恣而獲聖果大寶積經云文殊師利言一切諸法畢竟寂滅心寂滅故名究竟毗尼又云若不得心

則不念戒若不念戒則不思慧若不思慧則無復起一切疑惑既無疑惑則不持戒若不持戒是則名為真持戒也文殊師利所問經云若以心分別男女非男非女等是菩薩犯波羅夷菩薩瓔珞本業經云一切菩薩凡聖

戒六

二十

戒盡心為體是故心亦盡戒亦盡心無盡故戒亦無盡大乘千鉢大教王經云一者如來一切心法金剛自性本來清淨畢竟寂滅菩薩若於大乘性中能持十重戒者覺心真淨了見心性無染無著是故菩薩能持十重戒

者是則名為不壞毗尼又一切善惡等法可軌可持出經藏觀心能研妙義出論藏是以檀因心捨圓清淨之施門戒因心持成自性之淨律辱因心受具無生之大忍進因心作備牢強之進門能觀心性名為上定則禪因心發般若靈鑒窮幽洞微則智從心起即六度門故經云空心不動具足六波羅密何者經云無可與者名為布施豈心外有法可住相耶經偈云戒性如虛空持者為迷倒寧執事法分持犯耶經云忍者於一刹那盡一切

相及諸所緣又云何謂菩薩能行忍辱佛言
 見心相念念滅豈可伏捺自心對治前境而
 為忍受耶經偈云若能心不起精進無有涯
 又云何謂菩薩能行精進佛言求心不可得
 寧著有為妄與勞慮耶經云不見心相名為
 正定豈避喧雜戊六而守靜塵耶經云不求諸法
 性相因緣是名正慧寧外徇文言強生知解
 耶是知心外見法盡名外道故經云外道樂
 諸見若直了自心則不為諸見所動如經云
 菩薩無所見者即無所有無所有者則一切

法夫言無所見者非是離一切法云無所見
 即見一切法而無所見以無所有即一切法
 一切法即無所有故首楞嚴經云法法何狀
 所以經頌云若能除眼翳捨離於色想不見
 於諸法則得見如來大足法師臨終題壁偈
 云實相言思取真如絕見聞此是安安處異
 學但云云

宗鏡錄卷第二十六

音釋

鏑側持切八聲欬去頂切逆氣聲也隙綉
 鏑雨口鏑切八聲欬去頂切逆氣聲也隙綉
 隙也孔緬繆充切網也劬勤也輸式朱切繕也
 時戰切緜錄文耽酒灑都舍切樂也昏呼
 籍謂之繕寫耽酒灑都舍切樂也昏呼
 明也心不蛤古沓切廐居舍也象改也
 劍鋤街切刺七自切唾赤脂切毬渠竹切
 鏤郎豆切紳式真切大帶也

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二十七

茂七

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫身受心法俱無自性了不可得即四念處
觀善不善法從心化生即四正勤心性靈通
隱顯自在即四神足信心堅固湛若虛空即
五根五力覺心不起即七覺支直了自性邪
正不干即八正道眼如乃至意如心境虛融
即六神通所以舍利弗不達常寂三昧目連
通不現前說法不當以未得法空神通故台
教云觀於一心歛有一切心觀一切心條無

諸心心無有無通至實相即神通也義海云
謂此塵無體不動塵處恒徧十方刹海無來
去之相是神足通不起于本座徧遊於十方
又見塵法界無際而有理事教義一切菩薩
皆同證入皆同修習此法更無別路是他心
通見塵法界解行現前之時即知過去曾於
佛所親聞此法以觀心不斷是故今日得了
是宿命通又見塵性空寂無相可得即不二
見若見相即為二也由無相即無有二名天
眼通經云不以二相見名真天眼又了塵無

生無性空寂即執心不起是漏盡通經云斷
結空心我是則無有生又聞說塵法界差別
之聲即知一切聲全是耳不復更聞也然此
聞無緣無得於聲悟一切法是常聞一切佛
法為天耳通金剛三昧經云大力菩薩言何
謂存三守一入如來禪佛言存三者存三解
脫守一者守一心如入如來禪者理觀心如
入如是地即入實際華嚴經頌云佛子住於
此念念入三昧一一三昧門闡明諸佛境禪
經序云質微則勢重質重則勢微如地質重

故勢不如水水性重故力不如火火不如風
風不如心心無形故力最無上神通變化入
不思議心之力也又能所融通自他一體即
四攝法不得身口意常隨智慧行即十八不
共法等畢至得果受記皆不離一心如海龍
王經云心淨無垢則為受訣乃至佛語龍王
其心意識無所住立則為受訣諸法如是以
無因緣諸法本諦覺了諸法平等無異則成
無上正真之道究竟求本無有受訣及成佛
道若受訣者若受訣已所以者何諸法無形

本末悉斷皆無有主一切諸法從因緣轉乃至諸法無二用本一故諸法本一離若干故乃至無量無邊教海行門皆是自心發現自心引出終無一法一行從外而成若起念外求隨他勝境悉是魔事故經云作斯觀者名為正觀若他觀者名為邪觀故知心正事正心邪事邪若未達一心觸途皆偽正行亦成邪行佛門變作魔門若入宗鏡之中無往不利苦行亦成妙行邪宗即是正宗只如五熱灸身外道一法若了之則勝熱為無分別智

焰之門若昧之則尼乾作大我見嚴熾之解是以法無邪正道在變通如西天尼乾子五熱灸身生大邪見佛弟子謂之言曰善男子如世人駕牛車於路欲速有所至打牛即是打車即是尼乾聞之勃然作色佛弟子曰善男子牛喻於心車喻於身何得苦身而不修三心不用灸身應當灸心華嚴經云復有十千緊那羅王於虛空中唱如是言善男子此婆羅門五熱灸身時我等所住宮殿諸多羅樹諸寶鈴網諸寶繒帶諸音樂樹諸妙寶樹及

諸樂器自然而出佛聲法聲及不退轉菩薩
僧聲願求無上菩提之聲云某方某國有某
菩薩發菩提心某方某國有某菩薩修行苦
行難捨能捨乃至清淨一切智行某方某國
有某菩薩往詣道場乃至某方某國有某如
來作佛事已而般涅槃善男子假使有人以
閻浮提一切草木棘為微塵此微塵數可知
邊際我宮殿中寶多羅樹乃至樂器所說菩
薩名如來名所發大願所修行等無有能知
其邊際善男子我等以聞佛聲法聲菩薩僧

聲生大歡喜來詣其所時婆羅門即為我等
如應說法令我及餘無量眾生於阿耨多羅
三藐三菩提得不退轉是以於一心正觀之
中最高樞要少用心力成大菩提故華嚴私
記云此經中總是法身作多種名字如人天
十善五戒為身聲聞四諦緣覺十二因緣菩
薩六度佛種智為身身是聚義於法身中隨
行位功德聚處名身若有情身相皆是法身
所起若無情國土盡從佛智所現終無纖毫
於宗鏡外別有異體而能建立故經云若一

法是有非無奪訶衍不能勝出若更有一法則不得稱獨尊獨勝為萬有之所依矣所以隨根不同見有多種遂為十波羅蜜五教不同一小乘教不成波羅蜜二始教要是菩薩種性人方有故又各有體性或說俱空三終教一一皆從真如性功德起四頓教一一皆不可說謂不施不慳乃至不智不愚等一切皆絕若十若六皆悉亡言五圓教一一圓融具德無盡又此十波羅蜜可以意得一念相應心捨則具十度捨而不取為施不為諸法

所汙即戒忍可非有為忍離身心相為進寂然不動為定決了無生為般若雖空不礙知相為方便希齊佛果是願思擇不動為力決斷分明為智一念方寸十度頓圓故華嚴經中七地菩薩念念具足十波羅蜜是以十度若圓八萬四千法門一時齊應凡曰祖教或淺或深但即之於心理無不盡若心外行事則取相輪迴任歷三祇終成妄想是以儒童曰昔我於無數劫國財身命施人無數以妄想心施非為施也今日以無生心五華施佛

始名施耳故華嚴經頌云設於無數劫財寶
施於佛不知佛實相此亦不名施又云於一
切善根生自善根想乃至於一切行生自行
想夫一切差別事相縱橫境界若於相上觀
察則行布難明若於體內消融悉皆平等故
先德云萬事驅歸體處平是非自向心中混
所以傳大士頌云返本還原去心性不沉浮
安住王三昧萬行悉圓收問萬行唯心則因
心起行夫道場法則全在事相而修云何總
攝千途咸歸一道答我此宗門一乘之妙唯

以一念心照真達俗成無上覺名為道場何
者照真則理無不統達俗則事無不圓所以
維摩經云一念知一切法是道場成就一切
智故什法師釋云二乘法以三十四心成道
大乘一念則確然大悟具一切智也肇法師
解云一切智者智之極也朗若晨曦衆冥俱
照澄若靜淵群像並鑒無知而無所不知者
其唯一切智乎何則夫有心則有封有封則
有疆封疆旣形則其智有涯其智有涯則所
照不普至人無心無心則無封無封則無疆

封疆既無則其智無涯其智無涯則所照無際故以一念一時必知一切法也又道場者實相理徧爲場萬行通證爲道則道無不至場無不在若能懷道場於胸中遺萬累於身外者雖復形處憤鬧跡與事鄰乘動所遊無非道場也所以禪要經云弃諸蓋菩薩白佛言世尊曾聞如來而坐道場道在何處爲近爲遠而可見不佛言善男子法身徧滿無非佛土十方世界五陰精舍性空自離即是道場云何問言爲近遠耶善男子若能悟解道

在身心如是之人則名爲見諸法無行經云文殊師利言世尊一切衆生皆是道場是不動相文殊師利云何是事名不動相世尊道場者有何義文殊師利一切法寂滅相無相無生相無所有相不可取相是名道場義世尊一切衆生不入此道場耶佛言如是如是是故世尊一切衆生皆是道場名不動相華嚴經頌云如是一切人中主隨其所有諸境界於一念中皆了悟而亦不捨菩提行又經云一刹那心覺一切法究竟無餘是妙菩提

今亦不礙事相道場以即法恒真相在無相
理外無事無相在相又無相在相則隱顯同
時相在無相則空有一際悲華經云雖修淨
土其心平等猶如虛空雖行道場解了三界
無有異相斯則行事而不失理照理而不廢
事事理無礙其道在中是以觀和尚於一心
門立十淨土成十種如來坐十種道場說十
種法門一金剛如來在於金剛道場能說金
剛法門以自心智見我心性此心從本來永
無諸相猶如虛空湛然不動明見之心名金

剛如來所說金剛法門者如經偈云菩薩智
慧心清淨如虛空無性無依處一切不可得
所云十淨土者如經云十方國土皆如虛空
二解脫如來在於無著道場能說無著法門
有為無為一切諸法相皆從心出無不心也
能出自心尚無體相云何依心所出諸法有
實體也即體與相一味無別有何所著是名
解脫如來所說無著法門如論云以一切法
皆從心起一切分別皆分別自心心不見心
無相可得三般若如來在於無住道場能說

無住法門經云入三世間中自身所住處隨求之處永無自性故不得住相是故當知一切諸相一無住之法隨緣之時相即相融從無住本立一切法能解無住之心名般若如來恒說無住法門四摩訶衍如來於無礙道場說無礙法門譬如虛空不動出生諸色雖出諸色不虛空外唯空所作色色空無礙融無二相修心亦然理事無礙理者心也事者身也從本已來色心無二如是身心無礙名為摩訶衍如來說無礙法門五菩提如來在

於無相道場能說無相法門經云四大無主身亦無我此離能所之相名為佛身如是觀心不絕者觀心行處圓備實相名菩提如來一切衆生即菩提相故六實際如來在於實際道場能說實際法門所謂以自眼見小物時其物相入於眼內其物至微以無內故則舍無外法界大相以此知一刹那心見物相時即後念心中無有物相前心後念皆自心故明知不動塵量徧至法界則自心實際徧一切處經云有所興業而有所作即為魔事

六根無所進不行諸法名平等精進七真如
如來在於常住道場能說常住法門觀心周
遊於塵刹中湛然凝寂此凝寂心稱至於緣
不失本體以是故盡未來際值緣恒不動故
名常住法也如經云有為無為一切諸法有
佛無佛性相常住戊七無有變異八法界如來在
於法界道場能說法界法門法者實相心界
者依此心所出諸刹譬如大海所生諸物皆
無不海一切諸法皆從實相心所生皆無不
心是故當知眼中所見色耳中所聞聲皆真

法也以一切法唯一法故如經云一切法唯
一相故九法性如來在於法性道場說法性
法門不分凡聖善惡之法名為性是不分法
法界同中重重無盡一中解無量法性無盡
故所以得知皆無盡者法界中入一一緣覓
時盡未來際無所得故十涅槃如來在於寂
滅道場能說寂滅法門一切法皆是涅槃能
得此意人者於動作處見寂滅法不離生死
常得涅槃不捨無常之身恒得常身經云衆
生如一切法如如無有生如無有滅以此義

故舉足下足不離道場於念念中常作佛事
故知通達一念法法周圓諦了一心門門具
足則無邊佛事不出一塵矣又智身徧坐法
性道場法身非坐而坐道場法門身安坐萬
行道場幻化身安坐水月道場智身者即法
性是所證以能證智安處理故證理之處是
得道之場法身者法身既無能所故曰非坐
非坐之坐湛然安住名坐道場法門身者如
云布施是道場不望報故等以萬行為得道
之處即是道場幻化身者涅槃經云吾今此

身是幻化身則所得道處如水中月故昔人
云修習空華萬行安坐水月道場降伏鏡像
天魔證成夢中佛果意云若因若果皆從緣
生如夢幻故是以若實若幻皆是一心以實
是心之性幻是心之相以因了相虛見自心
性時是得道之處故云道場如是解者舉下
之間無非道場矣則念念皆成無盡法門念
念悉證法華三昧如台教所明法華三昧者
即是四一理一教一行一人一觀一心三諦
理一一心三觀行一作觀者人一能證觀境

教一又法身理一般若教一解脫行一和合
三法成假名人一即觀行如來約六即位
四一於一念中念念四一一色一香無非四
一作如此觀行何法不是法華三昧也何者
以教理是心之所詮人行是心之所作以俱
不出一心故云塵塵念念皆是法華三昧問
既稱一心一身云何立種種身相種種法門
答斯乃萬化之原一真之本隨緣應用猶如
意珠對物現形若大圓鏡是以能包萬像是
大法藏出生無盡是無盡藏妙慧無窮是大

智藏法法恒如是如來藏本性無形是淨法
身體合真空是虛空身相好虛玄是妙色身
妙辯無窮是智慧身隱顯無礙是應化身萬
行莊嚴是功德身念念無滯是入解脫法門
心心寥廓是入空寂法門六根自在是入無
礙法門一念不生是入無相法門又此中旨
趣若相資則唯廣唯大演之無際若相攝則
唯微唯細究之無蹤斯乃離有無而不壞有
無標一異而非一異則四邊之火莫能燒百
非之垢焉能染但隨緣顯現如空谷響故大

涅槃經云譬如一人多有所能若其走時則名走者若收刈時復名刈者若作飲食名作食者若治材木則名工匠鍛金銀時言金銀師如是一人有多名字法亦如是其實是一而有多名故知約用分多體恒冥一廬山遠大師云唯一知性隨用分多非全心外別有諸數譬如一金作種種器非是金外別有器體隨用別分受想行等各守自相得言有數如金與器非無差別金器雖別時無前後心法如是若言定一金時應當無其諸器若言

定別器應非一金心法一異准此可知矣是以若但指金則失器壞於世諦若但指器則失金隱於真諦所以性淨隨染舉體成俗即生滅門染性常淨本來真淨即真如門斯則即淨之染不礙真而恒俗即染之淨不破俗而恒真是故不礙一心雙存二諦乃至無量身雲無量法門隨義雖分一心不動是以衆聖所歸無非法也法即心也是以法能成佛大報恩經云佛以法為師般若經云我初成道觀誰可敬可讚無過於法法能成立一切

凡聖故台教云若觀如來藏心地法門即是
觀如來眼耳鼻舌身意豁然真發得見佛性
三智現前三身具足故知舒為萬法卷即一
心中無量無量中一如華嚴經云爾時文
殊師利菩薩問德首菩薩言佛子如來所悟
唯是一法云何乃說無量諸法現無量刹化
無量衆演無量音示無量身知無量心現無
量神通普能震動無量世界示現無量殊勝
莊嚴顯示無邊種種境界而法性中此差別
相皆不可得時德首菩薩以頌答曰佛子所

問義甚深難可了智者能知此常樂佛功德
譬如地性一衆生各別住地無一異念諸佛
法如是亦如火性一能燒一切物火焰無分
別諸佛法如是亦如大海一波濤千萬異水
無種種殊諸佛法如是亦如風性一能吹一
切物風無一異念諸佛法如是亦如大雲雷
普雨一切地雨滴無差別諸佛法如是亦如
地界一能生種種芽非地有殊異諸佛法如
是亦如無雲曠普照於十方光明無異性諸
佛法如是亦如空中月世間靡不見非月往

其處諸佛法如是譬如大梵王應現滿三千
其身無別異諸佛法如是故知此宗鏡一心
之旨名具足道是圓頓門就緣起則無邊約
真性則無二一多交徹存泯同時如法藏法
師云明不二者若執塵與心為一遮言不一
以心所現非無緣故若執塵為二遮言不二
以離心外無別塵故一二無礙現前方入不
二經頌云無二智慧中出人中師子不著一
二法知無一二故又云若以塵唯心現則外
塵都絕若以心全現塵則內心都泯泯者泯

其體外之見存者存其全理之事即泯恒存
即存恒泯所以一心總含萬有萬有不異一
心如起信論疏云所謂法者即衆生心者出
其法體謂如來藏心舍和合二門以其在衆
生位故若在佛地即無和合義以始覺同本
唯是真如即當所顯義也今就隨染衆生位
中故得具其二種門也次攝一切世出世法
者辯法功能以其此心體相無礙染淨同依
隨流返流唯轉此心是故若隨染成於不覺
即攝世間法不變之本覺及返染始覺攝出

世間法猶此約生滅門辯若約真如門者即
鎔融合攝染淨不殊故通攝也下又具顯三
依於此心顯示大乘義者釋其法名謂依此
一心宗本法上顯示大乘三大之義故名此
心以為法也別中二先責總立難後開別釋
成前中責有二意一云心通染淨大乘唯淨十三
如何此心能顯之義又云心法是一大乘義
廣如何此心能示三義釋意云大乘雖淨相
用必對染成故今生滅門中既具舍染淨故
能顯也以廢染之時即無淨用故此釋初意

也又心法雖一而有二門真如門中示大乘
體生滅門中具示三大大乘之義莫過是三
是故依此一心得顯三大之義也又何故真
如門中云即示生滅門中云能示者以真如
是不起門與彼所顯體大無有異相詮旨不
別故云即示也以是不起故唯示於體也生
滅是起動門染淨既異詮旨又分能所不同
故不云即也自體相用者體謂生滅門中本
覺之義是生滅之自體生滅之因故在生滅
門中亦辯體也翻染之淨相及隨染之業用

並在此門中故具論耳是故下文釋生滅門內是所顯示三大之義意在於此何故真如門中直云體生滅門中乃云自體等者以所示三大義還在能示生滅門中顯非別外故云自也問真如是不起門但示於體者生滅是起動門應唯示相用答真如是不起門不起不必由起由無有起故所以唯示體生滅是起動門起必賴不起起舍不起故起中具三大又問真如生滅二門既齊相攝者何故真如門中唯示大乘體不顯於相用生滅門

中具顯三耶答真如是泯相顯實相不壞相而即泯故得攝於生滅已泯相而不存故但示於體也生滅是攪理成事門不壞理而成事故得攝於真如以成事而理不失故具示於三大體大者真性深廣凡聖染淨皆以為依故受大名隨流加染而不增返流除染而不減又返流加淨而不增隨流闕淨而不減良以染淨之所不虧始終之所不易故云平等不增減也相大者二種如來藏不空之義謂不異體之相故云性德如水八德不異於

水用六者謂隨染等幻自然大用報化二身
麤細之用令諸衆生始成世善終成出世善
故也下文顯之何故唯言善不云不善者以
不善法違真故是所治故非其用也若爾諸
不善法應離於真釋云亦不離真以違真故
非其用也鈔喻顯云一心如水真如如濕生
滅如波是水濕相即示水體是真如門是水
波相能示水之自體相用濕為自體八功德
相為相鑿像潤物為用是生滅門真如門是
體不說相用生滅門是相用故具說三大自

體相用又是知生滅是真如家相真如是生
滅家體體相雖異而不相離也其猶波水離
異豈得水在波外耶豈得水不與波為自體
耶所以疏云起舍不起者且真如不起之門
舉體成於起動生滅之相今起中舍不起猶
水起成波波舍於水於生滅門由有起故示
相用二大由舍不起故示於體大也故能具
示之又云真如門唯示體者無相用可示故
生滅門具示三者事理具足故又云如金莊
嚴具者真如隨緣成生滅生滅無體即真如

猶真金隨工匠之緣成諸器物器物無體即是真金應立量云真如生滅二門是有法互相攝故是宗因云不相離故同喻如金莊嚴具又云真不待立俗不待遣者一約真故無所遣以俗即真故二約真故不待立即俗之真本現故三約俗無所乖真即俗故四約俗不待立即真之差別故由是義故不壞生滅門說真如門不壞真如門說生滅門良以二門唯一心故是以真俗雙融無障礙也釋摩訶衍論云依本論略具三門一者本法所依

決定門二者根本攝末分際門三者建立二種摩訶衍門論云所言法者謂衆生心者即本法所依決定門論云是心即攝一切世間法出世間法者即是根本攝末分際門論云一法界心總攝一切生滅門法是故名爲攝世間總攝一切真如門法是故名攝出世間論云依於此心顯示摩訶衍義者即是建立二種摩訶衍門一者心真如門二者心生滅門一者一體摩訶衍二者自體自相自用摩訶衍作一法界心真如門即顯示一體摩訶

衍法作一法界心生滅門能示自體自相自
用摩訶衍法乃至依真如門所趣入之摩訶
衍法唯立體名依生滅門所趣入之摩訶衍
法立自名以真如門中無他相故生滅門中
有他相故他謂一切不善品法自謂一切清
淨品法若所對治他無能對治自無故唯言
體不說自焉若所對治他有能對治自有故
名言自不說體焉又一種本法各有十名名
通義別一者名為廣大神王此中有二一者
鳩那耶神王二者遮毗佉羅神王第一神王

住金剛山一向出生吉祥神衆第二神王住
大海中徧通出生一切種種吉祥神衆過患
神衆二種本法廣大神王亦復如是一體本
法一向出生真如淨法三自本法自體自相
自用徧通出生一切種種清白品法染汙品
法故自體契經中作如是說文殊師利前白
佛言世尊甚深極妙二種大乘不覺同異極
疑衆心如宜世尊為衆更說佛造作相而告
文殊言善男子如是二法譬如金剛神王及
主海神王其相各差別謂如金剛神王住金

剛山見諸境界唯現金光不現餘光真如一
心金剛神王亦復如是唯有淨法無有餘法
故又如金剛王唯出清淨眷屬當不出生雜
亂眷屬真如一心亦復如是唯出生死垢清
淨法故復次譬如主海神王住大海中出生
種種麤惡眷屬種種善妙眷屬十七生滅一心主
海神王亦復如是出生一切染淨法故二者
名為大虛空王此中有二一者空自在空王
二者色自在空王第一空王以空容受而為
自在第二空王以色容受而為自在二種本

法亦復如是一體空王以無住處而為自在
二自空王以有住處而為自在故金剛三昧
契經中作如是說心如法理自體空無如彼
空王本無住處一地契經中作如是說一心
法體於諸障礙無有障礙令住諸法譬如空
王於一切色得自在故容受大種故三者名
出生龍王此中有二一者出生光明龍王二
者出生風水龍王第一龍王以淨光明而為
依止第二龍王以風水德而為依止二種本
法出生龍王亦復如是一體本法以純淨法

而為其體二自本法以染淨法而為其德故
順理契經作如是說一心本法純一無雜譬
如光明龍王以淨光明而為宮殿以淨光明
而為身相以淨光明而為徒眾無始契經中
作如是說譬如大海中有大龍王名曰出生
風水從其頭頂出生澄水從其尾末出生灑
嵐由是龍故大海水常恒相續無有斷絕一
心龍王亦復如是能生一切差別平等種種
諸法常恒相續無有斷絕四者名為如意珠
藏此中有二一者金王如意二者滿主如意

第一如意唯出金剛第二如意具足出生善
不善物二種本法亦復如是一體如意唯生
淨法二自如意通生染淨故如契經中作
如是說佛告金剛藏言佛子譬如金翅鳥王
命終然後其心入海為如意珠能生金沙利
益龍王一心本法亦復如是能生真理利益
圓滿者本性智契經中作如是說譬如遮多
梨鬼為報恩故於萬劫為如意珠利益海生
一心如意亦復如是能生長生死及涅槃法
故五者名為方等此中有二一者白毫方等

茂七

十八

二者亂色方等第一方等中唯現前天像第二方等中通現五趣如是二毫衆生身分顯了分明譬如明鏡二種本法亦復如是故攝無量契經中作如是說清淨法界如白必薩伊尼羅無盡法界如亂必薩伊尼羅故六者名為如來藏此中有二一者遠轉遠縛如來藏二者與行與相如來藏實際契經中作如是說佛子如來藏者唯有覺者唯有如如離流轉因離慮知縛一一白白是故名為如來之藏楞伽契經中作如是說如來藏者為善

不善因受苦樂與因俱若生若滅猶如技兒故七者名為一法界此中有二一者純白一法界二者無盡一法界第一法界如空劫時第二法界如住劫時真如法界契經中作如是說空種無礙如空長時徧種無礙如有長時故八者名為摩訶衍義十九一者一體摩訶衍二者自體自相自用摩訶衍廣如前說九者名為中實此中有二一者等住中實二者別住中實第一中實如獨明珠第二中實如順明珠中實契經中作如是說離邊真心若真

如依如異同珠若生滅依如同異珠故十者
名為一心此中有二一者是一是一心二
者是一切是一一心第一一心隨所作立名
第二一心隨能作立名一心法契經中作如
是說爾時舍利弗白佛言世尊本地脩多羅
作如是唱其心體性非大非小非法非非法
非同非異非一非一切何因緣故今日自言
真如一心因一故一生滅一心因多故一將
非世尊無有前後相違過耶佛言善男子莫
作是說所以者何心法非一因所作一故假

名為一心法非一切因所作一切故假名一
切而言一心不說一切心者隨能作心立其
名故乃至廣說是名為十如是十名總諸佛
一切法藏根本名字訖故知總立一心別含
多義真如門內無自無他生滅門中有善有
惡隨緣開合雖異約性一理無差如上滅門
義味方足又開則無量無邊之義為宗因即
二門一心之法為要二門之內容萬義而不
亂無邊之義同一心而混融是以開合自在
立破無礙開而不繁合而不狹立而無得破

而無失是為馬鳴之妙術起信之宗體也所謂開合立破而不繁不狹無得無失者良由即是心故設離斯旨無法施為若論正宗非多非一如天台涅槃疏云如是正業不可言三不可言一言一則失用言三則傷體即體而用即用而體問既不可言三云何說三亦不可言一云何說一答宗非數量非一非三說徧恒沙而三而一疏云昔為破邪說一為三三不乖一今為破別說三為一一不乖三如此三一乃是諸佛境界故云即體而用一

二十七

二十

不違三即用而體三不違一體用自在破立無礙矣

宗鏡錄卷第二十七

音釋

抹莫割切 曠許羈切 疆居良切 憤古對切
摩碎也 日光也 界也 亂也
 陰於禁切 瞳於計切 鎔餘封切 澌純括切
猶於計切 於計切 餘封切 純括切

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第二十八

茂八

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫宗鏡緣起自在法門皆談如理實德法如是故非約變化對治權巧所說一一法皆得全力非是分力盡為法界體各住真如位如大寶積經云若人欲解一切法相欲知一切眾生心界皆悉同等當學般若波羅蜜故知不歸宗鏡何以照明斯即無礙法門無有一毫所隔約華嚴宗有十種無礙一性相無礙二廣狹無礙三一多無礙四相入無礙五相

是無礙六隱顯無礙七微細無礙八帝網無礙九十世無礙十主伴無礙今於事法上辯此十無礙例餘法准知一性相無礙者如經云此蓮華葉即具此十義謂此華葉即同真性不礙事相宛然二廣狹無礙即此華葉其必普周無有邊際而恒不捨本位分劑此則分即無分無分即分經云此諸華葉普覆法界三一多無礙即此華葉具無邊德不可言一融無二相不可言多四相入無礙此一華葉舒已徧入一切差別法中復能攝取彼一

切法令入己內是故即舒恒攝同時無礙五
 相即無礙此一華葉必廢已同他舉體全是
 彼一切法而恒攝他同已令彼一切即是已
 體是故已即是他已不立他即是已他不存
 他已存亡同時顯現六隱顯無礙此華葉既
 徧一切彼一切法亦皆徧此能徧彼則此
 顯彼隱彼能徧此則彼顯此隱如是此彼各
 有隱顯無礙七微細無礙又此華葉中悉能
 顯現微細刹土炳然齊現無不具足經云一
 塵中微細國土曠然安住八帝網無礙又此

華葉一一塵中各有無邊諸世界海世界海
 中復有微塵此微塵內復有世界如是重重
 不可窮盡非是心識思量境界九十世無礙
 此一華葉橫徧十方豎該九世以時無別體
 依華以立華既無礙時亦如之十主伴無礙
 又此華葉理無孤起必攝無量眷屬圍繞經
 云此蓮華有世界海微塵數蓮華以為眷屬
 此經所有眷屬互為主伴具德圓滿是故見
 此華葉即是見於無盡法界非是託此別有
 所表經云此華蓋等皆從無生法忍所起此

一華葉既具十種無礙餘一切事亦皆如是
斯十玄門不出事理若從事理無礙交參則
有因陀羅網門微細相容門純雜具德門等
若依事理逆順相融則有具足相應門隱顯
俱成門相即自在門等是以一多相入而非
一以相資不壞自相各各現故非一以一多
相即而非異以一多相攝互泯絕故非異則
宗鏡之內凡有一法一塵悉各具此十無礙
門如一蓮華葉法爾如是若不見者圓信不
成皆局方隅盡爲權漸終不能一多即入心

境融通耳記釋蓮華十玄門一同時具足相
應門者夫十玄十對凡舉一事必具十玄凡
一玄門必收十對泛明一法一一圓收十對
者一教義二事理三境智四行位五因果六
依正七體用八人法九逆順十感應如一蓮
華具茲十對萬法例爾一教義謂見此蓮華
能生解故二事理華即是事舉體同真故三
境智華是所觀同智性故四行位是萬行華
隨位別故五因果因事之華攬成果故六依
正全是所依亦能依故七體用體同真性用

應機故八人法恒攬爲人攝爲法故九逆順
逆同五熱順十度故十感應徧應一切亦能
感故如一華旣爾餘一切事准以知之如事
法旣爾餘教義等一切皆然准思可見妙嚴
品喻佛身云譬如虛空具含衆像此舉佛身
具足諸法也又晉經性起品頌云三世一切
劫佛刹及諸法諸根心心所一切虛妄法於
一佛身中此法皆悉現是故說菩提無量無
有邊亦約佛身心具也又普賢三昧品云能
令一切國土所有微塵悉能容受無邊法界

據能具之言但以業用總由德相本自具足
即是德相令總見之即爲業用下業用准之
十行品云此菩薩於其身中現一切刹一切
衆生一切諸佛入法界品云善財見普賢一
一身分一一毛孔皆有十方一切世界三千
界中地水等輪諸山河海人天宮殿種種時
劫諸佛菩薩如見現在世界如是前際後際
一切世界中悉爾明見乃至十方刹塵中現
三世一切境界一切佛刹一切衆生一切佛
出興一切菩薩及聞佛菩薩衆會言音斯並

是同時具足相應門也二廣狹自在門者先明廣狹後會通純雜先明廣狹者如善財歎樓閣云不動本處而能普詣一切佛刹者之所住處入法界品摩耶夫人云又善男子彼妙光明入我身時我身形量雖不踰本然其實已超過世間所以者何我身爾時量同虛空悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故如是等文皆廣狹自在也次會通純雜者如云萬行紛披比華開錦上此是諸藏純雜具德門然有二意一者若以契理為純萬行為

雜則是事理無礙非事事無礙設如菩薩大悲為純盡未來際唯見行悲餘行如虛空若約雜門即萬行俱修者此二門異亦不成事無礙二者如一施門一切萬法皆悉名施所以名純而此施門即具諸度行故名為雜如是純之與雜不相障礙故名具德者則事無礙義成而復一中具諸度諸度存即相入門若一即諸度復似相即門故不存之昏首改為廣狹自在門若華開錦上者意取五線相宣華色雖異一一之線皆悉通過通喻

於純異喻於雜故常通常異名為無礙不同
繡畫但異不通釋曰若異而不通失一性圓
融之道若通而不異無萬行莊嚴之門今常
異常通無間無斷則真體冥寂不礙隨緣大
用現前無妨正性可謂比華開錦上猶雲起
長空矣又賢首意云萬行純雜有通事理無
礙及單約事說故廢之耳謂同一法界故純
不壞事相故雜此即事理無礙也一行長行
故純不妨餘行故雜此但約事也故昔廢之
而立廣狹今欲會取即事同理而徧故純不

壞一多故雜則亦有事事無礙義耳如以入
門取之則一切皆入入中有多法門故名爲
雜如妙嚴品說諸衆海各各唯一解脫門純
也普賢菩薩得不思議解脫雜也入法界品
中慈行童女云我於三十六恒河沙佛所修
得此法彼諸如來各以異門令我入是般若
波羅蜜普莊嚴門即純雜無礙也又善財童
子所求諸善知識各言唯知此法門又云多
劫唯修此門者即純門也諸善知識皆推進
云如諸菩薩種種知見種種修行種種證得

者此雜門也自言知一推他有多自他雖異然屬一身此亦純雜無礙門也三一多相不同門者一多無礙等虛室之千光由一與多互為緣起力用交徹故相涉入是曰相不壞其相故云不同如一室內千燈並照燈隨盞異一一不同燈逐光通光光涉入常別常入恒異恒融故經頌云一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所畏又即如理之徧如理之包舒攝同時若具作者一或唯入以一入一切故二或唯攝以一攝一切故

三即入即攝同時無礙故四非入非攝以入即攝故非入攝即入故非攝五或具前四以是解境故六或絕前五以是行境故行起解絕故華嚴經云此菩薩於一毛孔中普能容納一切國土又云一切身中悉能包納盡法界不可說不可說身而衆生界無增無減如一身乃至徧法界一切身悉亦是故寂照神變三摩地經云於其一切有情身中普能示現一有情身又能於一有情身中普現一切有情之身有情身中能現法身又能於法

身中現有情身乃至能以一心隨念悟入一切衆生無際劫數普現所作業果異熟隨其所應開悟有情悉令現見皆得善巧四相即門者廢已同他者是相即義以上相入則此彼互存如兩鏡相照但約力用交徹明耳今此約有體無體故言廢已廢已即已無體也同他即他有體也如經頌云一即是多多即一文隨於義義隨文如是一切展轉成此不遠人應為說既言展轉成即異體類相望也不思議法品云諸佛知一切佛語即一佛語

此同類相即也初發心品云心以發故即與三世一切諸佛體性平等乃至云真實智慧等者此顯位上下相即也入法界品云彌勒告大衆言餘諸菩薩經無量百千億那由他劫乃能滿足菩薩行願乃能親近諸佛菩提茂八此長者子於一生內則能淨佛刹等五隱顯七門者如八日月者即取明處為顯暗處為隱而必同時故云俱成不同十五日唯顯月晦日唯隱又暗處非無明明處非無暗但明顯處暗隱暗處明隱亦得云隱顯俱成故云隱

顯俱成似秋空之片月如八日月半顯半隱
正顯即隱不同晦日隱時無顯不同望日顯
時無隱則明下有晦晦下有明如東方入處
即於東起如明下有闇西方起處即於西入
如暗下有明故稱秘密俱成亦如夜摩天偈
云十方一切處皆謂佛在此或見在人間或
見在天宮則見處爲顯不見處爲隱非佛不
徧十定品云或見佛身其量七肘或見佛身
其量八肘或見佛身其量九肘乃至或見佛
身不可說不可說佛刹微塵數世界量則見

七肘時七肘顯餘量皆隱也餘顯例然故彼
喻云譬如月輪闇浮提人見其形小而亦不
減月中住者見其形大而亦不增釋云見其
大則大顯小隱見小則小顯大隱而不增減
則是秘密俱成餘一切法類可知也如經云
摩耶夫人於此一處爲菩薩母三千世界爲
母亦然然我此身非一處住非多處住亦隱
顯義此處爲母此顯彼隱等非一處住即是
一隱例有多顯非多處住即是多隱例有一
顯亦是雙奪俱泯之句非隱非顯秘密之義

然若約智幻即業用門約極位成即德相門
六微細相容門者經頌云一一毛孔內各現
無數刹即業用門又德雲比丘云住微細念
佛門於一毛端處有不可說如來出現悉至
其所而承事故此通於德相業用判定記云
此微細德不同相在德彼約別體別德相望
相在此但當法即具一切炳然齊著七因陀
羅網門者此帝網觀如一華一塵以稱性故
能攝一切餘塵餘法亦皆稱性何有一法而
不攝耶應以塵對餘刹以辯重重欲令易見

且以一塵望餘塵謂一塵之內所含諸刹彼
所含刹亦攬塵成此能成塵亦須稱性塵既
稱性亦須含刹第二重內所含諸刹亦攬塵
成塵復稱性亦須含刹第三重塵含第四重
刹第四重塵含第五重刹重重塵成重重稱
性無窮無盡猶如鏡燈以喻帝網若言帝網
從喻受名若就法立應名重現無盡門如一
珠之內頓現萬像如一塵內頓現諸法但是
一重一珠現於諸珠方成重重之義珠皆明
淨如塵稱性一珠現於多珠猶如一塵現於

多剎塵所現珠影復能現影如塵內剎塵復能現剎重重影明重重互現故言至無盡釋曰重重無盡者即是一一法皆含真如心性無盡之理所以互徧重重如無盡意菩薩經云無盡意言以一念慧成阿耨多羅三藐三

波八

九

菩提我嘗如是覺了分別舍利弗是名菩薩一道無盡又菩薩瓔珞本業經云佛子法門者所謂十信心是一切行本是故十信心中一信心有十品信心為百法明門復從是有法明心中一心有百心故為千法明門復從千法明心中一心有千心為萬法明門如是增進至無量明轉勝進上上法故為明明法門百萬阿僧祇功德一切行盡入此明門釋曰何以入此明門以自心明故能通萬法故名之為門況帝珠瑩淨影現重重比塵剎性明能含萬法如觀佛三昧海經云佛告阿難善法者所謂一切無量禪定諸念佛法從諸心想生是名功德藏雜華嚴經一乘修行者祕密義記云緣起陀羅尼者一起而一切起見一而見一切故一切諸法不可說不可說

一法中有十重重現顯此一法中所顯一切法中亦復如是十重重顯現無盡無盡如摩尼雨寶經十不可說十無盡故以此陀羅尼無盡寶雨一切諸十不可說十無盡寶此所雨寶中又雨十無盡寶乃至無盡無盡故名因陀羅尼此中所明陀羅尼不有餘處不出大日毗盧遮那法界身此身即是一切衆生身總持十不可說十無盡法故名陀羅尼此身中有八種五摩尼若約圓融不問佛衆生皆俱圓融顯現不可具說凡夫不解故不得

根五用聖者解故得根五用得五根用者通名二種陀羅尼即根本因陀羅尼緣起陀羅尼八種五摩尼者一者上方體著有五摩尼一眼二耳三鼻四舌五口二者左方有五摩尼一大指二頭指三中指四無名指五小指三者右方五種摩尼即右手五指四者下方足亦五摩尼一大指二頭指三中指四無名指五小指五者下右方五摩尼義即右足五指六者就全身又五摩尼一頭二左手三右手四左足五右足七者就五大五摩尼一地

二水三火四風五空八者就五內又五摩尼
一心二肺三腎四脾五肝辯業用者一眼此
雨能徧照分別十方所有善惡法十無盡佛
國土微塵數諸佛菩薩聲聞緣覺十不可說
體相心行又照見世間種種所有十不可說
衆生十無盡苦樂等事此光明寶摩尼王若
不善用一刹那中沉苦輪迴無有窮已若善
用一刹那中究竟無上菩提如一刹那一切
剎那亦爾二耳此雨能分別世間種種苦樂
等音聲又無漏聖者音聲此光明寶摩尼王

若善用即一剎那中究竟無上菩提若不善
用一剎那中招無出期苦三鼻此雨能分別
一切世間種種名香凡聖正報身分依報宮
殿等香又人間中種種作善作惡念善念惡
乃至念無上菩提等香此光明寶摩尼王若
善用一剎那中究竟無上菩提若不善用一
剎那中招十無盡苦四舌此雨能分別演說
十無盡佛刹塵數一切諸佛菩薩等十不可
說無漏妙法乃至一切世間善不善身口意
業行等此光明寶摩尼王若善用一剎那中

究竟無上菩提若不善用一剎那中招無出
期苦五口此雨能分別演說十佛刹塵數佛
菩薩十不可說三業行十無盡諸衆生所有
邪正等法此光明寶摩尼王若善用一剎那
中究竟無上菩提若不善用一剎那中招無
出期苦二者上左方摩尼一一摩尼周徧十
不可說法界能雨十不可說天衣天饌華香
等種種莊嚴雲此光明寶摩尼王若善用一
剎那中究竟無上菩提若不善用一剎那中
招無出期苦三者上右方五摩尼如左方亦

爾四者下方左五摩尼雨能令飛行十方不
可說十無盡法界虛空界佛國土海歷事諸
佛承給供養以此無礙神足一剎那中徧至
十不可說一切衆生界示教利喜廻向佛道
無疲無厭此光明寶摩尼王若善用一剎那
中究竟無上菩提若不善用一剎那中招無
出期苦五者下方右五摩尼雨無盡寶如左
亦爾如上所說一身分中法界法爾十重
重十無盡不可窮極如不思議品云一切法
界虛空等世界悉以毛端周徧度量一一毛

端處於一一念中化不可說不可說佛刹微塵等身乃至一一法中說不可說不可說佛刹微塵等名句文身充滿法界一切衆生無不聞者盡一切未來際劫常轉法輪等此則處以毛端該於法界時以刹那盡於劫海謂

茂八

十二

於此處頓起業用謂於此時常起業用此亦不待因緣諸佛法爾六者全身五摩尼者若善用名金剛輪若不善用名地獄猛火輪上方摩尼者名日月星宿摩尼若善用不起風雷雲霧若不善用現種種不吉祥事其餘四

摩尼總名拒敵劔輪七者五大五摩尼總名莊嚴佛國土成就衆生八者五內摩尼此有十義一名因陀羅網體備五珠者重重無盡義二名錠光玻瓈如玻瓈鏡頓現萬像故名圓鏡普現諸法無分別義此二鏡二名一義四名滿月清涼解脫義息煩惱焰故五名烈火令無遺餘義如劫火故六名金剛杵拒敵義破煩惱軍故七名閻浮金無鑿無價義八名無價摩尼雨寶無量亦無類義九名無畏印如持世間大王印隨所至處得無畏故

十名大日如來奪千電烈宿百千億十不可說日月光明義又因陀羅網者約喻說網主即天主由宿世十不可說劫歷事供養諸釋梵王是故得此果報以此寶網莊嚴天宮殿以化諸天衆悉令知一切善惡業報諸天衆見此事已皆悉不放逸令勤行精進乃以此網令類知十無盡重重法界法門故顯其體德備五珠者如是無盡五珠五五為部其數無量何故得如是依報莊嚴者由一念中如是以十無盡戒定慧解脫解脫知見五分法

身等乃至演說十不可說十無盡法門海熏修自身心故得如是十無盡依報所有世界海中十不可說諸天衆皆悉流入大日毗盧遮那果海中如一念一切中亦如是不可窮盡此皆去情思之是名體德備五珠也五珠者白珠赤珠青珠黃珠黑珠一為本法攝餘四珠如舉一為本法餘四隨舉為本法亦是又白珠中餘四現及本白影影又影現如白珠現影中又影現一切珠亦如是如是十重重十無盡不可具說又諸衆生所造作業

影現善惡無記現又無漏聖人所證因果上中下位分於中皆具現如天珠中現一切宮殿樓閣柱楹栢栴現如是是時諸天見此事已深起慈悲心救護心三業中不作惡心勤行精進不敢放逸又此五色珠中隨衆生業影現白中天清淨業現赤中無記業現青中餓鬼畜生業現黃中人間種種輪轉不相捨離世善業現黑中地獄種種苦業現乃至十方諸佛八相成道靡不於中重重影現心等五色珠因陀羅網亦如是於中有業識細相

轉識中相現識麤相目見可貪色時眼脉走黃黃熏隨五摩尼黃色現是名貪業現五道業作目見可瞋色時目脉走青青熏隨色摩尼青色現是名瞋業現五道業作目見可善可惡不識不知色時目脉走黑黑熏隨色摩尼黑色現是名癡業現五道業作純白色時此諸天業現表而可知約實而言一一業中皆具一切如是重重無盡即德用自在門是根本因陀羅尼並是實義非變化成此是如理智中如量境界也皆是法性實德法爾如

是十重重藏十無盡藏此約圓教法以十數
顯重重亦以十數顯無盡又此天網能現一
切影即是意業能雨一切寶即是身業能出
一切音聲即是口業然一切諸法皆從果海
中出然還無不歸於果海中約實而言至意
此中在者正此果海之文處此中有三一德
用自在如珠喻二知根海三如根五用如前
已辯此知根海一種能知者有三種人一佛
二菩薩聲聞緣覺三凡夫云何根海謂大日
毗盧遮那智藏海此海中有三種波此上三

種人次第能知此海本來寂云何生波浪由
忽爾念無明風起於波浪云何波相此無明
風動智藏海中生波浪譬如以錙盛清水初
置火邊初時細動有如粒子漸大動有如細
流漸大動有如涌騰然此自然隨風之色或
得破種種穀破諸草木或滋萌五穀成熟一
切果實若欲起此風時最初雲霞於外顯現
然後起大風若此拔草木根栽及諸五穀海
上起黑雲若此破五穀一切果實不拔草木
根栽海上起青雲若此成熟五穀滋萌一切

華草海上起白黃雲若此非善非惡海上起
 慶色赤雲由此三種能知若此極細一船師
 所知若此中二船師所知若此極麤相於上
 現凡夫所知如是毗盧遮那智藏海中有三
 風三波秘密難知良以一切衆生自心處內
 有八辨普面切即一切衆生心腹內有八辨
 為華五藏其八辨相狀一似牛黃也
 和合成蓮華此蓮華中有正徧知海是名毗
 盧遮那智藏亦名蓮華藏莊嚴世界海此海
 有三種波者一業相二轉相三現相然此蓮
 華藏海有二種門一大藏金剛門二差別金

剛門然凡夫華未開發聖者華已開發此未
 開發華萼上有九孔名差別金剛門此華莖
 上有一大孔是名大藏金剛門凡衆生業將
 起從大藏門風起飄動心海乃至涌出差別
 門中已後眼等五根面上乃至諸根中周流
 不知手舞足踏手擎足擾動初發微細是名
 業相諸佛境界次漸麤涌出差別門未現面
 貌是名轉相諸菩薩聲聞緣覺境界後於諸
 根貌面中顯現善惡相極麤是名現相諸凡
 夫境界若諸佛現在一刹那中了知十世九

世無礙如一刹那一切刹那亦爾是名知根
海又若網所張處謂諸宮殿若配法者宮殿
即是支末因陀羅無盡五體德備五珠即是
根本因陀羅若祕密釋者此天主因陀羅乃
是一切衆生身中實性往昔由與毗盧遮那
如來俱同一因及諸釋師子俱同一善根故
又此十不可說一切諸天衆此皆謂諸十不
可說同類十無量異類清淨緣慮心是也其
餘一切不可說所現雜染業影一切皆欲界
一切雜染心是也又云圓融國土差別世界

海等種種境界不在心外此有師子臆中五
華藏互交涉入十重重十無盡由逆順成十
華藏猶如因陀羅網互現影故又云五華藏
者過多不六減少不四一切五部准此可知
類八五相亦復如是五華藏者即五色蓮一
白蓮二赤蓮三青蓮四黃蓮五黑蓮是五蓮
華皆悉由無生法忍所起從大悲胎藏所生
此華相色即師子臆中五種色大蓮華此即
經中所說師子勝相國是也一約世間之五
行方處釋色相者一者肺華三葉白色似半

月二者心華赤色有三角三者肝華八葉青色具五色四者脾華一葉黃色有四隅五者腎華八葉黑色二約五大者一風黑色似半月二火赤色三角三空青色具五四地黃色四方五水白色圓問何故所配初後相違耶

卷八

十七

答肺名金金者西方白良由肺內有息風故名風腎名水水者北方黑良由有腎為水能形物體性不相違也此五華藏若異體謂諸華各各差別若同體謂住一徧應故諸華中各皆由一華徧應多華故各多華全為其一

華是故能有多箇一華然彼多一華由本一華應多華故雖有多一華然彼多一華與本一華體無差別故是故名同體以諸緣起門內有三義故一不相由義謂具自德故二相由義謂差別故三無礙義不可說故乃至由此緣起是法界家實德故普賢境界具德自在無障礙故即是圓滿教主大日毗盧遮那如來以如是圓滿鎔融廣大身於如圓滿鎔融廣大蓮華藏莊嚴世界海中攝其餘樹形等圓滿鎔融廣大世界海以如是圓滿鎔融

廣大十不可說法界海為境界坐如是圓滿
鎔融廣大蓮華藏半月形摩尼師子座示如
是圓滿鎔融廣大無盡攝生威儀身雲差別
業用無邊無邊如是重重無盡無盡而如來
無來往無功用此皆海印三昧中炳然顯現
故亦法界法爾故能如是如摩尼雨寶天鼓
出音雖無功用所作得成就如是所現雖廣
大而論時不過一刹那論處不出一塵如是
一切皆一刹那所現如一刹那一切剎那中
亦如是如一塵一切塵中亦如是也故知是

心大海中有大菩提心龍無邊無盡是心所
有一切法無邊無盡故名閻浮提中人之力
所不能受持如海雲比丘所持性起一品雖
須彌山聚筆四天下塵數四海墨不能書者
良由是心性無盡故智者不須遠求矣問何
故蓮唯八葉答謂三乘果德體同照而用未
周故云八葉耳若化周塵道中德滿十方乃
名十葉今約少分四攝四無量故名取八也
一葉表一實五葉表五乘又心內辯正八和
合為蓮華體故名八葉又一切凡夫心處雖

未能自了其內心亦自然而有八辯合成蓮華形今但視照此心令其開敷即是三昧實故若視此心八葉之華即得與理相應此八葉者四方即是表四攝四隅即表如來四智此華本來無生即是菩提心當知一切法門皆是從心而所有也若解是者心華自然開能見佛如云心開意解即此義也開心者即入無生門也又心內有四種摩尼一者月藏即是聲聞人月者清涼義由有息煩惱焰暑氣故名戒月藏二者日藏即緣覺日即慧義

以大利慧能乾十二因緣大河故名慧日藏三者萎華寶即菩薩三藏總持辯才無邊可得佛果寶故菩薩如愚如朴凡夫不知為知如新淨華菩薩知為不知如萎華故名萎華寶四者寶淨即諸佛是也摩尼寶清淨光明成就故名寶淨此中諸寶十八凡夫愚癡不實實不能知須試而後能知實寶也譬如伽陀羅等四種炭火投於其中可試以月藏投火中雖不出出俱變色以此當知非真寶又以日藏投火中火中則變出則歸本色以此當

知非寶又以萎華寶投火中雖不出出俱不變假使不變猶雨寶有失以此當知非勝寶又以寶淨摩尼寶投火中雖不出出俱不變又雨寶無盡初二寶爲下寶中一寶爲中寶後一寶爲勝寶如是心內四種真摩尼試實不實何以得知有無量四魔以聲聞投小叫喚地獄中已雖不出出俱生疲獸心以此當知下劣性又以緣覺投大叫喚地獄中已於其中則生疲獸心出則得本心又以菩薩投火燒熱地獄中雖不出出俱不變而恭敬善

知識處漸有關由是當知雖不變少有失乎又以佛投阿鼻大地獄中雖不出出俱不變亦無怖畏心亦復供養善知識度諸衆生示現八相而不休息常於諸道中代一切衆生受諸苦惱無疲獸心譬如輪王寶馬一刹那周行四天下而復於一切時中一切刹那中周行塵方不生疲獸又云一切諸衆生從本以來同一實性相覺時不增迷時不減不問凡聖唯此一大日毗盧遮那之善巧性相及妄念時不改凡夫時善惡無記種種一切煩

惱妄想所見種種一切諸法國土山河沙石
瓦礫樹木叢林羣獸雌雄卵殼強弱互相食
噉牝牡媿欲窟穴相奪人間男女偷盜劫掠
貪財貪色貪名貪利互相殺奪乃至已生當
生現生一切惡法性相乃至一切諸善法已
作當作現作乃至璧玉金銀赤白銅鐵珠珍
珂貝一切華香幡蓋宮殿樓閣凡一切諸所
用物像皆此大日毗盧遮那度生德用全此
法界身雲何以故若離此相已外諸佛以何
方便化度一切衆生類是故法界一法皆諸

成八

二十

佛法然一切凡夫違諸差別相起種種異見
由不知忽爾無明計種種異見如經中所說
依正論釋但是一善巧方便盤廻屈曲成所
依華藏於一一華葉中顯十佛令知相雖萬
差皆是毗盧遮那十身所作十身差別機感
多端耳又緣起陀羅尼有二一淨緣起如清
渚起波二染緣起猶濁河鼓浪清濁雖異濕
性無差如淨緣返流聖地之中染緣隨流凡
境之內凡聖雖別一心湛然此猶約迷悟似
分若直了一心全成性起無復凡聖之號曷

有清濁之文問所云五根作用皆稱光明寶
摩尼王悉能雨寶凡夫根器亦如是耶答經
云六自在王常清淨所以稱王王是自在義
是以眼根任運觀色自在無礙經云譬如眼
光照了前境其光圓滿得無增愛又常在現
量本性不遷豈非如王常得自在并一所稱摩尼
者是雨寶義如云應眼時若干日萬像不能
逃影質豈非雨寶義又云眼門放光照破山
河大地豈非放光義則玄鑒無遺幽微洞察
五根隨用亦復如是乃至意根一念千里無

有障礙如云應意時絕分別照燭森羅終不
歇透過山河石壁間要且照時常寂滅故知
六根不惡還同正覺智者無為愚人自縛可
謂身之寶藏心之明珠不說不知空沉苦海
先聖悲愍意在於斯矣又所陳法喻為未信
之人此是世間摩尼況我心之雨寶如將大
海比我心之宏深且摩尼是質礙之色法豈
同丹臺無盡之法財大海是有限之波瀾寧
等靈源不窮之性水乃略況於少分可謂天
地懸殊尋萬丈而未得毫釐指百分而纔言

一二切忌自屈不肯承當耳八託事顯法生
解門者華嚴經云百千億那由他不可說先
住兜率宮諸菩薩衆以從超過三界法所生
離諸煩惱行所生周徧無礙心所生甚深方
便法所生無量廣大智所生堅固清淨信所
增長不思議善根所起阿僧祇善巧變化所
成就供養佛心之所現無作法門之所印釋
曰此上併出因也又云出過諸天諸供養具
供養於佛者即說多果也次一因成一果經
云以從波羅蜜所生一切寶蓋於一切佛境

界清淨所生一切華帳無生法忍所生一切
衣乃至解諸法如夢歡喜心所生佛所住一
切寶宮殿既以無生忍唯生於衣等故云一
因一果後一因成多果謂但舉無生為因總
生諸果故經云無著善根無生善根所生一
切寶蓮華雲廿八一切堅固香雲廿二一切無邊色華
雲等隨一事即是無盡況一事皆是稱性故
皆即是無盡法界但隨一義以名目之如顯
可重圓明即名為寶若云自在即稱為王若
為潤益即名雲等故金色世界即是本性彌

勤樓閣即是法門勝熱婆羅門火聚刀山即是般若無分別智等皆其事也故一一事即具無盡之法故立具足無盡之德不出於此九十世隔法異成門者以時無別體依華以立一念該攝十世融通所以如見華開知是芳春茂盛結果知是朱夏彫落為秋收藏為冬皆因於物知四時也又一念九世成十世者九約於義一約實體體用相融故常九常一無有障礙體用相奪離九一相故同果海今時融通無礙自在略有四重一相泯俱盡

二相與兩存三相隨互攝四相是互即初中以本從未唯事而無理以末歸本唯理而無事二中全事之理非事故一相無時全理之事非事故九世不亂三中由隨事之理故令一時能容一切時由隨理之事故令一切時隨理入一時中多一反上互入可知四中由即理之事故令一時即一切時由即事之理故令一切時即一時故唯理無物可相即入唯事相礙不可即入要以事理相從無礙方有即入思之可見又如善財一生能辦多劫

茂八

廿三

之行者如毗目仙人執手既善友力瞬息之間或有佛所見經不可說不可說佛刹微塵數劫修行不倦何得一生不經多劫仙人之力長短自在故如世王質遇仙人碁令斧柯爛三歲尚謂食頃既能以長爲短亦能以短爲長如周穆隨於幻人雖經多年實唯瞬息故知世法佛法俱不可思議世法尚不可量何況佛法不應以長短之時廣狹之處定其旨也十主伴圓明具德者華嚴現相品云眉間出勝音菩薩與無量諸眷屬俱出即人眷

屬佛放眉間光明無量百千億光明以爲眷屬即光明眷屬又法界修多羅以佛刹微塵數修多羅而爲眷屬即法眷屬故隨一一皆有眷屬若以餘經望但爲眷屬不爲主伴今言眷屬者約當經中事以爲眷屬眷屬即伴故證主伴此華事十玄例於餘事舉華既爾一塵等事亦然華上十門唯約事說謂華事上一切事同時具足事廣狹無礙事一多事乃至主伴事此事華既帶同時十義又具餘教義等十門謂事上有教義同時具足教義

廣狹教義一多乃至主伴教義又教義至感應各有同時等為百門以事所依例餘所依謂事法既有百門二教義為百門乃至感應具百門故有千門如教義等有此千門以所依例能依門亦成千門謂前以所依體事為首今以能依玄門為首謂同時門中具同時教義同時事理同時境智乃至同時感應故有十門同時門中具廣狹等其廣狹等有廣狹教義等故成百門二廣狹具百例同時門三相入門具百四相即門具百乃至第十主

伴門具百故成千門然其後千不異前千但互舉為首而成異耳若重重取之至於無盡者結成無盡言重重取者謂如初一門中具十十中取一此一亦須具十具百具千以不相離故如一既爾千門各十亦然則具十千十千之中隨取其一亦具十千如一千錢共為緣起一錢為首則具一千錢餘亦如是則有千千千千之中隨取其一亦具千千故至無盡又重重者一事之中亦有多境一智之中復有多智等更相涉入亦無盡也以是具

德無盡法門唯普眼境界上智能入故當勤
修必成大益問如何是十玄門安立所以答
本是一心真如妙性無盡之理因體用卷舒
性相即入理事包徧緣性依持義分多種略
即六相廣乃十玄乃是諸佛菩薩德相業用
一行一法皆具十玄悉入宗鏡之中一心無
盡之旨如華嚴演義云一同時具足相應門
以是總故貫於九門之初二廣狹門別中先
辯此者是別門之由由上事理無礙中事理
相徧故生下諸門且約事如理徧故廣不壞

茂八

廿五

事相故狹故為事事無礙之始三由廣狹無
礙所徧有多以已望多故有一多相容相容
則二體俱存但力用交徹耳四由此容彼彼
便即此由此徧彼此便即彼等故有相即門
五由互相攝則互有隱顯謂攝他他所見故
有相入門攝他他無體故有相即門攝他他
雖存而不可見故有隱顯門以為門別故故
此三門皆由相攝而有相入則如二鏡互照
相即則如波水相收隱顯則如片月相映六
由此攝他一切齊攝彼攝亦然故有微細相

容七由互攝重重故有帝網無盡八由既如
帝網隨一即是一切無盡故有託事顯法九
由上八皆是所依所依之法既融次辯能依
能依之時亦爾十由法法皆然故隨舉其一
則便為主連帶緣起便有伴生門又判定記
分德相業用各有十玄德相十玄者一同時
具足相應德二相即德三相在德四隱顯德
五主伴德六同體成即德七具足無盡德八
純雜德九微細德十因陀羅網德二業用十
玄者一同時具足相應用二相即用三相在

用四相入用五相作用六純雜用七隱顯用
八主伴用九微細用十因陀羅網用故知無
有一法不具無邊性德真如妙用矣是以此
重玄門名言路絕隨智所演以廣見聞唯證
方知非情所解若親證時悉是現量之境處
處入法界念念見遮那若但隨文義所解只
是陰識依通當逆順境時還成滯礙遇差別
問處皆墮疑情如鹽官和尚勘講華嚴大師
云華嚴經有幾種法界對云略而言之有十
種法界廣而言之重重無盡師豎起拂子云

茂八

廿六

是第幾種法界當時低頭擬祇對次師訶云
思而知慮而解是鬼家活計日下孤燈果然
失照出去問諸總持陀羅尼門差別句義數
若恒沙云何但於一心悉皆開演答離心無
說離說無心舒則恒沙法門卷則一心妙旨
微塵經卷盡大千而未展全文普眼法門竭
大海而不書一偈如忉利天鼓演莫測之真
詮雷音寶林說無生之妙偈安養國內水鳥
皆談苦空華藏海中雲臺盡敷圓旨所以華
嚴經云譬如諸天有大法鼓名為覺悟若諸

天子行放逸時於虛空中出聲告言汝等當
知一切欲樂皆悉無常虛妄顛倒須臾變壞
但誑愚夫令其戀著汝莫放逸若放逸者墮
諸惡趣後悔無及放逸諸天聞此音已生大
憂怖捨自宮中所有欲樂詣天王所求法行
道佛子彼天鼓音無主無作無起無滅而能
利益無量衆生阿彌陀經云復次舍利弗彼
國常有種種奇妙雜色之鳥白鶴孔雀鸚鵡
舍利迦陵頻伽共命之鳥是諸衆鳥晝夜六
時出和雅音其音演暢五根五力七菩提分

八聖道分如是等法其土衆生聞如是音已
皆悉念佛念法念僧斯則皆是頓悟自心更
無餘法此一心法界是諸經通體故如來所
說十二分教親從大悲心中之所流出大悲
心從後得智後得智從根本智根本智從清
淨法界流出即是本原更無所從無有法離
於法界而有此一心門是一字中王亦名一
語亦名一句思益經云如佛所說法等集會
當行二事若聖說法若聖默然何謂說法何
謂默然答言若說法不違佛不違法不違僧

是名說法若知法即是佛離相即是法無爲
即是僧是名聖默然又善男子因四念處而
有所說名聖說法於一切法無所憶念名聖
默然斯正說時心契法理即不說耳明非緘
口名不說也如入佛境界經云佛言文殊師
利諸佛如來無有人見無有人聞無有人現
在供養無有人未來供養文殊師利諸佛如
來不說諸法一不說諸法多文殊師利諸佛
如來不證菩提諸佛如來不依一法得名亦
非多法得名文殊師利諸佛如來不見諸法

不聞諸法不念諸法不知諸法不覺諸法文殊師利諸佛如來不說一法不示諸法瓔珞經云以一句偈訓誨八萬四千國邑大集經偈云無量智者佛真子數如十方微塵等於無量劫諮問佛不盡如來一字義又云能以一字入一切法為衆生說是名般若波羅蜜廿八無涯際總持經云是般若波羅蜜一語能答萬億之心首楞嚴三昧經云文殊言若人得聞一句之法即解其中千萬句義百千萬劫數演解說智慧辯才不可窮盡是名多聞大

涅槃經云若見如來常不說法是名具足多聞又云寧願少聞多解義理不願多聞於義不了即是入此宗鏡一解千從雖廣引文只證此義上根一覽已斷纖疑中下再披方能具信對根故爾非法合然所以勝天王般若經云佛復告善思惟菩薩言賢德天子已於過去無量百千億劫修習陀羅尼門窮劫說法亦無終盡善思惟菩薩白佛言世尊何等陀羅尼佛言善男子名衆法不入陀羅尼善男子此陀羅尼過諸文字言不能入心不能

量內外衆法皆不可得善男子無有少法能入此者故名衆法不入陀羅尼何以故此法平等無有高下亦無出入無一文字從外來入無一字從此法出出又無一字住此法中亦無文字共相見者亦不分別法與非法是諸文字說亦不減不說無增從本以來無起造者無壞滅者善男子如文字心亦如是如心一切法亦如是何以故法離言語亦離思量本無生滅故無出入是名衆法不入陀羅尼若能通達此法門者辯才無盡何以故通

及八

廿九

達不斷無盡法故善男子能入虛空者則能入此陀羅尼門華嚴出現品云佛子菩薩摩訶薩應知如來音聲徧至普徧無量諸音聲故應知如來音聲隨其心樂皆令歡喜說法明了故應知如來音聲隨其信解皆令歡喜心得清涼故應知如來音聲化不失時所應聞者無不聞故應知如來音聲無生滅如呼響故應知如來音聲無主修習一切業所起故應知如來音聲甚深難可度量故應知如來音聲無邪曲法界所生故應知如來音聲

無斷絕普入法界故應知如來音聲無變易
至於究竟故佛子菩薩摩訶薩應知如來音
聲非量非無量非主非無主非示非無示疏
釋云收上十聲要不出三約相則廣無量約
體則無主宰約用則有顯示今並雙非以顯
中道謂莫窮其邊故非量隨機隨時有聞不
聞故非無量多緣集故非有主純一法界生
故非無主當體無生故無能示巧顯義理故
非無示更以四句明體用無礙謂一以用從
體由體無不在故能令十類聲皆徧一切

非唯徧聲亦徧一切時處衆生如來法界等
雖復於色等皆徧恒不雜亂若不等徧則音
非圓若由等徧失其音曲則圓非音今不壞
曲而等徧不動徧而差韻方成圓音二以體
從用其一音皆具舍真性三用即體故上
十韻聲皆不可得唯第一義永離所執故法
螺恒震妙音常寂名寂靜音如空谷響有而
即虛若不即虛非但失於一音亦不得圓融
自在四體即用故寂而恒宣若天鼓無心而
應一切長風隨竅萬吹不同若不徧同非但

失於能圓亦非真一故經云一切衆生種種語言皆悉不離如來法輪何以故言音實相即法輪故是以衆生言音皆不出虛空性以性無不在則法輪徧一切處無有間斷止觀云觀心攝一切教者毗婆沙論云心能爲一切法作名若無心則無一切名字當知世出世名字悉從心起若觀心僻越順無明流則有一切諸惡教起所謂僧法衛世九十五種邪見教生亦有諸善教起五行六甲陰陽八卦五經子史世智無道名教皆從心起云何

出世名教皆從心起寶性論云有一大經卷如三千大千世界大記大千界事如中如小四天下三界等大者皆記其事在一微塵中一塵既然一切塵亦爾一人出世以淨天眼見此大經卷而作是念云何大經在微塵內而不饒益一切衆生茂八即以方便破出此經三十一以益於他如來無礙智慧經卷具在衆生身中顛倒覆之不信不見佛教衆生修八聖道破一切虛妄見已智慧與如來等此約微塵附有爲喻又約空爲喻者發菩提心論云譬如

有人見佛法滅以如來十二部經仰書虛空
宛然具足一切衆生無有知者久之之後更
有一人遊行於空見經咄嗟云何衆生不知
不見即便寫取示導衆生云何寫經謂令衆
生修八正道破虛空等修有多種若觀心因
緣生滅無常修八正道者即寫三藏之經若
觀心因緣即空修八正道即寫通教之經若
觀心分別校計有無量種凡夫二乘所不能
測法眼菩薩乃能見之是修無量八正道即
寫別教之經若觀心即是佛性圓修八正道

即寫中道之經明一切法悉出心中心即大
乘心即佛性自見已智慧與如來等又觀心
即假即中者即攝華嚴之經若觀心因緣生
法生滅者即攝三藏四阿含教如乳之經若
觀心即空者即攝般若如酪之經若其觀
心因緣生法即空即假即中者即攝方等生
酥之經若但用即空即假即中者即攝大品
熟酥之經若用即中觀心者即攝法華開佛
知見大事正直醍醐之經若用四句相即觀
心即有涅槃同見佛性醍醐之經又若觀因

緣又觀因緣即是佛性佛性即是如來是名
乳中殺人若觀折空又觀折空即是佛性佛
性即是如來是名酪中殺人若觀即空又觀
即空即是佛性是名生酥殺人若觀假名又
觀假名即是佛性是為熟酥殺人若觀即中
又觀即中即是佛性是名醍醐殺人今通言
殺人者取二死已斷三道清淨名為殺人是
名止觀攝不定教又心攝諸教有二一者一
切衆生心中具足一切法門如來明審照其
心法按彼心說無量教法從心而出二者如

戊八

三十二

來往昔曾作觀心偏圓具足依此心觀為衆
生說教化弟子令學如來破塵出卷仰寫空
經故有一切經教一心止觀攝盡華嚴經頌
云若欲三千大千界教化一切諸群生如雲
廣布無不及隨其根欲悉令喜毛端佛衆無
有數衆生心樂亦無極悉應其心與法門一
切法界皆如是華嚴演義云至聖垂誥鏡
心之玄極大士弘闡燭微言之幽致雖忘懷
於詮旨之域而浩汗於文義之海蓋欲寄象
繫之迹窮無盡之趣矣故知非言無以立其

文非文無以廣其義非義無以窮其玄夫得其玄者則宗鏡無盡之旨矣旨既無盡不說不知今為未知者言不為已知者說脫或諸宗異執見解差殊或空有相非大小各諍斯乃不窮理本強說異同入宗鏡中勝負俱息

及八

三十三

如析金杖段段俱金猶截瓊杖寸寸是寶問信入此法還有退者不答信有二種一若正信堅固諦了無疑理觀分明乘戒兼急如此則一生可辨誰論退耶二若依通之信觀力麤浮習重境強過緣即退如華嚴論云如涅

槃經聞常住二字尚七世不墮地獄如華嚴經云設聞如來名及所說法不生信解亦能成種必得解脫至成佛故何故經言第六住心及從凡夫信位猶言有退此意若為和會解云十信之中勝解未成未得謂得便生憍慢不近善友不敬賢良為慢怠故久處人天惡業便起能成就大地獄業若一信不慢常求勝友即無此失若權教中第六住心可有退位實教中為稽滯者責令進修如舍利弗是示現聲聞非實聲聞假作方便皆度衆生

使令進策如權教中第六住心可說實退何
 以故為權教中地前三賢總未見道所修作
 業皆是有為所有無明皆是折伏功不強者
 便生退還若折伏有力亦不退失如蛇有毒
 為呪力故毒不能起但於佛法中種於信心
 謙下無慢敬順賢良於諸惡人心常慈忍於
 諸勝已者諮受未聞所聞勝法奉行無妄所
 有虛妄依教蠲除於三菩提道常勤不息夫
 為人生之法法合如然但不長惡而生何須
 慮退華嚴疏云深心信解常清淨者信煩惱

即菩提方為常淨由稱本性而發菩提心本
 來是佛更無所進如在虛空退至何所

宗鏡錄卷第二十八

茂八

三十四

音釋

分劑切分扶問切劑才詣 肘二尺也 錠定音 招
力舉切 楡古岳切 鐺抽庚切 踏徒合切 擾
而招切 臆於力切 菱於為切 牝牝也 牝牝也 咄咄語也 嗟嗟也 邪邪切
也牡厚切 竅苦弔切 咄咄語也 嗟嗟也 邪邪切

宗鏡錄卷第二十九

茂九

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫既法輪徧一切處無有間斷常恒說者云何更逐會結集說處不同如華嚴九會之法華三周之說答廣略不等皆為對機以顯多令入無盡如華嚴指歸云謂於一刹那中則徧無盡之處頓說如此無邊法海問云准此所說說華嚴會總無了時何容有此一部經教答為下劣眾生於無盡說中略取此等結集流通故有此部令其見聞方便引入

無際限中如觀牖隙見無際虛空當知此中道理亦爾視此一部見無邊法海故知若提綱撮要一塵尚舍法界一字即演無邊豈況九會三周之說乎如是解者則一時一切時一說一切說又問若此多劫常恒說者何故如來有涅槃耶茂九答說此經佛本不涅槃法界品中開栴檀塔見三世佛無涅槃者又以攝化儀之中涅槃亦是說法攝生與成道說法無差別故復次合那佛常在華藏恒時說法元無涅槃常住故乃知出世涅槃皆是眾生

自見諸佛本不出世亦不涅槃故入宗鏡中自然二見俱絕問法唯心說者云何教立五時聽分四衆答諸佛無有色聲功德唯有如如及如如智獨存凡有見聞皆是衆生自心影像則說唯心說聽唯心聽離心之外何處有法如思益經云梵天言何故說不聽法者乃爲聽經文殊言眼耳鼻舌身意不漏是聽法也所以者何於內六入不漏色聲香味觸法乃爲聽經乃至梵天問得忍菩薩汝等豈不聽是經耶答如我等聽以不聽爲聽古德

云如來演出八辯洪音聞者託起自心所現如依狀貌變起毫端本質已無影像如在群賢結集自隨見聞依所聞見結集自語良以離自心原無有外境離境亦無內心可得諸傳法者非授與他茂九但爲勝緣令自得法自解未起無以悟他二自解不從他來他解寧非自起是故結集及傳授者皆得影像不得本質無有自心得他境故是知結集乃是自心所變之經至傳授者傳授自心所變之法得影非質思而可知若能常善分別自心所現能

知一切外性非性此人知見可與佛同所說之法與佛無異悟入自覺聖智樂故寶性論偈云天妙法鼓聲依自業而有諸佛說法者衆生自業聞如妙聲遠離功用處身心令一切衆生離怖得寂靜佛聲亦如是離功用身心令一切衆生得證寂滅道又偈云譬如虛空中雨八功德水到鹹等住處生種種異味如來慈悲雲雨八聖道水到衆生心處生種種解味釋曰如天鼓聲應諸天所知之量猶龍王雨隨世間能感之緣證自法而不同成

異味而有別法亦如是隨見差殊於一乘而開出諸乘從一法而分成多法華嚴探玄記云緣起唯心門者此上一切差別教法無不皆是唯心所顯是故俱以唯識爲體然有二義一本影相對二說聽全收初中通辯諸教三總有四句一唯本無影如小乘教以無唯識九義故連摩多羅等諸論師多立此義二亦本亦影如大乘始教衆生心外佛有微妙色聲等法由聞者善根增上緣力擊佛利他種子爲因於佛智上文義相生爲本性相教由佛

此教增上緣力擊聞法者有流善根種子聞者識上文義相生爲影像相教三十唯識論頌云展轉增上力二識成決定護法論師等悉立此義三唯影無本如大乘終教離衆生心佛果無有色身音聲事相功德唯有如如及如如智大悲大願爲增上緣彼所化根熟衆生心中顯佛色聲說法是故聖教唯是衆生心中影像故經偈云一切諸如來無有說法隨其所應化而爲演說法又偈云如來法身不思議無色無相無倫足示現色像爲

衆生十方受化靡不見如是非一龍軍堅慧諸論師等並立此義四非本非影如頓教中非直心外無佛色等衆生心內所顯之佛亦當相空以唯是識無別影故色等性離無所有故一切無言無言亦無故是故聖教即是無教之教如經頌云如來不出世亦無有涅槃又密嚴經明佛常在法界無出世等龍樹等宗多立此義此有四說總爲一教圓融無礙皆不相妨以各聖教從淺至深攝衆生故思之可見第二說聽全收者亦四句一離佛

心外無所化衆生況所說教是故唯是佛心
所顯此義云何謂諸衆生無別自體攬如來
藏以成衆生然此如來藏即是智證爲自體
是故衆生舉體總在佛智心中經頌云諸佛
悉了知一切從心轉又云如來菩提身中悉
見一切衆生發菩提心成等正覺乃至見一
切衆生皆已寂滅亦復如是皆悉一性以無
性故又頌云三世一切劫佛刹及諸法諸根
心心法一切虛妄法於一佛身中此法皆悉
顯是故離佛心智無一法可得二總在衆生

茂九

四

心中以離衆生無別佛德故此義云何謂佛
證於衆生心中真如成佛亦以始覺同本覺
故是故總在衆生心中從體起用應化身時
即是衆生心中真如用大更無別佛三隨一
聖教全唯二心以前二說不相離故謂衆生
心內佛爲佛心中衆生說法佛心中衆生聽
衆生心中佛說法如是全收說聽無礙是謂
甚深唯識道理四或彼聖教俱非二心以兩
俱形奪不並顯故雙融二位無不泯故謂佛
心中衆生無聽者故衆生心中佛無說者故

兩俱雙辯二相盡故經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得又經頌云衆生所生不是生亦無流轉生死中又經頌云如來不說法亦不度衆生等是故此四於一聖教圓融無礙方爲究竟華嚴演義問云生佛約體

九

五

雖同相用自別豈得全同釋云從體起用用不異體體既衆生之體用豈離於衆生故依體起用即是衆生心中真如用大更無別佛若爾起信論中已有此義何以獨明華嚴爲別教耶釋云起信雖明始覺本覺不二體相

用三大攸同而是自心各各修證不言生佛二互全收是則用起信之文成華嚴之義又說聽全收生佛相在者略舉二喻一者如一明鏡師弟同對說聽以師取之即是師鏡弟子取之是弟子鏡鏡喻一心師弟喻生佛是謂弟子鏡中和尚爲和尚鏡中弟子說法和尚鏡中弟子聽弟子鏡中和尚說法諸有知識請詳斯喻此喻猶恐未曉又如水乳和一處而互爲能和所和且順談聽以能和爲說所和爲聽且將水喻於佛乳喻衆生應言

乳中之水和水中之乳水中之乳受乳中之水雖同一味能所宛然雖能所宛然而互相在相徧相攝思以准之又衆生心中佛者此明衆生稱性普周而佛不壞相在衆生心內言爲佛心中衆生說法者此明佛心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也更無別理但說聽之異耳是知一切衆生語言皆法輪正體若離衆生言說即佛無所說先德云若離方言佛則無說聖人無心以萬物心爲心聖人無身亦以萬物身爲身即知聖人無言亦

以萬物言爲言矣華嚴論云一切凡聖境界莊嚴果報以爲教體此乃見境發心不待說故見惡獸之見善樂之總能起善故又一切法無非佛事故又以一切法自性清淨以爲教體以觀察力心契自相應故不待說故又以行住坐卧四威儀以爲教體見敬發心不待語故肇論云爲莫之大故乃反於小成施莫之廣故乃歸於無名何謂小成通百千恒沙之法門在毛頭之心地何謂無名形教徧於三千無名相之可得故須宗說雙通方成

師匠所以經偈云宗通自修行說通示未悟
真覺大師云宗亦通說亦通定慧圓明不滯
空宗通是定說通是慧則宗說兼暢定慧雙
明二義相成闕一不可如法華經云定慧力
莊嚴以此度衆生又昔人頌云說通宗不通
如日被雲朦宗通說亦通知日處虛空故知
若先了宗說則無過故法華序品偈云又見
諸菩薩知法寂滅相各於其國土說法求佛
道又凡有詮表形於言教者皆是明心不詮
餘法或言廣大自在此約德相以明心或言

寂滅無為此約離過以明心乃至或說事是
心之事或說理是心之理故云千經萬論皆
是言心豈止宗鏡耶如法華經云爲一大事
因緣故出現於世凡言大者莫越於心於五
大之中虛空最大尚爲心之所舍故首楞嚴
經云空生大覺中如海一漚發七又云寂照含
虛空此大非對數量稱大又非形待稱大故
云一大事又此一非一如法句經頌云森羅
及萬像一法之所印一亦不爲一爲欲破諸
數是知諸佛出世祖師西來皆明斯旨非爲

別事矣起信鈔云一心該於萬有萬有不出
一心者此但意在出體不在收於萬法恐存
物外之見故總該之然諸教中皆說萬法一
心而淺深有異今約五教略而辯之一愚人
法聲聞教假說一心謂世出世間染淨等法
皆由心造業之所感故若推徵則一心之義
不成以立前境故云假說二大乘權教明異
熟賴耶以爲一心三界萬法唯識變故三終
教說如來藏以爲一心識境諸法皆如夢故
四頓教派絕染淨以說一心爲破諸數假名

故五圓教總該萬有以爲一心事理本末無
別異故如上所說前淺後深淺不至深深必
該淺所以宗鏡雖備引五教一心證明唯指
歸圓教一心總攝前故又如鈔云一心爲如
來所說法之根本者蓋緣如來依此一心而
成就故是則信解行證皆依此心從微至著
未嘗離此若離於心得成佛者無有是處離
此有說者皆外道教也所以起信論云所言
法者謂衆生心是心則攝一切世間出世間
法依於此心顯示摩訶衍義疏釋云辦法功

能以其此心體相無礙染淨同依隨流返流
唯轉此心是故若隨染成於不覺則攝世間
法若不變之本覺及返流之始覺則攝出世
間法此猶約生滅門中辯若約真如門者則
豁融合攝染淨不殊如上所指盡理無過然
一切染淨之法茂九法無自立唯心所轉八是知因
心成法法豈非心所依既全是心能依何得
有異以能依從所依起故如波從水起器自
金成本末皆同體用無際法苑義林云徧詳
諸教所說一切唯識不過五種一境唯識阿

毗達磨經頌云鬼傍生人天各隨其所應等
事心異故許義非真實如是等文但說唯識
所觀境者皆境唯識二教唯識由自心執著
等頌皆教唯識三理唯識三十頌云是諸識
轉變分別所分別由此彼皆無故一切唯識
如是成立唯識道理皆理唯識四行唯識善
薩於定位等頌四種尋思如實等皆行唯識
五果唯識佛地經言大圓鏡智諸處境識皆
於中現又如來功德莊嚴經頌云如來無垢
識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智相應如

是諸說唯識得果皆果唯識此中所說境教
理行果等五種唯識總攝一切唯識皆盡然
諸教中就義隨機於境唯識種種異說或依
所執以辯唯識楞伽經頌云由自心執著心
似外境現以彼境非有是故說唯心但依執
心虛妄現故或依有漏以明唯識九華嚴經云
三界唯心就於世間說唯識故或依所執及
隨有為以辯唯識三十頌云由假說我法有
種種相轉彼依識所變依識自體起或依有
情以辯唯識無垢稱經云心清淨故有情清

淨心雜染故有情雜染或依一切無有諸法
以辯唯識解深密經云諸識所緣唯識所現
或隨指事以辯唯識阿毗達磨論引契經頌
云鬼傍生人天各隨其所應隨指一事辯唯
識故如是等說無量教門類攝諸教理義盡
者唯第五教總說一切為唯識故乃至辯名
離合會釋者離者別也合者同也諸經論各
各別說諸觀等名今合解云但是唯識之差
別義非體異也一名有三十二類華嚴等經
中遮境唯識名為唯心辯中邊論遮邊執路

名為中道般若經中明簡擇性名為般若法華經中明究竟運載名曰一乘此之四名通能所觀若約真俗境觀者正智唯真加行後得並通真俗若言證者後得唯俗勝曼經中遮餘虛妄名一實諦顯法根本亦名一依由空而證又是空性亦名為空彰異出纏顯攝佛德佛從中出名如來藏明體不染真實法性名自性清淨心功德自體亦名法身能出四乘能入二乘亦名一乘與法華一乘別無別稱經遮理有差別名不二法門大慧經中

表無起盡亦名不生不滅涅槃經中彰法身因多名佛性離縛解脫亦名涅槃楞伽經中表離言說名不思議瑜伽等中顯不可施設名非安立攝大乘等顯此徧常等名圓成實對法論等明非妄倒名曰真如此之十五類名唯所觀理唯真智境恐文繁廣略舉爾所非更無也謂諸法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住法位真際虛空界無我勝義不思議界等乃至瑜伽論中施設非施設淺深異故名為安立非安立諦即

勝鬘經有作四聖諦無作四聖諦涅槃經中亦名勝義世俗二諦乃至解深密等顯一切法有無事理種類差別名為三性顯三俱無徧計所執亦名三無性又瑜伽等中明離繫之方便亦名三解脫門表印深理名三無生忍大智度論顯示差別名四悉檀諸論以後觀細亦名四如實智仁王經中位別印可亦名五忍如是一切雖異名說皆是此中唯識境智差別名也又或說因果體俱一識作用成多一類菩薩義或因果俱說二決擇分中

有心地說謂本識及轉識或唯因說三辯中邊論頌云識生變似義有情我及了或因果俱說三三十唯識論云謂異熟思量及了別境識多異熟性故偏說之阿陀那名理通果或唯異說四佛地經等說四智品或因果俱說此處闕第五六隨順小乘經中說六識或義諸本皆無九種種識如水中諸波此依無相論同性經中彼取真如為第九識真一俗八二合說故

今取淨位第八本識以為第九染淨本識各別論故所依本故第九復名阿末羅識故第八染淨別說以為九也如是所說諸識差別一往而論依成唯識論云八識自性不可言定異因果性故無定性故如水波故亦非定一行相所依緣相應異故起滅異故熏習異故楞伽經頌云心意識八種俗故相有別真故相無別相所相無故如是一切識類差別名為唯識此幻性識若加行觀唯共非自若後得觀自相觀一一依他各各證故如上所

引是知諸佛所證菩薩所修若教若理若因若果若行若位乃至世間出世間一切萬法無有纖毫一法不是心者宗鏡大旨見聞信向之者如寶印所印明鏡所照可永絕纖疑矣但一切毛道異生或居不定聚者習性易染猶如白絲如孟子云人性猶湍水決東則東決西則西猶如尺蠖食黃而身黃食蒼而身蒼且八識藏中十法界種子具有隨所聞法即發起現行若聞宗鏡之文即熏起佛乘種子然須染神入心窮原見性不俟耳入口

出但記浮言如荀卿子云君子之學入手神
著手心布乎四支動靜皆可爲法小人之學
入手耳出乎口口耳之間則四寸耳何足美
七尺之軀者也問十方諸佛無盡教海廣大
無邊云何於十帙之中而言搜盡答若歷事
廣分言過無窮之教海若撮其妙旨理盡百
卷之要文一言已達其原況乎十帙以無量
經教皆是一心所以法華經云種種言詞演
說一法如傳大士行路難云君不見心相微
細最奇精非作非緣非色名雖復恬然非有

茂九

十二

相若凡若聖已之靈此靈無形而常應雖復
常應實無形心性無來亦無去緣慮流轉實
無停正覺覺此真常覺方便鹿苑制尊經又
云能知此心無隔礙生死虛妄不能羈而此
一心皆悉具八萬四千諸律儀思益經云譬
如大火一切諸焰皆是燒相如是諸善男子
所說法皆入法性故知一切凡聖所有言說
皆入宗鏡之中終無異法所以經偈云麤言
及細語皆歸第一義乃至前後橫豎之說廣
略之文一一皆爲引入第一義中若實入其

中則佛法皆平現不用記一字念盡一切經不用解一法會盡無邊義不用說一句常轉正法輪不用舉一步徧參法界友何者若記得是想邊際若解得落意根中若說得是辯才門若參得墮外學地並不干自己事宗鏡十三中不收如手撮虛空徒勞心力所以迎之不見其首隨之不見其後存之一一皆空亡之處處處咸有故志公和尚云佛祖言外邊事取著元來還不是作意搜求實勿縱生死魔來任相試先德云第一不得於一機一教邊守

文作解實無有定法如來可說我宗門中不論此事但知自心即休不更用思前慮後又偈云千般比不得萬種況不成智者不能知上賢亦不識問既談無言之道絕相之真云何徧引言詮廣明行相答非言何以知乎無言非相何能顯乎無相華嚴經偈云了法不在言善入無言際而能示言說如響徧世間淨名經云夫說法者無說無示不言不說故云當如法說又云無離文字說解脫也法華經偈云諸法寂滅相不可以言宣以方便力

故爲五比丘說又偈云又見菩薩安禪合掌以千萬偈讚諸法王斯皆以無言顯言言顯無言也又華嚴經頌云佛以法爲身清淨如虛空所現衆色像令入此法中又偈云色身非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力金剛經云若見諸相非相則見如來斯皆以相顯無相也則無言不礙言無相不礙相故知無言即言會無別體相即無相豈有異形故經偈云無中無有二無二亦復無三界一切空是則諸佛見且諸佛見中寧立有無

同異見耶故先德云是以佛證離言流八音於聽表演大藏於龍宮故知至趣非遠功行得之則甚深言象非近虛懷體之而目擊言絕之理而非絕繁與玄籍而非興故即言亡言也所以無言之言橫分教海非有之有高十九立義天如唯識十九疏序鈔釋云疏云無言之言風警非有之有波騰此四句疏文前二句顯佛本質教後二句顯聞者影像教何者謂佛說之教離心無體名爲無言從心現故名之爲言此爲能擊發如似風警即佛於利他後

得智上有三乘十二分教簇然顯現即與衆生爲增上緣欲令聞者識上有文義相生故云無言之言風警也非有之有波騰者即聞者識上文義相生因質起教故有似波騰離心無體名爲非有從心現故名之爲有又云悟之者得理忘言迷之者執文遺旨證之者言理一心是知若入宗鏡無旨外之文可執無文外之旨可尊理事雙消悟迷俱絕問從禪定而發慧因靜慮以證真何不令息念澄神冥宗照體故云禪能洗根情之欲垢摧結

使之高山滅覺觀之猛風遮煩惱之毒箭局乃廣論總別說佛說心惑亂初機有違正典答夫禪有四種一作異計忻上厭下而修者是外道禪二信正因果亦以忻厭而修者是凡夫禪三了生空理證偏真之道而修者是十九小乘禪四達人法二空而修者是十五大乘禪若背教而唯成闇證只爲己眼不明守默而但坐癡禪所以慧心弗朗徒興邪行空濫真修入道之初教觀須具執觀門而棄教旨終成上慢之愚徇他說而背自心實招數寶之誚

所以華嚴明成就無生之慧先賴多聞佛藏說速入涅槃之門皆因聽法如佛藏經頌云百千啞羊僧無慧修靜慮設經百千劫無一得涅槃聰敏智慧人能聽法說法斂念須臾頃必速至涅槃此頌是自利入道也又經頌云假使頂戴塵沙劫身為牀座徧三千若不傳法利衆生決定無能具報者斯頌乃利他報恩也華嚴明菩薩證無生慧光皆因善巧多聞又聞有助觀起信之功能圓自行說有斷疑成佛之力可以化他故華嚴經頌云譬

如閻中寶無燈不可見佛法無人說雖智不能了是以說圓頓教印衆生心開大施之門成無邊之益若不以此示人雖有利他而不盡善所益既虧用力尤多若直指自心全提家寶如傾囊倒藏大施無遮徹果該因究竟常樂所以輔行記云若以權法化人法門雖開不名傾藏今於一心開利物門傾秘密藏示真實珠心既不窮藏亦無量藏既無量珠則無邊合一切法故名爲藏理體無缺譬之以珠是則開示衆生本有覺藏非餘外來維

摩經云法施會者無前無後一時供養一切
衆生是名法施之會什法師云若一起慈心
則十方同緣施中之最莫先於此故曰無前
後也肇法師云夫以方會人不可一息期以
財濟物不可一時周是以會通無隔者彌綸
而不漏法澤次九冥被者不易時而同覆故能即
無疆爲一會而道無不潤虛心懷德而物自
賓曷爲存濡沫之小慧推江海之大益置一
時之法養而設前後之俗施乎夫財養養身
法養養神養神之道存乎冥益何則群生流

轉以無窮爲塵路冥冥相承莫能自返故大
士建德不自爲身一念之善皆爲群生以爲
羣生故行願俱果行果則已功立願果則群
生益已功立則有濟物之能群生益則有返
流之分然則菩薩始建德於內群生以蒙益
於外矣何必待哺養啓導然後爲益乎菩提
者弘濟之道也是以爲菩提而起慈者一念
一時所益無際矣則是承宗鏡之光徧法界
之照寧有遺餘乎如首楞嚴疏鈔云心靈萬
變者坐禪在定時魔境千差俱不識昔有禪

師在山坐見一孝子擎一死屍來向禪師前
著便哭云何故殺我阿母禪師知是魔思云
此是魔境我將斧斫却可不得解脫便於柱
上取斧遂斫一斧孝子走去後覺股上濕便
看乃見血不期自斫斯乃正坐禪時心中起
見遂感外魔來入行人心不知皆由自心或
自歌舞等元是自心影像故知若了唯心諸
境自滅何處心外別有境魔耶又昔有禪師
坐時見一猪來在前禪師將是魔則緩擎把
猪鼻拽唱叫把火來乃見和尚自把鼻唱叫

茂九

十七

明知由心變但修正定何有魔事如經云汝
心不明認賊為子五十重魔境皆由妄心為
賊子盜汝法界中法財智寶處三界往來貪
窮孤露之苦問世間染法有貪瞋癡為所治
出世淨法有戒定慧為能治則真俗互顯能
所對治行相分明理事具足云何但說一心
之旨能祛萬法乎答古德云至道本乎其心
心法本乎無住無住心體靈知不昧則萬法
出生皆依無住一心為體離心之外無別有
法如羣波依水離水無波萬像依空離空無

像大莊嚴論偈云遠離於法界無別有貪法是故諸佛說貪出貪餘爾如佛先說我不說有異貪之法能出於貪瞋礙亦爾由離法界別法無體故是故貪等法性得貪等名此說貪等法性能出貪等此義是經旨趣又頌云於貪起正思於貪得解脫故說貪出貪瞋礙出亦爾釋曰離貪之外無別有法以貪法界故則一切法趣貪是趣不過何者若於貪趣正思了貪無自性則於貪得解脫若於貪起邪想迷貪生執著則於貪被繫縛繫縛解脫

遂成真俗一門於真俗二門則收盡染淨諸法貪一法既爾餘瞋癡等八萬四千煩惱塵勞門亦然一一徧合法界故斯乃是諸經旨趣之門亦可全證宗鏡大意矣若迷方便貪諸義門則疑焰水以漂人望乾城而投足懸虛自失得實何憂此一心之旨萬德攸歸若善若惡皆能迴轉若逆若順悉使善成所以十玄門中有唯心迴轉善成門古釋云所言唯心迴轉者前諸義門等並是如來藏性清淨真心之所建立若善若惡隨心所轉故云

說九

十八

迴轉善成心外無別境故言唯心也若順轉
即名涅槃經云心造諸如來若逆轉即是生
死經云三界虛妄皆一心作生死涅槃皆不
出心是故不得定說性是淨及與不淨也故
涅槃經云佛性非淨亦非不淨淨與不淨皆
唯心故離心更無別法也楞伽經偈云唯心
無境界無塵虛妄見故知逆順唯由人轉苦
樂自逐緣分一念無住真心塵劫未曾改變
但隨智分別所見不同涅槃疏云若言心性
本淨為惑所覆猶屬教道且順權說若云本

心清淨衆生聞者起於邪見謂心即是不肯
修道為令衆生斷除貪等方見佛性故云終
不定說等若依實理心性本來未淨猶如無
始唯冰無水雖全是冰則不得云冰不是水
衆生心性亦復如是雖本是無明則不得云
非是三德祕藏拔九是故圓人唯觀十九無始三道即
三德故不同權人却覆方見金剛三昧經云
梵行長者言諸法一味云何三乘其智有異
佛言長者譬如江河淮海大小異故深淺殊
故名文別故冰在江中名為江冰在淮中名

為淮水在河中名為河水俱在海中唯名海水法亦如是俱在真如唯名佛道是以縱橫幻境在一性而融真寂滅靈空寄森羅而顯相如華嚴經頌云譬如一心力能生種種心如是一佛身普現一切佛華手經偈云若欲以一念徧知一切心是心無形色如幻不堅固賢劫定意經云見於證明三界如幻一切本元無所違失是曰一心又云以是名號為無所有有所覩見見一切本是曰一心如經偈云廣博諸世界無量無有邊知種種是一

知一是種種何者一是萬法之一一心為自性故所以古頌云萬法由心生心清萬法清五通無障礙心王如眼睛月燈三昧經云爾時世尊知月光童子心所默念而作偈問告月光童子言若菩薩與一法相應皆悉能獲最勝功德速成阿耨多羅三藐三菩提何謂一法童子若菩薩於一切法體性如實了知乃至偈言諸法但說一所謂法無相是智者所說如實而了知若說如是法菩薩了知者彼得無礙辯說億脩多羅導師所加護顯示

於實際不分別假名曾無有所說以一知一切以一切知一雖有種種說而不起於慢其心能了知一切法無名隨順學諸名而演說真實釋曰若如實了知一切法體性即自心體性觀一切法悉皆無名無相以假名相說

茂九

二十

演其真實令歸無相之真原無名之實際則入脩多羅教海辯說無窮又如經云童子其心無性又無形色不可覩見童子如是心體性即是佛功德體性如是佛功德體性即是一切諸法體性以是義故童子若菩薩說一

切法體性一義如實知者名為菩薩寂滅於心善解三界出離善根如實了知如實知見能如實說無有異說乃至善解離文字法善解分別字智善解離語言法等入楞伽經偈云不生現於生不退常現退同時如水月萬億國土現一身及無量然火及霆雨心心體不異故說但是心心中但是心心無心而生種種色形相所見唯是心又偈云心中無斷常身資生住處唯心愚無智無物而見有又偈云佛子見世間唯心無諸法種類非身作

得力自在成何以故若得心王一切自在要
成即成非他所礙如持地菩薩云我常於一
切要路津口田地險隘有不如法妨損車馬
我皆平填乃至遇毗舍如來摩頂謂我當平
心地則世界地一切皆平何以故由心不平
其地即不平如舍利弗心有高下見丘陵坑
坎是知提綱撮要莫越觀心見道不隔刹那
取證猶如反掌陳文帝法華懺文云理無二
極趣必同歸但因業因心與萬類之識隨見
隨著異羣生之相梁武帝金剛懺云得之於

心然後爲法是以無言童子妙得不可言之妙
不說菩薩深見無說之深所云理無二極趣
必同歸者則一法標宗異途泯跡不言之妙
無說之深者若不親證自心曷乃洞其深妙
則言思道斷冥合斯宗矣唐德宗皇帝云夫
萬有之法本緣於心心生法生心滅法滅故
以心觀心心外無法心性常住道其遠乎如
先德云夫修道之體自識常身本來清淨不
生不滅無有分別自性圓滿清淨之心此是
本師故知自真心自然而有不從外來於三

界中所有至親莫過於心問生佛同體何故
苦樂有殊答諸佛悟達法性皆自然了心原
妄想不生不六正念我所心滅故不受生死
即究竟常寂滅以寂滅故萬樂自歸一切衆
生迷於真性不達本心種種妄想不得正念
故即憎愛以憎愛故心器破壞即受生死故
諸苦自現欲知法要守心第一若一人不守
真心得成佛者無有是處故云制心一處無
事不辦一切萬法不出自心八萬法門三乘
位體一切賢聖論其宗教莫非自心是本文

句疏云若尋教迹迹廣徒自疲勞若尋理本
本高高不可極日夜數他寶自無半錢分但
觀已心之高廣扣無窮之聖應機成致感速
得已利故用觀心釋當知種種聲教若微若
著若權若實皆為佛道而作筌弔大經偈云
麤言及輒語皆歸第一義此之謂也法華方
便品偈云我本立誓願普令一切衆亦同得
此道如我等無異又偈云正直捨方便但說
無上道此正不指世間為正不指螢光析智
為正不指燈炬體法智為正不指星月道種

智爲正乃指日光一切種智爲正此流通非
爲揚葉木牛木馬而作流通非流通半字非
流通共字非流通別字純是流通圓滿脩多
羅滿字法也如宗鏡一光更無餘照不唯位
高行滿亦乃因深果圓巧拙頓殊遲速莫等
如大智度論云譬如治病苦藥針灸痛而得
差如有妙藥名蘇陀扇陀病人眼見衆疾皆
愈除病雖同優劣法異聲聞菩薩教化度人
亦復如是苦行頭陀初中後夜勤心禪觀苦
而得道聲聞教也觀諸法相無縛無解心得

清淨菩薩教也是以了心實相悟在刹那積
行而成因賒呆遠但有一毫之善悉隨喜廻
向實相之心乃至四威儀中觸途成觀念念
契旨步步入玄不令一塵而失真智如箭射
地無不中者故論云復次正廻向菩薩應作
是念如十方三世諸佛所知用無上智慧知
諸善根相一切智人中佛第一勝佛所知諸
善根必是實根如佛所知我亦用如是善根
相廻向譬如射地無不著時若射餘物或著
或不著如諸佛所知隨喜如射地無不著若

茂九

十三

用餘道隨喜如射餘物或著或不著如是迴
向是為不謗諸佛故知信解實相心入宗鏡
內舉念皆是無往不真方順佛所知不謗三
寶若得實相智慧所歷一切萬行悉皆成就
如大鵬影覆其子令子增長如今學人但自
直下內了自心莫疑外境心若得了外境皆
虛一法纔通萬像盡歸心地一輪有阻千車
悉滯脩途明明而只在自知念念而無非真
實外龐巨鑿不慮他疑內密難窮唯應親證
如龐居士偈云中人樂寂靜下士好威儀菩

薩心無礙同凡凡不知佛是無相體何須有
相持但令心了事遮莫外人疑如人渴飲水
冷暖自心知又如外書中云有威名於世者
若呼其名則可以止兒啼魏略云張遼為孫
權所圍遼復入權衆破走由是威震江東兒
啼不止其父母以遼名恐之便止又燉煌實
錄云宋質直破虜有威名兒啼恐之即止且
孩兒未識其人聞名即能止啼者全證唯心
矣乃至如念觀音名號火不能燒等此託觀
音為壇上緣並是自心所感致茲靈驗災祥

成敗榮辱昇沉無不由心者矣所以融大師
頌云亦不從天生亦不從地出但是空心性
照世間如日若如日照世間何光明而不透
則觸目寓情無非我心矣皆成法寶盡作家
珍自利利他用而無盡傳大士三諫譌云捨
世榮捨世榮茂九華道理長努力慇懃學三諫諫
我身心還本鄉諫意意根莫令起諫口口根
莫說彰諫手手振莫鞭杖三諫三王王自香
虛空自得到仙堂仙堂不近亦不遠徘徊只
是衆中央若欲行住仙堂裏不用匍匐在他

鄉若欲求念彌陀佛東西南北是西方西方
彌陀觸處是面前背後七重行或黃或赤或
紅白或大或小或短長天蓋正是彌陀屋木
孔木穿彌陀房天上空中彌陀路草木正是
彌陀鄉日夜前後嘈嘈開正是彌陀口放光
若欲禮拜彌陀佛不用思想強干忙若不誑
人是禮拜若不求人是道場努力自使三功
作慇懃肆力種衣糧山河是家無盡藏草木
是人常滿倉泥水是人常滿庫藤蘿是人無
底囊多作功夫自成就自行手脚熟嚴裝若

欲往生安樂國只是箇物是西方又詩云諸
 佛村鄉在世界四海三田徧滿生佛共衆生
 同一體衆生是佛之假名若欲見佛者三郡
 田宅園林處處停或飛虛空中擾擾或擲山
 水口轟轟或結群朋往來去或復孤單而獨
 行或使白日東西走或使暗夜巡五更或烏
 或赤而復白或紫或黑而黃青或大或小而
 斲養或老或少舊時生或身脊上有燈火或
 羽翼上有琴箏或遊虛空亂上下或在草木
 亂縱橫或無言行自出宅或入土坑暫寄生

茂九

廿五

或攢木孔為鄉貫或徧草木作窠城或轉羅
 網為村巷或卧土石作階廳諸佛菩薩家如
 是只箇名為舍衛城

宗鏡錄卷第二十九

音釋

鬢莫班切 湍他端切 尺履愛縛切 帙巨音切
 卷編撮七活切 羈居宜切 簇千木切 忻許斤切
 與欣同徇私閤切 靈霖之戍切 筌筌取魚
 切兔涼也 輒而克切 燉燉徒輝切 匍匍取魚

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

畝簡薄胡切 甫甫蒲也 趨北切
 嘈昨勞切 窠甲交切

宗鏡錄卷第三十

茂十

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫菩薩欲報佛恩皆須不惜身命護持如來正法云何唯述一心能報慈化答覺王最後慈勅唯令於念處修真首祖當初所傳只但指人心是佛若能信受是真報恩示他則不負前機自究則剋成大事如智者觀心論偈云大師將涅槃慈父有遺囑四念處修道當依本又住我等非佛子不念此遺囑乘緩內無道戒緩墮三塗由不問觀心令他信漸薄

烏鴉不施食豈報白鴉恩非但田不良無平等種子法雨若不降法種必焦枯各無來世報失三利致苦大法將欲頽哀哉見此事為是因緣故須造觀心論平等真法界無行亦無到若能問觀心能行亦能到即是四念處能依本又住乘急內有道戒急生人天此是真佛子不乘慈父囑天龍皆慶喜一切豈不忻能報白鴉恩普施烏鴉食既有好良田有平等種子法雨應時降法種皆生長各有未來資俱獲三利樂為是因緣故須造觀心論

茂十

諸來求法者欲聞無上道不知問觀心聞慧
終不發諸來求法者欲思無上道不知問觀
心思慧終不生諸來求法者欲修無上道不
知問觀心修慧終不成諸來求法者勤修四
三昧不知問觀心困苦無所獲諸來求法者
多聽行言語不知問觀心未得真實樂諸來
求法者修三昧得定不知問觀心盲禪無所
見諸來求法者欲懺悔衆罪不知問觀心罪
終難得脫諸來求法者意欲離煩惱不知問
觀心煩惱終不滅諸來求法者本欲利益他

不知問觀心退轉令他謗諸來求法者欲興
顯佛法不知問觀心退還大汙損如此衆得
失非偈可具傳有此諸得失無人覺悟者爲
是因緣故須造觀心論末世修觀心得邪定
發見辯才無窮盡自謂人間寶無智者鼻巖
野狐氣衝眼舉尾共却行次第墮坑殞爲是
因緣故須造觀心論守鼻隅安般及修不淨
觀安般得四禪不免泥犁苦不淨謂無學覆
鉢受女飯設得隨禪生墮長壽天難爲是因
緣故須造觀心論依事法用心無慧發鬼定

顯異動物心事發壞佛法命終生鬼趣九十
六眷屬像法決定明三師破佛法為是因緣
故須造觀心論內心不為道邪誦念名利詐
現坐禪相得名利眷屬事發壞他信毀損佛
正道此是扇提羅死墮無間獄為是因緣故
須造觀心論說法得解脫聽法眾亦然不知
問觀心如貧數他寶說者問觀心無說亦無
示聽者問觀心無聞亦無得為是因緣故須
造觀心論戒為制心馬雖持五部律不知問
觀心心馬終不調律住持佛法解外不解內

淨名訶上首乃名真奉律為是因緣故須造
觀心論誦經得解脫非為世財利若能問觀
心破一微塵中出大千經卷受持讀誦者聞
持無遺忘心開得解脫為是因緣故須造觀
心論勸化修供養與顯安行人密心為自利
倚託以資身壞他喜捨善駝驢以償人若能
問觀心即如駝驢也為是因緣故須造觀心
論諸道各有法了不自尋研忽窺窬釋教動
經十數年非但彼法拙亦有謀壞心此是迦
毗黎仙聖豈聽說為是因緣故須造觀心論

富貴而無道多增長憍逸若能問觀心得真
法富貴雖高而不危雖滿而不溢不著世富
貴心常在道法為是因緣故須造觀心論貧
賤多奸諂窺窬造衆惡現被王法治死墮三
惡道若能問觀心即安貧養道有道即真實
無為即富樂為是因緣故須造觀心論四衆
皆佛子無非是法親因執善法諍遂結未來
怨若能問觀心和合如水乳皆師子之子悉
是旃檀林為是因緣故須造觀心論年衰身
帶疾眼闇耳漸聾心惛多忘漏年不如一年

死王金翅鳥不久吞命根一旦業繩斷氣絕
豈能言為是因緣故須造觀心論誓首十方
佛深慈觀心者勸善諦觀察發正覺妙樂誓
首十方法深悲觀心者善勸諦觀察得真免
諸苦誓首十方僧大衆和合海若能善觀察
歡喜心無量誓首龍樹師令速得開曉亦加
捨三心今承三寶力起三十六問其間諸細
問對事難可數若觀一念心能答此問者當
知心眼開得入清涼池不能答此問柰何盲
瞑也少義尚不見那能行大道哀哉末法中

無復行人設令有三數寧別此問也故生
悲愍心歸命禮三寶作此問心論令觀者開
朗願諸見聞者莫生疑謗心信受勤修習必
獲大法利乃至偈問云問觀自生心云何四
不說離戲論執諍心淨如虛空問觀自生心
云何是魔行戌十業煩惱所繫三界火宅燒問觀
自生心云何是外道諸見煩惱業流轉於六
道問觀自生心云何是三業拙度斷見思出
三界火宅問觀自生心云何是巧度三乘不
斷結得入二涅槃問觀自生心云何是別教

求大乘常果菩薩斷別惑問觀自生心云何
圓教乘不破壞法界住三德涅槃問觀自生
心云何為涅槃修四種三昧得真無生忍問
觀自生心云何巧成就二十五方便調心入
正道問觀自生心云何知自心起十種境界
成一心三智問觀自生心云何知十境各成
十法乘遊四方快樂問觀自生心云何不住
法入初發心住及四十二位問觀自生心云
何六度成能得諸三昧及諸陀羅尼問觀自
生心云何得六通用四攝行化四辯無罣礙

問觀自生心云何得相好成真應二身對緣
如鏡像問觀自生心云何具十力及四無所
畏內外照用圓問觀自生心云何於觀心能
得十八種不共世間法問觀自生心云何得
大慈大悲三念處愍衆無異想問觀自生心
云何巧方便成就諸衆生嚴淨一切剎問觀
自生心云何於此心莊嚴菩提樹建清淨道
場問觀自生心云何降魔怨能制諸外道令
衆悉歸敬問觀自生心云何坐道場現四種
成佛赴機無差殊問觀自生心云何轉四教

清淨妙法輪一切得甘露問觀自生心云何
現四佛四種涅槃相究竟滅無餘問觀自生
心云何知依正四土天器同而飯色有異問
觀自生心云何於此心是一切根緣通達無
罣礙問觀自生心云何知悉檀無形無所說
現形廣說法問觀自生心云何知漸頓秘密
不定教一音說此四問觀自生心云何知四
教各開出四門及一切法門問觀自生心云
何於四教四門十六門作論通衆經問觀自
生心云何住滅定普入十法界廣利諸衆生

問觀自生心云何知四土用教有增減普利
一切衆問觀自生心云何知此心具一切佛
法無一法出心問觀自生心云何知此心即
平等法界佛不度衆生問觀自生心云何知
此心法界如虛空畢竟無所念問觀自生心
云何無文字一切言語斷寂然無言說今約
觀一念自生心略起三十六問外觀心人及
久相逐眷屬行四種三昧者彼觀心者若能
一一通達當生心如佛想親近受行如四依
也門徒眷屬若於此無滯是真同行是真法

王子孫紹三寶種使不斷絕若不能觀於一
念自生心一一答此問者即是天魔外道眷
屬爲彼之所驅馳方處三界牢獄未有出離
之期若心不愜欲求挽出者必墮二乘三惡
道坑自斷法身慧命誅滅菩提眷屬是破佛
法戊十國土大乘家哀哉哀哉知柰何也若觀自
生心得失如此觀他生共生無因生心亦然
也釋曰此觀心三十六問上等十方諸佛之
慈心無恩不報下及法界群生之悲仰有感
皆從乃至修行妙門度生儀軌教觀融攝理

事圓通徹果該因自他兼利十身徧應四土
包含但觀自一心無不悉備如論偈云烏鴉
不施食豈報白鴉恩非但田不良無平等種
子法雨若不降法種必焦枯各無來世糧失
三利致苦者釋云此偈明不修念處之觀即
是無平等種子不依木叉而住即非良田何
者夫觀大乘念處者觀生死五陰之身非枯
非榮即大寂定涅槃經云色解脫涅槃乃至
識解脫涅槃若修此念處觀即是觀一切六
道衆生即是常樂我淨大涅槃具足佛之知

見如常不輕圓信成就經云施城中最下乞
人與難勝如來等是則豈可分別是田非田
可施不可施耶故念處觀即平等種子若不
修則見生死涅槃有異凡聖有殊聖是敬田
則崇仰而施凡是悲田則厭賤而不捨故言
無平等種子今取王為喻者喻無平等種子
也昔有王但借白鴉以喻聖人烏鴉以喻凡
人王喻衆生不修念處不修念處平等種子
之人也故簡悲敬兩田然內無平等種子圓
觀之道外則不能弘宣化大乘豈能報佛恩

又破如來禁戒則無良田是故偈云法雨若不降法種則焦枯此兩句明四衆無戒慧之機聖則不應何者涅槃經云純陀自云我今身有良田無諸荒穢唯悉如來甘露法雨兩我身田今生法芽而今四衆不依念處修道則無慧種不依木又而住則無良田既無種則衆生無感聖之機豈能招聖法雨之應衆生佛性之芽何得不枯也乃至內無善機外無聖應法種之芽又枯是則失現在未來涅槃三利之樂乃更招三塗之苦又偈云能報

白鷄恩普施烏鷄食者釋云此偈明有平等種子復有良田能施烏鷄食能報白鷄恩何者然佛聖人能覺悟衆生不令為三毒諸煩惱蛇毒所傷即是聖人於衆生有恩如白鷄覺悟於王不為毒蛇所害經云依教修行名報佛恩而今行者依念處觀慧依木又而住即是依教修行名報佛恩復能以已之行化導一切衆生即是普施一切烏鷄食能報白鷄之恩又偈云守鼻隅安般及修不淨觀安般得四禪不免泥犁苦不淨謂無學覆鉢受

女飯設得隨禪生墮長壽天難爲是因緣故
須造觀心論者釋云此明事相修禪之倒也
鼻隅安般一句標修有漏四禪章門及修不
淨觀一句標修無漏事禪章門守鼻隅者安
心在鼻也安般者數息也以數息故能得四
禪八定昔有比丘得四禪謂阿羅漢臨命諤
佛墮於地獄也昔有比丘學不淨觀少時伏
心欲想不起自謂聖人後出聚落乞食見女
送飯欲心即發情迷心醉覆鉢受於女飯然
數息得禪設不起諤及不墮地獄而隨禪受

生墮長壽天難故知若於一心四念處修道
不忘慈父囑真孝順之子孫但入宗鏡中無
思而不報是以心若正萬法皆正心若邪萬
法亦邪若離自心外欲破他邪則立自立他
見邪見正如卸甲入陣棄火焚舍欲破敵下
種無有是處但能守護自心即是護持正法
亦是普念十方一切如來自心護法既爾轉
化他心亦然則正外無邪云何說破邪外無
正云何說持如是通明真護正法乃至圓滿
具足一切法門所以首楞嚴經偈云將此深

心奉塵剝是則名爲報佛恩大集經云眼識於色是名非法若能遠離是名護法故知善攝諸根不爲六塵所侵者可謂真護法矣法集經云菩薩不須守護諸法世尊若菩薩但能善護自心是菩薩善護自心故則能成就諸佛妙法乃至見自心如幻如是見諸法如幻而心非內非外二中間可得如是見一切法見即如心無於色相不可得示不可得見無於形礙不可執捉不照不住見一切諸法其相如是若能如是見者是菩薩則能得於

平等之心以得平等心故如是菩薩不復更得於法以平等外無差別法了差別法即平等故若入此平等法門則知一切法皆悉性空不生愛著即是無非捨身命處耳亦是成道處亦是轉法輪處亦是度生處亦是入滅處亦是究竟報恩處亦是成滿大願處亦是萬行具足處何者如云萬物得地而生萬行得理而成者理即心也或行孝思或輸忠烈靡不由心者哉如則天朝孟景休丁母憂哀毀迨至滅性有弟景禕在襁褓景休自乳之

乳為之溢又畢構為吏部尚書初丁繼母蕭氏憂盧氏二妹俱在襁褓構親乳之乃至成長斯則孝行之所感乳出於心非定男女之體也○問八萬四千法門門門解脫云何偏取一心門以為真趣答此一心門是真性解脫古佛慈勅諸佛解脫只令於眾生心行中求不於餘處求何以故只謂眾生心是諸佛心諸佛解脫是眾生解脫隨緣轉變自號眾生緣性常空真佛不動如水元是水結若欲求水應當就水水雖殊濕性不壞時節有

異體性無虧如是信入名真解脫其餘法門非無進趣若比斯宗頓漸天隔但明佛慧唯接上機所以法華會上世尊親囑累諸大菩薩若說此經直入佛慧能廣開示真報佛恩其有不信受者當於餘深法中示教利喜卽是演餘解脫法門及十今宗鏡中唯論不思議解脫如台教問何意不斷煩惱而入涅槃方是不思議解脫答須彌入芥小不障大大不即小故云不思議耳今有煩惱惑不障智慧涅槃智慧涅槃不礙煩惱結惑乃名不思議又

約思議解脫無色無心以明解脫無體也若不思議觀色心即是法性之色心具色心不生不滅而得解脫故知真善妙色妙心之體也又妙色湛然常安住又色解脫涅槃若無色者如死人那得解脫也乃至黃蜂作窠如蛛作網皆不可思議皆有心數法之解脫也是知直了此心無行不足以一心具足萬行無一行而非心故且如云布施者大菩薩行施等時能觀唯識知境是心即心外無法三輪體空是稱真施持戒者謂證唯心離念常

淨無明垢盡即成佛戒但佛心中具諸功德離過義邊則名為戒忍辱者觀衆生唯識妄見知本心外無法可瞋精進者如來精進若據自行常觀唯識故攝論云如來常不出觀故寂靜禪定者大菩薩定謂觀唯識不見境成十時心無緣念則是真定智慧者大菩薩皆觀十一自心意言分別以為境界從初發心乃至成佛皆作此觀豈止四等六度成佛化生乃至欲託質蓮臺永拋胎藏生極樂等諸佛國土遊戲神通者皆能了達自心無不化往又復

豈止一行一願凡有一切希求無不從意故
如來不思議境界經云三世一切諸佛皆無
所有唯依自心菩薩若能了知諸佛及一切
法皆唯心量得隨順忍或入初地捨身速生
妙喜世界或生極樂淨佛土中金剛般若論
偈云智習唯識通如是取淨土起信論云初
信大乘心人諸佛皆攝生淨土諸法無行經
云若能教化三千大千世界中衆生令行十
善不如菩薩如一食頃一心靜處入一相法
門大般若經云佛告善現當知甚深般若波

羅蜜多是諸善法所趣向門譬如大海是一
切水趣向門楞伽經偈云一切諸度中佛心
為第一所以一切諸乘中斯乘為究竟台教
云諸佛解脫於衆生心行中求者若觀衆生
心行入本性清淨智窮衆生心原者即顯諸
佛解脫之果若見衆生心空即見佛國空即
是心行中求得三種解脫衆生心性即真性
解脫癡愛即實慧解脫諸不善行即是方便
解脫是知此一心真性解脫能空煩惱繫縛
九結十使等如一旃檀樹改四十由旬伊蘭

林悉香能令煩惱即菩提故又若斷惑懺罪
比餘漸教如氈華千斤不如真金一兩故云
若欲懺悔者端坐念實相則直了無生之心
當處解脫金光明經疏云毗盧遮那徧一切
處若行若住若明若暗皆得不離見佛世尊
六根所對無非佛法者四十婆攬草無非藥者普十三
能愈病釋摩男所執一切砂礫皆變爲寶阿
那律空器悉滿甘露若能如是者所觀之罪
非復是罪罪即實相所觀之福福即非福福
即實相純是實相是名大懺悔也觀普賢善

薩行法經云觀心無心從顛倒想起如此想
心從妄想起如空中風無依止處如是法相
不生不沒何者是罪何者是福我心自空罪
福無主一切諸法皆亦如是無住無壞如是
懺悔又夫有罪可露非真懺悔有善可見非
真隨喜有法可趣非真迴向有事可求非真
發願若入宗鏡諦了自心則無處無方一切
清淨如甚深大迴向經云佛言有三種迴向
何等爲三謂過去空當來空現在空無有迴
向者亦無迴向法亦無迴向處菩薩摩訶薩

當作是迴向作是迴向時三處皆清淨以此清淨功德與一切眾生共迴向阿耨多羅三藐三菩提作是迴向者無有凡夫及凡夫法乃至亦無有佛及向佛者何以故法性無緣不生不滅無所住故法集經云菩薩摩訶薩於一切法不求究竟處何以故是菩薩於一切法無非究竟故是菩薩不求解脫一切諸法本性寂滅無非解脫是菩薩不樂一法亦不厭一法是菩薩於諸佛法非是自法亦非他法不取一法不捨一法法華經云爾時佛

及十

十三

告上行等菩薩大衆諸佛神力如是無量無邊不可思議若我以是神力於無量無邊百千萬億阿僧祇劫為囑累故說此經功德猶不能盡以要言之如來一切所有之法如來一切自在神力如來一切祕要之藏如來一切甚深之事皆於此經宣示顯說故知三世覺王十六大士一切所有諸佛之法一切神通攝化之門一切宗旨祕要之藏一切甚深因果之事皆於此心無不圓足故云於無量無邊阿僧祇劫囑累此法讚歎此心無作之

功無比之德猶不能盡豈可率爾頃刻而措
言乎此宗鏡錄是大智所行上根能受絕投
巖癡狂之見捨草庵下劣之心非限量之懷
輒可希冀持螺何以酌海折草焉能量天若
過大機又不可行於小徑須依宗鏡直示本
心如經云無以穢食置於寶器無以大海內
於牛跡是知於此生信者甚為希有何者信
果佛則易如十方諸佛信因佛則難如現今
衆生故起信鈔云信過去釋迦當來彌勒等
是佛則為易有今信衆生心中真如是凡聖

通依迷之則六趣無窮悟之則三寶不斷此
為希有如信皇后王胎則易信貧女聖孕則
難是以染法淨法俱是心苗本地發生更無
餘孕如無著菩薩大乘莊嚴經論偈云自界
及二光癡共諸惑起如是諸分別二實應遠
離釋曰自界謂自阿賴分種子二光謂能取
光所取光此等分別由共無明及諸餘惑故
得生起如是諸分別二實應遠離二實謂所
取實及能取實如是二實染淨應求遠離釋
曰此亦攝末歸本義論云求唯識人云能取

及所取此二唯心光貪光及信光二光無二
法釋曰求唯識人應知能取所取此之二種
唯是心光如是貪等煩惱光及信等善法光
如是二光亦無染淨二法何以故不離心光
別有貪等信等染淨法故二光亦無相偈曰
種種心光起如是種種相光體非體故不得
彼法實釋曰種種心光即是種種事相或異
時或同時起者謂貪光瞋光等同時起者謂
信光進光等光體等者如是也染位心數淨
位心數唯有光相而無光體是故世尊不說

彼為真實之法是知萬法之體不出遮那心
原萬善之門靡越普賢行海云何不出遮那
心原如華嚴經頌云佛刹微塵數如是諸刹
土能於一念中一一塵中現云何靡越普賢
行海如阿僧祇品頌云於一微細毛端處有
不可說諸普賢如茂十一毛端一切爾如是乃至
徧法界此遮那心即菩提心此普賢行即善
提行如華嚴經頌云欲見十方一切佛欲施
無盡功德藏欲滅衆生諸苦惱宜應速發善
提心昔人云菩提心即萬行之本即此發心

便名爲行問若獨取一心解脫其餘非者則一不收一切法界義不圓乖此廣乘失其編理答若圓修頓悟之機則舉一蔽諸無復方便只爲不入者方便開三乃至八萬雖即開三本明一道所以金剛三昧經云如如之理具一切法善男子住如理者過三苦海入楞伽經偈云有無是二邊以爲心境界離諸境界法平等心寂靜賢劫定意經云若復棄捐一切所有在於所有而無所有是曰一心法句經云人壽百歲情欣放逸不如一日歸心

空寂傳大士頌云諸佛不許外求名達本真心即爲正故知萬法歸心則道全矣如庚桑子道全篇云魯公卑辭以問之庚桑子曰吾能聽視不用耳目非易耳目之所苦者過也公曰孰如是寡人增異矣其道若何寡人早願聞之庚桑子曰我體合於心心合於氣氣合於神神合於無其有介然之有唯然之音雖遠際八荒之表適在眉睫之內來于我者吾必盡知之廼不知爲是我七竅手足之覺五藏六腑心慮之所知其自知而已矣何瓌

注云心形泯合神氣冥符洞然至心與無同
體然後心彌靜而智彌遠神愈默而照愈彰
理極而自通不思而玄覽非夫至神至聖其
孰能與於此哉斯乃靈真之要樞重玄之妙
道者也是以內外指歸須冥符心體則洞照
無遺矣遂能和光萬有體納十方夫言和者
非有能所二法相順名和如古德云凡聖各
別不得名和心體離念不得衆生相法界即
我我即法界名和首楞嚴經云觀世音菩薩
白佛言世尊我從聞思修入三摩地初於聞

成十

十六

中入流亡所所入既寂動靜二相了然不生
如是漸增聞所聞盡盡聞不住覺所覺空空
覺極圓空所空滅生滅既滅寂滅現前忽然
超越世出世間十方圓明獲二殊勝一者上
合十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力
二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同
一悲仰斯乃能所跡消真俗冥合非從事行
因異而同但了心無自他萬法自然一體外
書亦云心和即言和言和即言滿天下無口
過以身心和故行滿天下無怨惡既與萬法

體和則不共物諍如華手經云佛告舍利弗是故菩薩發菩提心應當觀察是心空相舍利弗何等是心云何空相舍利弗心名意識即是識陰意入意界心空相者心無心相亦無作者何以故若有作者則有彼作而此人受若心自作則自作自受舍利弗是心相空十七無有作者無使作者若無作者則無作相若人戲論是心相者則與無礙空無相諍若與無礙空無相諍是人則與如來共諍若與如來共諍當知是人則墜深坑是知若入宗鏡

海中已攝餘一切法門如登法性山悉見諸無邊境界如大涅槃經云譬如有人在大海浴當知是人已用諸河泉池之水菩薩摩訶薩亦復如是修習如是金剛三昧當知已為修習其餘一切三昧又云譬如高山有人登之遠望諸方皆悉明了金剛定山亦復如是菩薩登之遠望諸法無不明瞭故知自心無能過者所以教中亦名甚深法亦名最上乘是以一法指南萬途歸順但有名字差別終無異體別陳如有頌云諸色心現時如金銀

隱起金處異名生與金無前後且如金銀隱起功德之形但有異名金體不動例似一心現出凡聖之道雖立別號心性無生達此名空見法如鏡自然息意冥合真宗矣

宗鏡錄卷第三十

月十

十八

音釋

殞于敏切 窺窺去親切 審審羊朱切 愜愜苦快切
 也引無速切 卸卸司夜切 畬畬詩遮切 火火非
 切徒協切 糞凡利切 睫即葉切 璨茶紫切 樞朱
 切切 櫛櫛居兩切 抱抱小兒被也 虧去為切 毳非

樞切也門

宗鏡錄卷第三十一

實一

宋慧日永明寺主智覺禪師集

夫諸佛境界唯趣不思議一心解脫之門何謂不思議解脫以一切法非有而有有而非有非定量之所知故稱不思議既以非有而有即不住於無有而非有即不住於有有無不住即於諸法悉皆解脫以一切法不出有無故是知一心解脫之中無有文字則無生死無煩惱無陰界無衆生無憂喜無苦樂無繫縛無往來無是非無得無失乃至無苦

提無涅槃無真如無解脫以要言之一切世出世間諸法悉皆無有如首楞嚴經云知見立知即無明本知見無見斯即涅槃無漏真淨云何是中更容他物如上所說世間生死出世涅槃等無量差別之名皆從知見文字所立若無知見文字名體本空於妙明心中更有何物如六祖偈云菩提本無樹明鏡亦非臺本來無一物何處惹塵埃融大師云至理無詮非解非纏靈通應物常存目前目前無物無物宛然不用人致體自虛玄又云無

物即天真天真即大道寒山子詩云寒山居一窟窟中無一物淨潔空堂堂皎皎明如日羈食資微軀布裘遮幻質任汝千聖現我有天真佛所以大涅槃經中佛說一百句解脫況百斤金即諸佛無上之珍涅槃秘密之寶是以句句皆云真解脫者即是如來夫如來者即一心真如自性中來故云如來又如者不變不異不失自性故名爲如來者即真如不守自性隨緣顯現故名爲來斯乃是不來之來以真如性徧一切處實無去來從心所

感無出沒故又經云如來者即是法也故起信論云所言法者即衆生心所以古德云心本清淨亦無淨相方見我心故知一百句解脫中句句明心心解脫未有一文一字不是宗鏡之指南如經云爾時迦葉菩薩復白佛言世尊唯願哀愍重垂廣說大涅槃行解脫之義佛讚迦葉善哉善哉善男子真解脫者名曰遠離一切繫縛若真解脫離諸繫縛則無有生亦無和合譬如父母和合生子真解脫者則不如是是故解脫名曰不生迦葉

譬如醍醐其性清淨如來亦爾非因父母和合而生其性清淨所以示現有父母者為欲化度諸衆生故真解脫者即是如來如來解脫無二無別譬如春月下諸豆子得煖氣已尋便出生真解脫者則不如是又解脫者名曰虛無虛無即是解脫解脫即是如來如來即是虛無非作所作凡是作者猶如城郭樓觀却敵真解脫者則不如是是故解脫即是如來又解脫者即無為法譬如陶師作已還破解脫不爾真解脫者不生不滅是故解脫

即是如來如來亦爾不生不滅不老不死不破不壞非有為法以是義故名曰如來入大涅槃不老不死有何等義老者為遷變髮白面皺死者身壞命終如是等法解脫中無以無是事故名解脫如來亦無髮白面皺有為之法是故如來無有老也無有老故則無有死又解脫者名曰無病所謂病者四百四病及餘外來侵損身者是處無故故名解脫無疾病者即真解脫真解脫者即是如來如來無病是故法身亦無有病如是無病即是如

來死者名曰身壞命終是處無死即是甘露
是甘露者即真解脫真解脫者即是如來如
來成就如是功德云何當言如來無常若言
無常無有是處是金剛身云何無常是故如
來不名命終如來清淨無有垢穢如來之身
非胎所汙如分陀利本性清淨如來解脫亦
復如是如是解脫即是如來是故如來清淨
無垢又解脫者諸漏瘡疣永無遺餘如來亦
爾無有一切諸漏瘡疣又解脫者無有鬪諍
譬如飢人見他飲食生貪奪想解脫不爾又

解脫者名曰安靜凡夫人言夫安靜者謂摩
醯首羅如是之言即是虛妄真安靜者畢竟
解脫即是如來又解脫者名曰安隱如多賊
處不名安隱清夷之處乃名安隱是解脫中
無有怖畏故名安隱是故安隱即真解脫真
解脫者即是如來如來者即是法也又解脫
者無有等侶有等侶者如有國王有隣國等
夫解脫者則無如是無等侶者謂轉輪聖王
無有能與作齊等者解脫亦爾無有等侶無
等侶者即真解脫真解脫者即是如來轉輪

法王是故如來無有等侶有等侶者無有是處又解脫者名無憂愁有憂愁者譬如國王畏難強隣而生憂愁夫解脫者則無是事譬如壞怨則無憂慮解脫亦爾是無憂畏無憂畏者即是如來又解脫者名無憂喜譬如女人止有一子從役遠行卒得凶問聞之愁苦後復聞活便生歡喜夫解脫中無如是事無憂喜者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者無有塵垢譬如春月日沒之後風起塵霧夫解脫中無如是事無塵霧者喻真解脫

真解脫者即是如來譬如聖王髻中明珠無有垢穢夫解脫性亦復如是無有垢穢無垢穢者喻真解脫真解脫者即是如來如真金性不雜沙石乃名真實有人得之生於財想夫解脫性亦復如是如彼真實彼真實者喻真解脫真解脫者即是如來譬如瓦瓶破而聲斃金剛寶瓶則不如是夫解脫者亦無斃破金剛寶瓶喻真解脫真解脫者即是如來是故如來身不可壞其聲斃者如蔴子盛熱之時置之日曝出聲震爆夫解脫者無如

是事如彼金剛真寶之瓶無斃破聲假使無量百千之人悉共射之無能壞者無斃破聲喻真解脫真解脫者即是如來如貧寶窮人負他物故為他所繫枷鎖策罰受諸苦毒夫解脫中無如是事無有負債猶如長者多有財寶無量億數勢力自在五不負他物夫解脫者亦復如是多有無量法財珍寶勢力自在無所負也無所負者喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無逼切如春涉熱夏日食甜冬日冷觸真解脫中無有如是不適意

事無逼切者喻真解脫真解脫者即是如來又無逼切者譬如有人飽食魚肉而復飲乳是人則為近死不久真解脫中無如是事是人若得甘露良藥所患得除真解脫者亦復如是甘露良藥喻真解脫真解脫者即是如來云何逼切不逼切也譬如凡人我慢自高而作是念一切衆中誰能害我即便携持蛇虎毒蟲當知是人_不盡壽命則為橫死真解脫中無如是事不逼切者如轉輪王所有神珠能伏蠅虻九十六種諸毒蟲等若有聞是

神珠香者諸毒消滅真解脫者亦復如是皆
悉遠離二十五有毒消滅者喻真解脫真解
脫者即是如來又不逼切者譬如虛空解脫
亦爾彼虛空者喻真解脫真解脫者即是如
來又逼切者如近乾草然諸燈火近則熾然
真解脫中無如是事又不逼切者譬如日月
不逼衆生解脫亦爾於諸衆生無有逼切無
有逼切喻真解脫真解脫者即是如來又解
脫者名無動法猶如怨親真解脫中無如是
事又不動者如轉輪王更無聖王以爲親友

若更有親則無是處解脫亦爾更無有親若
有親者亦無是處彼王無親喻真解脫真解
脫者即是如來如來者即是法也又無動者
譬如素衣易受染色解脫不爾又無動者如
婆師華欲令有臭及青色者無有是處解脫
亦爾欲令有臭及諸色者亦無是處是故解
脫即是如來又解脫者名爲希有譬如水中
生於蓮華非爲希有火中生者是乃希有有
人見之便生歡喜真解脫者亦復如是其有
見者心生歡喜彼希有者喻真解脫真解脫

者即是如來其如來者即是法身又希有者譬如嬰兒其齒未生漸漸長大然後乃生解脫不爾無有生與不生又解脫者名曰虛寂無有不定夫不定者如一闍提究竟不移犯重禁者不成佛道無有是處何以故是人若於佛正法中心得淨信爾時即便滅一闍提若復得作優婆塞者亦得斷滅於一闍提犯重禁者滅此罪已則得成佛是故若言畢竟不移不成佛道無有是處真解脫中都無如是滅盡之事又虛寂者隨於法界如法界性

即真解脫真解脫者即是如來又一闍提若盡滅者則不得稱一闍提也何等名爲一闍提耶一闍提者斷滅一切諸善根本心不攀緣一切善法乃至不生一念之善真解脫中都無是事無是事故即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名不可量譬如穀聚其量可知真解脫者則不如是譬如大海不可度量解脫亦爾不可度量不可量者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無量法如一衆生多有業報解脫亦爾有無量報無量

報者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名爲廣大譬如大海無與等者解脫亦爾無能與等無與等者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰最上譬如虛空最高無比解脫亦爾最高無比高無比者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無能過譬如師子所住之處一切百獸無能過者解脫亦爾無有能過無能過者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名爲無上譬如比方諸方中上解脫亦爾爲無有上無有上者

即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無上上譬如比方之於東方爲無上上解脫亦爾無有上上無上上者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰恒法譬如人天身壞命終是名曰恒非不恒也解脫亦爾非是不恒非不恒者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰堅住如佉羅旃檀沉水其性堅實解脫亦爾其性堅實性堅實者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰不虛譬如竹葦其體空疎解脫不爾當知解

脫即是如來又解脫者名不可汗譬如牆壁未見塗治蚊蟲在上止往遊戲若以塗治彩畫雕飾蟲聞彩香即便不住如是不住喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰無邊譬如村落皆有邊表解脫不爾譬如虛空無有邊際解脫亦爾無有邊際如是解脫即是如來又解脫者名不可見譬如空中鳥跡難見如是難見喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名甚深何以故聲聞緣覺所不能入不能入者即真解脫真解脫者即是如

來又甚深者諸佛菩薩之所恭敬譬如孝子供養父母功德甚深功德甚深喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名不可見譬如有人不見自頂解脫亦爾聲聞緣覺所不能見不能見者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名無屋宅譬如虛空無有屋宅解脫亦爾言屋宅者喻二十五有無有屋宅喻真解脫真解脫者即是如來又解脫者名不可取如阿摩勒果人可取持解脫不爾不可取持不可取持即真解脫真解脫者即是如

來又解脫者名不可執譬如幻物不可執持
解脫亦爾不可執持不可執持即真解脫真
解脫者即是如來又解脫者無有身體譬如
有人體生瘡癩又諸癰疽癩狂乾枯真解脫
中無如是病無如是病喻真解脫真解脫者
即是如來又解脫者名爲一味九如乳一味解
脫亦爾唯有一味如是一味即真解脫真解
脫者即是如來又解脫者名曰清淨如水無
泥澄靜清淨解脫亦爾澄靜清淨澄靜清淨
則真解脫真解脫者即是如來又解脫者名

曰一味如空中雨一味清淨一味清淨喻真
解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰除
却譬如滿月無諸雲曠解脫亦爾無諸雲曠
無諸雲曠即真解脫真解脫者即是如來又
解脫者名曰寂靜譬如有人熱病除愈身得
寂靜解脫亦爾身得寂靜身得寂靜即真解
脫真解脫者即是如來又解脫者即是平等
譬如野猫毒蛇鼠狼俱有殺心解脫不爾無
有殺心無殺心者即真解脫真解脫者即是
如來又平等者譬如父母等心於子解脫亦

爾其心平等心平等者即真解脫真解脫者
即是如來又解脫者無有異處譬如有人唯
居上妙清淨屋宅更無異處解脫亦爾無有
異處無異處者即真解脫真解脫者即是如
來又解脫者名曰知足譬如飢人值遇甘膳
食之無厭解脫不爾如食乳糜更無所須更
無所須喻真解脫真解脫者即是如來又解
脫者名曰斷絕如人被縛斷縛得脫解脫亦
爾斷絕一切疑心結縛如是斷疑即真解脫
真解脫者即是如來又解脫者名到彼岸譬

如大海有此彼岸解脫不爾雖無此岸而有
彼岸有彼岸者即真解脫真解脫者即是如
來又解脫者名曰默然譬如大海其水泛漲
多諸音聲解脫不爾如是解脫即是如來又
解脫者名曰美妙譬如眾藥雜訶梨勒其味
則苦解脫不爾味如甘露味如甘露喻真解
脫真解脫者即是如來又解脫者除諸煩惱
譬如良醫和合諸藥善療眾病解脫亦爾能
除煩惱除煩惱者即真解脫真解脫者即是
如來又解脫者名曰無窄譬如小舍不容多

人解脫不爾多所容受多所容受即真解脫
真解脫者即是如來又解脫者名滅諸愛不
雜姪欲譬如女人多諸愛欲解脫不爾如是
解脫即是如來如來如是無有貪欲瞋恚愚
癡憍慢等結又解脫者名曰無愛愛有二種
一者餓鬼愛二者法愛真解脫者離餓鬼愛
憐愍衆生故有法愛如是法愛即真解脫真
解脫者即是如來又解脫者離我我所如是
解脫即是如來如來者即是法也又解脫者
是滅盡離諸有貪如是解脫即是如來如來

者即法也又解脫者即是救護能救一切諸
怖畏者如是解脫即是如來如來者即是法
也又解脫者即是歸處若有歸依如是解脫
不求餘依譬如有人依恃於王不求餘依雖
復依王則有動轉依解脫者無有動轉無動
轉者即真解脫實一真解脫者即是如來如來者
即是法也又解脫者名爲屋宅譬如有人行
於曠野則有險難解脫不爾無有險難無險
難者即真解脫真解脫者即是如來又解脫
者是無所畏如師子王於諸百獸不生怖畏

解脫亦爾於諸魔衆不生怖畏無怖畏者即
真解脫真解脫者即是如來又解脫者無有
窄狹譬如隘路乃至不受二人並行解脫不
爾如是解脫即是如來又有不窄譬如有人
畏虎墮井解脫不爾如是解脫即是如來又
有不窄如大海中捨壞小船得堅牢船乘之
渡海到安隱處心得快樂解脫亦爾心得快
樂得快樂者即真解脫真解脫者即是如來
又解脫者拔諸因緣譬如因乳得酪因酪得
酥因酥得醍醐真解脫中都無是因無是因

者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者
能伏憍慢譬如大王慢於小王解脫不爾如
是解脫即是如來如來者即是法也又解脫
者伏諸放逸謂放逸者多有貪欲真解脫中
無有是名無是名者即真解脫真解脫者即
是如來又解脫者能除無明如上妙酥除諸
滓穢乃名醍醐解脫亦爾除無明滓生於真
明如是真明即真解脫真解脫者即是如來
又解脫者名爲寂靜純一無二如空野象獨
一無侶解脫亦爾獨一無二獨一無二即真

解脫真解脫者即是如來又解脫者名爲堅實如竹葦蒹麻莖榦虛空而子堅實除佛如來其餘人天皆不堅實真解脫者遠離一切諸有流等如是解脫即是如來又解脫者名能覺了增益於我真解脫者亦復如是如是解脫即是如來又解脫者名捨諸有譬如有^{十一}人食已而吐解脫亦爾捨於諸有捨諸有者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰決定如婆師華香七葉中無解脫亦爾如是解脫即是如來又解脫者名曰水大譬如

水大於諸大勝能潤一切草木種子解脫亦爾能潤一切有生之類如是解脫即是如來又解脫者名曰爲入如有門戶則通路入金性之處金則可得解脫亦爾如彼門戶修無我者則得入中如是解脫即是如來又解脫者名曰爲善譬如弟子隨逐於師善奉教勅得名爲善解脫亦爾如是解脫即是如來又解脫者名出世法於一切法最爲出過如衆味中酥乳最勝解脫亦爾如是解脫即是如來又解脫者名曰不動譬如門閭風不能動

真解脫者亦復如是如是解脫即是如來又
 解脫者名無濤波如彼大海其水濤波解脫
 不爾如是解脫即是如來又解脫者譬如宮
 殿解脫亦爾當知解脫即是如來又解脫者
 名曰所用如閻浮檀金多有所任無有能說
 是金過惡解脫亦爾無有過惡十三即真解脫真
 解脫者即是如來又解脫者捨嬰兒行譬如
 大人捨小兒行解脫亦爾除捨五陰除捨五
 陰即真解脫真解脫者即是如來又解脫者
 名曰究竟如被繫者從繫得脫洗浴清淨然

後還家解脫亦爾畢竟清淨畢竟清淨即真
 解脫真解脫者即是如來又解脫者名無作
 樂無作樂者貪欲瞋恚愚癡吐故喻如有人
 悞飲蛇毒為除毒故即服吐藥既得吐已毒
 即除愈身得安樂解脫亦爾吐於煩惱諸結
 縛毒身得安樂名無作樂無作樂者即真解
 脫真解脫者即是如來又解脫者名斷四種
 毒蛇煩惱斷煩惱者即真解脫真解脫者即
 是如來又解脫者名離諸有滅一切苦得一
 切樂永斷貪欲瞋恚愚癡拔斷一切煩惱根

本拔根本者即真解脫真解脫者即是如來
又解脫者名斷一切有為之法出生一切無
漏善法斷塞諸道所謂若我無我非我非無
我唯斷取著不斷我見我見者名為佛性佛
性者即真解脫真解脫者即是如來又解脫
者名不空空空者名無所有無所有者即
是外道尼捷子等所計解脫而是尼捷實無
解脫故名空空真解脫者則不如是故不空
空不空空者即真解脫真解脫者即是如來
又解脫者名曰不空如水酒酪酥蜜等瓶雖

無水酒酪酥蜜時猶故得名為水等瓶如是
瓶等不可說空及以不空若言空者則不得
有色香味觸若言不空而復無有水酒等實
解脫亦爾不可說色及以非色不可說空及
以不空若言空者則不得有常樂我淨若言
不空色受是常樂我淨者以是義故不可說
空及以不空空者謂無二十五有及諸煩惱
一切苦一切相一切有為行如瓶無酪則名
為空不空者謂真實善色常樂我淨不動不
變猶如彼瓶色香味觸故名不空是故解脫

喻如彼瓶彼瓶過緣則有破壞解脫不爾不可破壞不可破壞即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰離愛譬如有人愛心希望釋提桓因大梵天王自在天王解脫不爾若得成於阿耨多羅三藐三菩提已無愛無疑無愛無疑即真解脫真解脫者即是如來若言解脫有愛疑者無有是處又解脫者斷諸有貪斷一切相一切繫縛一切煩惱一切生死一切因緣一切果報如是解脫即是如來如來者即是涅槃一切衆生怖畏生死諸

煩惱故故受三歸譬如群鹿怖畏獵師既得免離若得一趨則喻一歸如是三趨則喻三歸以三趨故得受安樂衆生亦爾怖畏四魔惡獵師故受三歸依三歸依故則得安樂受安樂者即真解脫真解脫者即是如來如來者即是涅槃涅槃者即是無盡無盡者即是佛性佛性者即是決定決定者即是阿耨多羅三藐三菩提釋曰上來一百句解脫文現不繁更釋大意只明一心真性解脫以實慧解脫顯此真性然後成方便慧解脫故能自

覺覺他名之爲佛即是平等法身天真之佛所以經云當知解脫即是如來如來之性即是解脫解脫如來無二無別是以如來之性即衆生性衆生之性即一切法性一切法性即是心性以心性徧一切處故則一切處悉是不思議解脫以不見自性故則隨處貪著著即被縛若了斯宗縛脫俱寂所以云離即著著即離幻化門中生實義亦無離亦無著何處更求無病藥又此一百句解脫委曲披陳是最後指歸究竟垂示則涅槃之秘藏祖

佛之正宗所以具錄全文證明宗鏡請不厭繁覽所冀子細明心斯乃解縛之原迷悟之本若心解則一切解與真性而相應若心縛則一切縛與塵勞而共處出要之道於此絕言方便之門更無過上此不思議真性解脫法門一入全真真外無法意消能所情斷是非此非誦文法師湊其智海閣證禪伯了此慧燈唯除真見性人一乘道種方能悟入頓了無疑此圓頓教門唯一無分別法耳無有際畔不涉一多以即邊而中故無法可比以

即妄而真故無法可待豈更佛法待於佛法
唯一絕待如來法界故出法界外無復有法
無所可待亦無所絕唯證相應不在言說如
大集經云不待莊嚴了知諸法以得一總得
餘故所以云一葉落天下秋一塵起大地收
一華開天下春十一一事寂萬法真則上根一覽
終不再疑中下之機寧無方便如孤寂吟云
舉一例諸足可知何用喃喃說引詞只見餓
夫來取飽不聞漿逐渴人飛○問衆生法身
與佛平等云何不起報化之用耶答雖本平

等隱顯有殊隱名如來藏顯名法身起信疏
云但衆生迷自真理起於妄念是時真如但
現染相不顯其用鈔問云衆生心與佛體既
同衆生迷時何不起用答以無明有力起於
九相真如無力被隱故不能現用如水爲風
所擊但起波瀾而不能現像石壁鈔云論云
本覺常起用者有其二意一約內熏即自體
相熏習義故論云從無始來具無漏法備有
不思議業作境界之性依此二義恒常熏習
二約應化不起者但以妄染覆之非謂本覺

無此應用亦非固心抑令不起斯則過在於
 妄迷而不知何關於覺以本覺常具常熏故
 如脩竹有龍鳳之音塵鏡有照膽之用是知
 靈臺絕妙衆生莫知若暫返照迴光無有不
 得之者如地中求水鑛裏求金唯慮不肯承
 當沉埋心寶宗鏡委細意囑於斯普勸後賢
 直須知有

宗鏡錄卷第三十一

永樂北藏

宗鏡錄

音釋

糲盧達切 皴側救切 瘡瘡初良切 爆北散切
 醯呼雞切 斲先稽切 苾苾麻切 癩落蓋切 癰裂聲切
 蛻蛻去羊切 蛻蛻去羊切 癩都年切 壹於計切 膳戰時切
 疥疥七余切 癩癩七余切 癩癩七余切 癩癩七余切 癩癩七余切
 食食也 糜糜為切 療力弔切 狹狹側革切 膽膽切
 滓測氏切 捷渠建切 獵逐禽也 越越也 膽膽切
 肝肝府也 都都感切 連連切 鑛金撲也

第一四五册

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册

宗鏡錄卷第三十二

實二

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫華嚴經是圓滿教所明一法纔起皆有眷屬隨生今比何故唯論絕待答所言眷屬者皆是理內眷屬衆生如佛如一如無二如理性相關故稱如來法身二爲世間之父一切衆生爲諸佛之子若法門眷屬者約自證法則禪定爲父般若爲母而生真淨法身若化他法則方便爲父慈悲爲母而生應化佛身從般若真性起同體大悲所有萬行莊嚴皆是性起

功德必無心外法而爲主伴如般若經云欲爲佛親侍者及內眷屬等應學般若般若即心靈之性故是以諸佛菩薩凡有施爲皆是內秘外現不捨道法現凡夫事如華嚴入法界品云復次善男子菩薩以般若波羅蜜爲母方便善巧爲父檀那波羅蜜爲乳母尸羅波羅蜜爲養母忍辱波羅蜜爲莊嚴具精進波羅蜜爲養育者禪那波羅蜜爲澆灌人善知識爲教授師一切菩提分爲伴侶一切善法爲親屬一切菩薩爲兄弟菩提心爲家如

理修行爲家法諸地善法爲家處得諸忍法
爲家族大願現前爲家教以清淨智滿足諸
行爲順家法勸發勤修不斷大乘爲紹家業
法水灌頂一生所繫菩薩爲王太子成就廣
大真實菩提爲淨家族爲崛魔羅經云佛言
一切衆生有如來藏一切男子皆爲兄弟一
切女人皆爲姊妹乃至女有佛藏男亦如是
云何一性而自染著以一性故是故如來淨
修梵行住於自地不退轉地得如來地維摩
經偈云智度菩薩母方便以爲父一切衆導

師無不由是生法喜以爲妻慈悲心爲女善
心誠實男畢竟空寂舍弟子衆塵勞隨意之
所轉道品善知識由是成正覺諸度法等侶
四攝衆妓女歌詠誦法言以此爲音樂總持
之園苑無漏法林樹覺意淨妙華解脫智慧
果八解之浴池由三定水湛然滿布以七淨華浴
此無垢人象馬五通馳大乘以爲車調御以
一心遊於八正路相具以嚴容衆好飾其姿
慚愧之上服深心爲華鬘富有七財寶教授
以滋息如所說修行迴向爲大利四禪爲牀

座從於淨命生多聞增智慧以爲自覺音甘露法之食解脫味爲漿淨心以澡浴戒品爲塗香摧滅煩惱賊勇健無能踰降伏四種魔勝幡建道場崇福疏云實德內資長養如母方便外攝度生稱父內證深法悅已智心喜樂盈懷故名爲妻肇師云慈悲之心虛而外適其性柔弱隨物不違故如女也善心力大滅惡盡原真證相應故名爲男所證二空之理爲其舍宅外障六塵風雨內去三毒之蟲又有非真要時復暫遊空爲理宗以爲常定

故云畢竟空寂舍能轉塵勞衆生以成佛法昔無明郎主恩愛魔王今化令隨道名爲弟子故云弟子衆塵勞隨意之所轉乃至三十七品之知識六度萬行之法侶爲真實道伴助成菩提四攝廣被令人喜悅如妓女讚誦法言令人愛味如音樂以總持爲苑能攝諸法以無漏爲林能除熱惱以七覺淨妙之華成八解智慧之果湛然定水恆開覺華用一乘爲車五通爲馬御之以一心遊行八正道乃至妙相嚴容衆好飾體慚愧爲服深心爲

鬘具七聖之財踞四禪之座入多聞寶藏從淨命而生飲解脫一味之漿得甘露究竟之食破八萬煩惱成五分法身降四種魔軍圓三菩提道若主若伴若因若緣皆是宗鏡卷舒心之體用未曾一法建立從外而生天台淨名疏問那忽處處對法門約觀心作如此等說佛意必如此也答曰若言經中無對法門解釋義者此經佛道品普現色身菩薩問維摩詰言居士父母妻子親戚眷屬等悉為是誰大士偈答言智度菩薩母等淨名既是

在家菩薩何容無有父母妻子家宅而不依事答悉約內行法門答者當知諸佛菩薩不起道法現凡夫事雖現凡事皆內表道法也如佛般涅槃處在雙樹四枯四榮豈可直作樹木之解且如來誠說皆表半滿枯榮今在毗耶庵羅樹園欲說不思議解脫法門不捨道法現迹同凡住毗耶離豈不表極地所住法門也華嚴經明十城十園豈止是世間城園也此經下文菩薩行品云諸佛威儀有所進止無非佛事何得俱作事解都不尋思諸

佛菩薩不思議教善權秘密表發之事又法華經云欲說是經應入如來室著如來衣坐如來座如來室者乃是大慈悲心如來衣者即是柔和忍辱如來座者即是一切法空○問曰華嚴頓教大乘可得約行明諸法門此方等經及小乘教何得亦約觀行明義答曰此經既云諸佛解脫當於衆生心行中求若不約觀行豈稱斯文若不毗耶離庵羅樹園對諸法門則不得約觀心解釋何得於衆生心行中求諸佛解脫若不於心行求解脫

者云何得住不思議解脫若不住不思議解脫云何於一毛孔見諸佛土變現自在如不思議品所明也復云何得如法華經明身根清淨一切十方國土皆於身中現又豈得如華嚴經頌說無量諸世界悉從心緣起無量諸佛國皆於毛孔現也如前問言小乘不得約觀心解釋者何故聲聞經中佛爲牧牛人說十一法皆一一內合比丘觀心如是等例豈非方等及三藏經對諸法門觀心明義也故知了義教不了義教皆是了義以唯一心

故所以云圓機對教無教不圓理心涉事無事非理又云根羸則法劣器廣則道圓故○問此宗玄奧性自天真非生因之所生唯了因之所了云何廣述諸有差別行門答夫妙達殊倫則法法齊旨巧通異道乃物物咸如夫言了因者乃是於真心中性德顯了故名了因生因者亦是信心中能生六度萬行故名生因生了俱心理行非外若不了此取捨萬端纔入斯宗自無高下夫三界之有是菩提之用本末相徧空有融通豈同豁爾之無

塊然之有如大智度論云空有二種一者善空熾然修一切行而了性空二者惡空恣行惡法而欲撥令空今論不可得空此空不離諸法諸法不離此空當知一切法趣空如瓶處空十方界空不異瓶空故十方空皆趣瓶空華嚴論云若也但修空無想法身即於智不能起用若但一向生想不見無相法身即純是有爲又云如是大悲如是智慧如是萬行皆爲長養初發心住初生佛家之智慧大悲令慣習自在故時亦不改法亦不異智亦

不遷猶如竹葦依舊而成初生與終無有麤細亦如小兒初生而後長爲大無異大也是知差別行門皆入畢竟空中無有分別如龍樹菩薩問曰若菩薩知佛是福田衆生非福田是非菩薩法菩薩以何力故能令佛與畜生等答曰菩薩以般若波羅蜜力故一切法中修畢竟空心是故於一切法無分別如畜生五陰十二入十八界和合生名爲畜生佛亦如是從諸善法和合假名爲佛若人憐愍衆生得無量福德於佛著心起諸惡因緣得

無量罪是故知一切法畢竟空故不輕畜生不著心貴佛復次諸法實相是一切法無相是無相中不分別是佛是畜生若分別即是取相是故等觀故經偈云一切諸法中皆以等觀入大法炬經云涅槃義者本來自非人所爲故名涅槃實二又真涅槃者所謂一切世間乃至若有若無如是一切悉名涅槃若取相分別則非涅槃是以若見一法異則失唯心第一義門便成魔事故大集經云於衆生六生異想是爲魔業厭有爲功德是爲魔業故

天台淨名疏云住此觀心不見慳相施相而能慈悲利益衆生所有財物拯濟貧乏興諸福業供養三尊修故造新隨喜獎善若是長者一村行施因施說法是則一村貧民四衆受施之徒感恩慕德非但歸心受化慳慥之心漸漸微薄亦復學是施主捨財修福也若在一縣令長官司住正觀心所有資財能如是財施法施者則一縣貧民四衆受施之徒皆亦歸心受化慳心自然休息捨財修福利益興顯乃至一管一國人主官僚天王帝主

住正觀心不見慳施所有資財慈愛貧民恩慧分施因爲善巧說四教法州管國內所有貧民四衆荷恩慕德敬仰歸心承事親近受道因是慳心漸薄皆能慧施修諸福業轉相教化行恩布德正道居懷是則諸州諸管舉國人民有善有惡有智有道譬如一燈然百千燈本燈湛然餘燈徧滿冥者皆明明終不絕是爲四衆長者官司國主住檀波羅蜜無盡燈法門攝一切衆生也是諸所攝衆生未來在家出家還爲眷屬或爲親戚或爲臣民

或爲弟子同生淨土依報巍巍七珍無量值
佛聞經道心開發是諸施主若得無生法忍
住不思議解脫昔布施所攝衆生得道時至
是諸施主即於有因緣之國示成正覺昔布
施所攝衆生皆來其國一切能捨修三乘道
若聞法華開佛知見之說即同入大乘乘此
寶乘遊於四方嬉戲快樂此即淨名大士何
處更往毗耶離別覓維摩詰耶故知若能了
此真如一心無盡之理則一切六度四攝萬
行皆無有盡轉示他心亦同無盡乃至重重

涉入遞出無窮如無盡燈布影分光徧周法
界非唯淨名是我實乃千聖同倚純行救度
之心則觀音出現常運大慈之意則彌勒下
生乃觸途皆證法門寓目盡成願海高低獄
瀆共轉根本法輪大小鱗毛普現色身三昧
是以從體起用用自徧周以性成行行無邊
際如還原觀從自性之體分其二用一海印
森羅常住用謂真如本覺也妄盡心澄萬像
齊現猶如大海因風起浪若風止浪息海水
澄清無像不現二法界圓明自在用即華嚴

三昧也謂廣修萬行稱理成德普周法界而證菩提何故分其二用前海印用是本用亦名理行亦名性德後華嚴用是修成亦名事行亦名修德此二相假成其大用謂因修顯性以性成修若無性修亦不成若無修性亦不顯是以離性無修離修無性故云萬法顯必同時一際理無前後斯則二而不二又不一而二何者以海印用本具是所現謂真如自性有徧照法界義故華嚴用是能現以修成契理能成萬行故能所有異本末似分則

非一非異能成妙行○問既以心為宗教中云何又說破色心論且何心可宗何心可破答心有二種一隨染緣所起妄心而無自體但是前塵逐境有無隨塵生滅唯破此心雖云可破而無所破以無性故百論破情品云譬如愚人見熱時焰妄生水想逐之疲勞智者告言此非水也為斷彼想不為破水如是諸法自性空衆生取相故著為破是顛倒故言破實無所破二常住真心無有變異即立此心以為宗鏡識論云心有二種一相應心

謂無常妄識虛妄分別與煩惱結使相應二
不相應心所謂常住第一義諦古今一相自
性清淨心今言破者是相應心不相應心立
為宗本是以一切自行履踐之路無邊化他
方便之門皆以心為本本立而道生萬法浩
然宗一無相欲舉一蔽諸指鹹知海者即此
常住不動真心也○問衆生覺性天真自然
何假因緣文義開拈本自無瘡勿傷之也答
若執此性決定是自然者應須現推有自然
之理且如本性以何法為自體如首楞嚴經

云佛告阿難我今如是開示方便真實告汝
汝猶未悟惑為自然自須甄明有自然體汝
且觀此妙明見中以何為自此見為復以明
為自以暗為自以空為自以塞為自阿難若
明為自應不見暗若復以空為自體者應不
見塞如是乃至諸暗等相以為自者則於明
時見性斷滅云何見明故知恒常之性不逐
緣生若隨明暗幻化之法以為自體者明暗
等法緣散之時此性應隨斷滅○問本性既
非自然應是因緣之性答此性若是因緣為

體者今推以何法爲因何法爲緣應須確定
真實體性如經云阿難言必此妙見性非自
然我今發明是因緣性心猶未明諮詢如來
是義云何合因緣性佛言汝言因緣吾復問
汝汝今因見見性現前此見爲復因明有見
因暗有見因空有見因塞有見阿難若因明
有應不見暗如因暗有應不見明如是乃至
因空因塞同於明暗復次阿難此見又復緣
明有見緣暗有見緣空有見緣塞有見阿難
若緣空有應不見塞若緣塞有應不見空如

是乃至緣明緣暗同於空塞當知如是精覺
妙明非因非緣亦非自然非不自然無非不
非無是非是離一切相即一切法汝今云何
於中措心以諸世間戲論名相而得分別如
以手掌撮摩虛空只益自勞虛空云何隨汝
執捉阿難白佛言世尊必妙覺性非因非緣
世尊云何常與比丘宣說見性具四種緣所
謂因空因明因心因眼是義云何佛告阿難
我說世間諸因緣相非第一義阿難吾復問
汝諸世間人說我能見云何名見云何不見

阿難言世人因於日月燈光見種種相名之
爲見若復無此三種光明則不能見阿難若
無明時名不見者應不見暗若必見暗此但
無明云何無見阿難若在暗時不見明故名
爲不見今在明時不見暗相還名不見如是
二相俱名不見若復二相自相陵奪非汝見
性於中暫無如是則知二俱名見云何不見
是故阿難汝今當知見明之時見非是明見
暗之時見非是暗見空之時見非是空見塞
之時見非是塞四義成就汝復應知見見之

時見非是見見猶離見見不能及云何復說
因緣自然及和合相汝等聲聞狹劣無識不
能通達清淨實相吾今誨汝當善思惟無得
疲怠妙菩提路故知說因緣自然皆屬世間
言論談有無真俗悉是分別識心當見性之
時豈留觀聽世二在發明之際焉十一落言思○問此
妙明性既非因緣自然則無有一法不從和
合而生如無所證之真如何由發能證之妙
智則境智和合能成見性答若智外有真如
則可爲所證真如外有智則可爲能證今智

外無如如外無智欲將何法以爲和合非和合耶如經云佛告阿難汝雖先悟本覺妙明性非因緣非自然性而猶未明如是覺元非和合生及不和合阿難吾今復以前塵問汝汝今猶以一切世間妄想和合諸因緣性而自疑惑證菩提心和合起者則汝今者妙淨見精爲與明和爲與暗和爲與通和爲與塞和若明和者且汝觀明當明現前何處雜見見相可辯雜何形像若非見者云何見明若即見者云何見見必見圓滿何處和明若明

圓滿不合見和見必異明雜則失彼性明名字雜失明性和明非義彼暗與通及諸羣塞亦復如是復次阿難又汝今者妙淨見精爲與明合爲與暗合爲與通合爲與塞合若明合者至於暗時明相已滅此見即不與諸暗合云何見暗若見暗時不與暗合與明合者應非見明旣不見明云何明合了明非暗彼暗與通及諸羣塞亦復如是阿難白佛言世尊如我思惟此妙覺元與諸緣塵及心念慮非和合耶佛言汝今又言覺非和合吾復問

汝此妙見精非和合者為非明和為非暗和
為非通和為非塞和若非明和則見與明必
有邊畔汝且諦觀何處是明何處是見在見
在明自何為畔阿難若明際中必無見者則
不相及自不知其明相所在畔云何成彼暗
與通及諸羣塞亦復如是又妙見精非和合
者為非明合為非暗合為非通合為非塞合
若非明合則見與明性相乖角如耳與明了
不相觸見且不知明相所在云何甄明合非
合理彼暗與通及諸羣塞亦復如是乃至佛

告富樓那汝雖除疑餘惑未盡吾以世間現
前諸事今復問汝汝豈不聞室羅城中演若
達多忽於晨朝以鏡照面愛鏡中頭眉目可
見瞋責已頭不見面目以為魑魅無狀狂走
於意云何此人何因無故狂走富樓那言是
人心狂更無他故佛言妙覺明圓本圓明妙
既稱為妄云何有因若有所因云何名妄自
諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫雖佛
發明猶不能返如是迷因因迷自有識迷無
因妄無所依尚無有生欲何為滅得菩提者

如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取
夢中物況復無因本無所有如彼城中演若
達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外
得縱未歇狂亦何遺失富樓那妄性如是因
何為在汝但不隨分別世間業果衆生三種
相續三緣斷故三因不生則汝心中演若達
多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界
不從人得何藉劬勞肯綮修證乃至佛告阿
難即如城中演若達多狂性因緣若得滅除
則不狂性自然而出因緣自然理窮於是阿

難演若達多頭本自然本自其然無然非自
何因緣故怖頭狂走若自然頭因緣故狂何
不自然因緣故失本頭不失狂怖妄出曾無
變易何藉因緣本狂自然本有狂怖未狂之
際狂何所潛不狂自然頭本無妄何為狂走
若悟本頭識知狂走因緣自然俱為戲論是
故我言三緣斷故即菩提心菩提心生滅
心滅此但生滅滅生俱盡無功用道若有自
然如是則明自然心生滅心滅此亦生滅
無生滅者名為自然猶如世間諸相雜和成

一體者名和合性非和合者稱本然性本然非然和合非合然俱離離合俱非此句方名無戲論法菩提涅槃尚在遙遠釋曰若悟本頭識知狂走因緣自然俱為戲論者若實發明悟了本頭一靈真性非動非靜非得非失非生非滅非合非離則知無始已來三界伶俦六趣狂走是迷是倒是妄是虛皆是情想結成識心鼓動則知本覺真性非因非緣亦非自然非不自然非和非合非不和合盡成戲論悉墮邪思且無住真心豈存名相及

與處所若欲以識心圖度句義詮量而求真實者如繫風捕影理可然乎所以祖師云非自然非因緣妙中之妙玄中玄森羅萬像光中現尋之不見有根原如上剖析此為未識本頭不知狂走之人令離句絕非言思道斷十四此方始除世間分別戲論之法於自見性大道之中尚猶賒遠應須親到不俟更言似鏡照容直須心眼相似如人飲水方能冷煖自知故云唯證乃知難可測未到之者徒自狂迷○問法門無量皆有破執顯道之功何故

偏讚一心以爲綱骨。若此是起惑之初，發真之始，迷悟之本，染淨之由。故云至妙靈通，目之曰道。則心外無道，道外無心，微妙甚深，凡小非分。菩薩分知，唯佛窮了。以彼二乘，但覺四住不了，無明故此無明所起之識，非其境也。菩薩十信之初，創發心時，即觀本識自性緣起因果之體，得成正信。攝論云：菩薩初起，應先觀諸法如實，因緣此之謂也。如實因緣，莫非一心。本識斯則發真之始也。起信論云：以不覺一法界，故心不相應，無明分別生諸

染心一法界者，即無二真心爲一法界。此非筭數云一，謂如理虛融平等不二，故稱爲一。斯則起惑之初也。又因不識無明作衆生了，此無明成諸佛斯則迷悟之本也。又一法界舉體全作生滅門，舉體全作真如門。順法界則出離解脫，違法界則繫縛輪迴。斯乃染淨之由也。是以千聖仰之爲母，爲師，羣賢歸之如王。如導諸經綱骨，萬法指南。撮要言之，罔逮於茲矣。故經云：心爲法本，心作天堂，心作地獄。若離衆生心，更有何真俗等事。以一切

法但如影響故如向居士云影由形起響逐聲來弄影勞形不知形之是影揚聲止響不識聲是響根除煩惱身而求涅槃者喻去形而覓影離衆生心而求佛道者喻默聲而尋響故知迷悟一途愚智非別無名作名因其名則是非生矣無理作理因其理則諍論起矣幻作非真誰非誰是虛妄非實何有何空將知得無所得失無所失矣故知但了一心則萬法皆寂如華嚴經解脫長者告善財言我若欲見安樂世界阿彌陀如來隨意即見

我若欲見梅檀世界金剛光明如來妙香世界寶光明如來蓮華世界寶蓮華光明如來妙金世界寂靜光如來妙喜世界不動如來善住世界師子如來鏡光明世界月覺如來寶師子莊嚴世界毗盧遮那如來如是一切悉皆即見然彼如來不來至此我身亦不往詣於彼知一切佛及與我心悉皆如夢知一切佛猶如影像自心如水知一切佛所有色相及以自心悉皆如幻知一切佛及以已心悉皆如響我如是知如是憶念所見諸佛皆

由自心善男子當知菩薩修諸佛法淨諸佛
刹積集妙行調伏衆生發大誓願入一切智
自在遊戲不可思議解脫之門得佛菩提現
大神通徧徃一切十方法界以微細智普入
諸劫如是一切悉由自心是故善男子應以
善法扶助自心應以法水潤澤自心應於境
界淨治自心應以精進堅固自心應以忍辱
坦蕩自心應以智證潔白自心應以智慧明
利自心應以佛自在開發自心應以佛平等
廣大自心應以佛十力照察自心疏釋云心

該萬法謂非但一念觀佛由於自心菩薩萬
行佛果體用亦不離心亦去妄執之失謂有
計云萬法皆心任之是佛驅馳萬行豈不唐
勞今明心雖即佛久翳塵勞故以萬行增修
令其瑩徹但說萬行由心不說不修爲是又
萬法即心修何礙心故云卷舒變化唯心所
在壽夭得喪唯心所宰故詩三百一言可蔽
矣教五千一心能貫之實入道之要津修行
之玄鏡實謂深談佛旨妙達真空低頭舉手
而盡入圓因發念興心而皆同本果掘凡夫

之乾土見諸佛之水泉抽二乘之焦茅結常樂之果實變毒藥而成甘露轉酥酪而作醍醐定父子而全付家珍拂權迹而頓開寶藏今宗鏡所錄唯窮祖佛正宗若欲見道修行無出自身心之內如華嚴經頌云身為正法藏心為無礙燈照了諸法空名曰度衆生故知身為法聚無一法出我身田心為慧光無一智離我心海若迷之者則身為苦聚病原心作無明怨賊先須察所治過患之迹方立能治功德之門則一切衆生所造過患莫越

身心若欲對治唯戒以慧若修身戒則戒急而妙行成若修心慧則乘急而真性顯故得乘戒兼急理行俱圓正助相資方入宗鏡內外朗鑒一道清虛如大涅槃經云復次不修身者不能觀身雖無過咎而常是怨善男子譬如男子有怨常逐伺求其便智者覺已繫心慎護若不慎護則為所害一切衆生身亦如是常以飲食冷煖將養若不如是將護守慎即當散壞善男子如婆羅門奉事火天常以香華讚歎禮拜供養奉事期滿百年若一

觸時尋燒人手是火雖得如是供養終無一念報事者恩一切衆生亦復如是雖於多年以好香華瓔珞衣服飲食卧具病瘦醫藥而供給之若遇内外諸惡緣即時滅壞都不憶念往日供給衣服之恩善男子譬如王畜四毒蛇置之一篋以付一人仰令瞻養是四蛇中悞一生嗔則能害人是人恐怖常求飲食隨時守護一切衆生四大毒蛇亦復如是若一大嗔則能壞身善男子如人久病應當至心求醫療治若不勤求必死不疑一切衆

生身亦如是常應攝心不令放逸若放逸者則便滅壞善男子譬如坏瓶不耐風雨打擲椎壓一切衆生身亦如是不耐飢渴寒熱風雨打繫惡罵善男子如癱未熟常當善護不令人觸設有觸者則大苦痛一切衆生身亦如是善男子如騾懷妊管三自害其軀十八一切衆生身亦如是内有風冷身則受苦善男子譬如芭蕉生實則枯一切衆生身亦如是善男子亦如芭蕉内無堅實一切衆生身亦如是善男子如蛇鼠狼各各相於常生怨心衆生四

大亦復如是善男子譬如鵝王不樂塚墓菩薩亦爾於身塚墓亦不貪樂善男子如旃陀羅七世相繼不捨其業是故為人之所輕賤是身種子亦復如是種子精血究竟不淨以不淨故諸佛菩薩之所輕訶善男子是身不如魔羅耶山生於栴檀亦不能生優鉢羅華分陀利華瞻婆羅華摩利迦華婆師迦華九孔常漏膿血不淨生處臭穢醜陋可惡常與諸蟲共在一處善男子譬如世間雖有上妙清淨園林死屍至中則為不淨眾共捨之不

生愛著色界亦爾雖復淨妙以有身故諸佛菩薩悉共捨之善男子若有不能作如是觀不名修身不修戒者善男子若不能觀戒是一切善法梯墜亦是一切善法根本如地悉是一切樹木所生之本戒是諸善根之導首也如彼實主^{實三}導諸實人戒是一切善法勝幢^{十九}如天帝釋所立勝幢戒能永斷一切惡業及三惡道能療惡病猶如藥樹戒是生死險道資糧戒是摧結惡賊鎧仗戒是滅結毒蛇良呪戒是度惡業行橋梁若有不能如是觀者

名不修戒不修心者不能觀心輕躁動轉難
捉難調馳騁奔逸如大惡象念念迅速如彼
電光躁擾不住猶如獼猴如幻如燄乃是一
切諸惡根本五欲難滿如火獲薪亦如大海
吞受衆流如曼陀山草木滋多不能觀察生
死虛妄耽惑致患如魚吞鈎常先引道諸業
隨從猶如貝母引導諸子貪著五欲不樂涅槃
如駝食蜜乃至於死不顧芻草深著現樂
不觀後過如牛貪苗不懼杖楚馳騁周徧二
十五有猶如疾風吹兜羅毘所不應求求無

厭足如無智人求無熱火常樂生死不樂解
脫如捨婆蟲樂捨婆樹迷惑愛著生死臭穢
猶如獄囚樂獄卒女亦如廁猪樂處不淨若
有不能如是觀者名不修心不修慧者不觀
智慧有大勢力如金翅鳥能壞惡業壞無明
暗猶如日光能拔陰樹如水漂物焚燒邪見
猶如猛火慧是一切善法根本佛菩薩母之
種子也若有不能如是觀者名不修慧乃至
若有修集身戒心慧如上所說能觀諸法同
如虛空不見智慧不見智者不見愚癡不見

愚者不見修集及修集者是名智者如是之人則能修集身戒心慧是人能令地獄果報現世輕受是人設作極重惡業思惟觀察能令輕微作是念言我業雖重不如善業譬如_{二十}毘華雖復百斤終不能敵真金一兩如恒河中投一升鹽水無鹹味飲者不覺如巨富者雖多負人千萬寶物無能繫縛令其受苦如大香象能壞鐵鎖自在而去智慧之人亦復如是然上雖觀身不淨為破凡夫執此毒身以為苦本不種菩提之果唯陷五欲之泥不

能自利兼他所以訶破若乃假茲業迹以續正因不入煩惱大海之中難求覺寶非處塵勞糞壤之地奚生淨華是以華嚴經云不厭生死苦方成普賢行又如大寶積經云佛告優波離聲聞乘人乃至不應起於一念更受後身是名聲聞持清淨戒然於菩薩名大破戒乃至菩薩摩訶薩修行大乘能於無量阿僧祇劫堪忍受身不生厭患是名菩薩持清淨戒於聲聞乘名大破戒今宗鏡所錄總諸大乘經了義妙旨只為悟宗行菩薩道故闡

宗鏡錄卷第三十三

實三

宋慧日永明寺主智覺禪師慧覺集

夫道無可修法無可問纔悟大旨萬事俱休
故云言語道斷心行處滅既云宗鏡何乃廣
引身戒心慧之文法華經云三藏學者尚不
許親近既違大乘之經教何成後學之信門
答經中所斥三藏學者即是小乘戒定慧戒
則但持身口斷四住枝葉之病苗定則形同
枯木絕現外威儀之妙用慧則唯證偏空失
中道不空之圓理故稱貧所樂法墮下劣之

乘為淨名所訶是愚人之法今此圓宗定慧
尚不同大乘初教無相之空及大乘別教偏
圓之理豈與三藏夾斷定慧之所論乎此宗
鏡錄戒定慧乃至一事一行一一皆入法界
具無邊德是無盡宗趣性起法門無礙圓通
實不思議如台教云如鏡有像瓦礫不現中
具諸相但空即無微妙淨法身具相三十二
觀和尚云凡聖交徹即凡心而見佛心理事
雙修依本智而求佛智古德釋云禪宗失意
之徒執理迷事云性本具足何假修求但要

實三

亡情即真佛自現法學之輩執事迷理何須
孜孜修習理法合之雙美離之兩傷理行雙
修以彰圓妙休心絕念名理行興功涉有名
事行依本智者本覺智此是因智此虛明不
昧名智成前理行亡情顯理求佛智者即無
障礙解脫智此是果智約圓明決斷為智成
前事行以起行成果故此則體性同故所以
依之相用異故所以求之但求相用不求體
性前亡情理行即是除染緣起以顯體性興
功事行即是發淨緣起以成相用無相宗云

如上所說相用可然但依本智情亡則相用
自顯以本具故何須特爾起於事行圓宗云
性詮本具亡情之時但除染分相用自顯真
體若無事行彼起淨分相用無因得生如金
中雖有衆器除礦但能顯金若不施功造作
無因得成其器豈金出礦已不造不作自然
得成於器若亡情則不假事行佛令具修豈
不虛勞學者是以八地已能離念佛勸方令
起於事行知由離念不了所以經頌云法性
真常離心念二乘於此亦能得不以此故為

世尊但以甚深無礙智此勸皆是事行故是
知果佛須性相具足因行必須事理雙修依
本智如得金修理行如去礦修事行如造作
求佛智如成器也又華嚴演義云若執禪者
則依本智性無作無修鏡本自明不拂不瑩
若執法者須起事行求依他勝緣以成已德
並爲偏執故辯雙行依本智者約理無漏智
性本具足故而求佛智者約事無所求中吾
故求之心鏡本淨久翳塵勞恒沙性德並埋
塵沙煩惱是故須以隨順法性無慳貪等修

檀等六沙羅蜜故諸佛已證我未證故又理
不礙事不妨求故事不礙理求無求故若此
之修修即無修爲真修矣如上開示本末無
遺理備行周因圓果滿可謂其車高廣又多
僕從而侍衛之方能入此一乘歸於宗鏡若
初心入已須冥合真空寶三唯在心行非從口說
直下步步著力念念相應如大死人永絕餘
想若非懇志曷稱丈夫但有虛言終成自誑
如天台拾得頌云東陽海水清水清復見底
靈源流法泉斫水刀無痕我見頑愚士燈心

柱須彌寸樵煮大海足抹大地石蒸砂成飯
無磨甑將為鏡說食終不飽直須著力行快
恢大丈夫堂堂六尺士枉死埋塚下可惜孤
標物龐居士詩云讀經須解義解義即修行
若依了義學即入涅槃城如其不解義多見
不如盲尋文廣占地心牛不肯耕田田總是
草稻從何處生故知須在心行忍力成就忍
有二種一生忍二法忍若於法忍觀行易成
以了唯心故內外平等如大智度論云法忍
者於內六情不著於外六塵不受能於此二

不作分別何以故內相如外外相如內二相
俱不可得故一相故因緣合故其實空故一
切法相常清淨故何謂一切法相常清淨以
同遵一道故所以華嚴疏云一道甚深者亦
名一乘佛佛皆同一真道故佛佛所乘同觀
心性萬行齊修自始至終更無異徑故為一
道○問真心常住徧一切處者即萬法皆真
云何而有四時生滅答了真心不動故則萬
法不遷即常住義若見萬法遷謝皆是妄心
以一切境界唯心妄動心若不起外境本空

以從識變故若離心識則尚無一法常住豈
況有萬法遷移○問如今現見物像榮枯時
景代謝如何微細披剝明見不遷之旨答但
當見性自斷狐疑余曾推窮似信斯理不遷
論云旋嵐偃嶽而常靜江河競注而不流野
馬漂鼓而不動日月歷天而不周疏云前風
非後風故偃嶽而常靜前水非後水故競注
而不流前氣非後氣故漂鼓而不動前日非
後日故歷天而不周鈔云然自體念念不同
則初一念起時非第二念時乃至最後吹著

山時非初起時則無前念風體定從彼來吹
其山也且山從初動時以至倒卧地時其山
自體念念不同則初一念動時非第二念動
時乃至最後著地時非初動時則無初動山
體定從彼來至著地時斯皆風不至山嶽不
著地雖旋嵐偃嶽未曾動也以此四物世為
遷動然雖則倒嶽歷天皆不相知相到念念
自住各各不遷且如世間稱大莫過四大四
大中動莫越風輪以性推之本實不動如義
海云鑿動寂者為塵隨風飄颻是動寂然不

起是靜而今靜時由動不滅即全以動成靜也今動時由靜不滅即全以靜成動也由全體相成是故動時正靜靜時正動亦如風本不動能動諸物若先有動則失自體不復更動今觀此風周徧法界湛然不動寂爾無形推此動由皆從緣起且如密室之中若云有風風何不動若云無風遇緣即起或徧法界拂則滿法界生故知風大不動動屬諸緣若於外十方虛空中設不因人拂或自起時亦是龍蜃鬼神所作以鬼神屬陰至晚則風多

故乃至劫初劫末成壞之風並因衆生業感世間無有一法不從緣生緣會則生緣散則滅若執自然生者只合常生何得緊緩不定動靜無恒故知悉從緣起又推諸緣和合成事各各不有和合亦無緣緣之中俱無自性但是心動反推自心心亦不動以心無形故起處不可得即知皆從真性起真性即不起方見心性徧四大性體合真空性無動靜以因相彰動因動對靜動相既無靜塵亦滅故首楞嚴經云性風真空性空真風又不遷之

宗豈離動搖之境無生之旨匪越生滅之門
故金剛三昧經云因緣所生義是義滅非生
滅諸生滅義是義生非滅是以起恒不起不
起恒起如此通達不落斷常可正解一心不
遷之義矣如先德云夫物性無差悟即真理
真即不變物自湛然常情所封於不動中妄
以爲動道體淵默語路玄微日用而不知者
物不遷也事像可觀稱之爲物物體各住故
號不遷不遷故隨流湛然清淨爲物故與四
像而所相依故知無生不生無形不形處性

相而守一者其爲不遷論焉所以不遷論云
是以如來因羣情之所滯即方言以辯惑乘
莫二之真心吐不一之殊教乖而不可異者
其唯聖言乎故談真有不遷之稱導俗有流
動之說雖復千途異唱會歸同致矣而徵文
者聞不遷則謂昔物不至今聆流動者而謂
今物可至昔既曰古今而欲遷之者何耶是
以言往不必往古今常存以其不動稱去不
必去謂不從今至古以其不來不來故不馳
騁於古今不動故各性住於一世然則羣籍

殊文百家異說者苟得其會豈文言能惑之哉是以人之所謂住我則言其去人之所謂去我則言其住然則去住雖殊其致一也故經云正言似反誰當信者斯言有由矣何者人則求古於今謂其不住吾則求今於古知其不去今若至古古應有今古若至今今應有古今而無古以知不來古而無今以知不去若古不至今今亦不至古事各性住有何物而可去來然則四像風馳旋機電卷得意毫微雖速而不轉也是以如來功流萬世而

常存道通百劫而彌固成山假就於始實脩途託至於初步者果以功業不可朽故也功業不可朽故雖在昔而不化不化故不遷不遷故則湛然矣故經云三災彌淪而行業湛然信其言也何者夫果不俱因因因而果因因而果因昔不滅果不俱因因不來今不滅不來則不遷之致明矣復何惑於去留躊躇於動靜之間哉然則乾坤倒覆無謂不靜洪流滔天無謂其動若能契神於即物斯不遠而可知矣古釋云前言古今各性住於一世

不相往來者則壯老不同一色定爲嬰兒無
匍匐時乃至老年則無相續失親屬法無父
無子應唯嬰兒得父餘則匍匐老年不應有
分則前功便失有斷滅過從此便明功流始
筭初步因果等相續不失不斷不常不一不
異不來不去故圓正不遷理也乘莫二之真
心吐不一之殊教者諸聖依一心之正宗逗
機演差別之教跡雖九流八教不等而不遷
一念無虧故云雖千途異唱會歸同致矣而
隨文迷旨者但執權門生滅之言妄見世相

去來之事因此以爲流動隨境輪迴殊不知
生死去來畢竟無性所以中觀論破三時無
去一已去無去者去法已謝二未去無去者
去法未萌三去時無去者正去無住又以去
者去法二事俱無若無去者即無去法亦無
有所去者即是以法因人致離人無有法
離法無有人故鈔云觀方知彼去去者不至
方者明三時無去來以辯不遷也如人初在
東方卓立不動即名未去未去故未去不得
名爲去若動一步離本立處反望本立處名

已去已去故已去不得名爲去惑人便轉計云動處則有去此中有去時非已去未去是故去時去龍樹便以相待破云若有已去未去則有去時若無已去未去則無去時故偈云離已去未去去時亦無去如因兩邊短有中間長若無兩邊短即無中間長也青目即以相違破何者去時者謂半去半未去名曰去時則一法中有二隨相違去義不成是故去時亦無去故偈云已去無有去未去亦無去離已去未去去時亦無去也如一人從東

方行至西方時望其從東至西如似有去故言知彼去然步步中三時無去則無法既無法即無去人從此至彼故言去者不至方也去者謂人也已上一經一論皆明三時無去以標宗辯不遷也此來去因果不遷即會中道八不意也如論偈云不生亦不滅非常亦不斷不一亦不異不來亦不去能說是因緣善滅諸戲論我稽首禮佛諸說中第一今以因果會釋八不義言不生者如二十時爲因三十時爲果若離二十有今三十可言

有生若離二十則三十不可得是故不生故
中論云離劫初穀今穀不可得是故不生不
滅者則二十時不無故不滅若二十時滅今
不應有三十時中論云若滅今應無穀而實
有穀是故不滅也不常者則三十時無二十
時是故不常中論云如穀芽時種則變壞是
故不常不斷者因二十有三十相續是故不
斷中論云如從穀有芽是故不斷若斷不應
相續不一者二十不與三十同體各性而住
故不一中論云如穀不作芽芽不作穀是故

不一不異者不離二十有三十若二十姓張
三十不異中論云若異何故分別穀芽穀莖
穀葉是故不異不來者二十不至三十時是
故不來不出者二十時當處自寂不復更生
故不出也達此理者則離一切戲論契會中
道則真諦矣是知於真諦中無一法可得豈
有去來如大涅槃經云爾時世尊問彼菩薩
善男子汝為到來為不到來瑠璃光菩薩言
世尊到亦不來不到亦不來我觀是義都無
有來世尊諸行若常亦復不來若是無常亦

無有來若人見有衆生性者有來不來我今
不見衆生定性云何當言有來不來有憍慢
者見有去來無憍慢者則無去來有取行者
見有去來無取行者則無去來若見如來畢
竟涅槃則有去來不見如來畢竟涅槃則無
去來不聞佛性則有去來聞佛性者則無去
來般若燈論問汝爲已行名初發爲未行名
初發爲行時名初發耶三皆不然如偈曰已
去中無發未去亦無發去時中無發何處當
有發釋曰已去中無發者謂去作用於彼已

謝故未去亦無發者謂未行無去去則不然
去時中無發者謂已去未去等皆無去義云
何可說去時有去如是三種俱無初發是故
偈言何處當有發又偈云無已去未去亦無
彼去時於無去法中何故妄分別釋云妄分
別者如醫目人於虛空中或見毛髮蠅等皆
無體故又偈云是故去無性去者亦復然去
時及諸法一切無所有又偈云未滅法不滅
已滅法不滅滅時亦不滅無生何等滅釋曰
第一句者以滅空故譬如住第二句者如人

已死不復更死第三句者離彼已滅及未滅法更無滅時有俱過故是故定知滅時不滅第四句者其義云何一切諸法皆不生故言無生者生相無故無生有滅義則不然如石女兒乃至復次汝言滅者爲有體滅耶爲無體滅耶二俱不然如偈曰法若有體者有則無滅相釋曰以相違故譬如水火由如是故偈曰一法有有無於義不應爾復次偈曰法若無體者有滅亦不然如無第二頭不可言其斷是以既無來去之法亦無住止之時以

因法明時亦因時辯法法既無有時豈成耶如中觀論偈云時住不可得時去亦叵得時若不可得云何說時相因物故有時離物何有時物尚無所有何況當有時釋曰如上引證直指世間皆即事辯真從凡見道目前現十一證可以絕疑去法論三既然乃至六趣輪迴四時代謝皆是不遷常住一心之道然則群籍殊文百家異說苟得其會豈文言能惑哉者若達萬法唯我一心觀此心性尚未曾生云何說滅尚不得靜云何說動如楞嚴會上即時

如來於大衆中屈五輪指屈已復開開已又
屈謂阿難言汝今何見阿難言我見如來百
寶輪掌衆中開合佛告阿難汝見我手衆中
開合爲是我手有開有合爲復汝見有開有
合阿難言世尊寶手衆中開合我見如來手
自開合非我見性自開自合佛言誰動誰靜
阿難言佛手不住而我見性尚無有靜誰爲
無住佛言如是乃至云何汝今以動爲身以
動爲境從始洎終念念生滅遺失真性顛倒
行事性心失真認物爲己輪迴是中自取流

轉故知見性不遷理周法界但是認物爲己
背覺合塵若以動爲身以動爲境則顛倒行
事性心失真境實不遷唯心妄動可謂雲駛
月運舟行岸移矣故論云是以言往不必往
古今常存以其不動稱去不必去謂不從今
至古以其不來不來故不馳騁於古今不動
故各性住於一世此乃是法法各住真如之
位無有一物往來亦未曾一念暫住皆不相
待豈非不遷乎若能如是通達已眼圓明何
似有之幻塵一期之異說而能惑我哉又古

釋云百家異說豈文言之能感者此明於三
教不惑各立其宗儒有二十七家若契五常
之理即無惑也黃老有二十五家若契虛無
亦無惑也釋有十二分教若了本心亦無惑
也然則三教雖殊若法界收之則無別原矣
若孔老二教百氏九流總而言之不離法界
其猶百川歸於大海若佛教圓宗一乘妙旨
別而言之百家猶若螢光寧齊巨照如大海
不歸百川也然則四像風馳旋機電卷得意
毫微雖速而不轉者四像則四時也旋機者

北斗七星也雖寒來暑往斗轉星移電轉風
馳刹那不住若得意者了於一心毫微之密
旨則見性而不動也果不俱因因而果者
譬如爲高山初覆一簣之土爲因直至壘土
成山此初一簣土雖未成山初不至後而亦
不滅又終因此一簣土成山故云果不俱因
因因而果因因而果因不昔滅果不俱因因
不來今不滅不來則不遷之致明矣又如千
里之程起於初步雖未即到果不俱因然全
因初步之功能達千里之路則因因而果故

云成山假就於始，實修途託至於初步。又如初發一念善提善心之因，究竟成就無上妙覺之果。即最初一念不亡，若初一念已滅，則不能成佛果。故云是以如來功流萬世而常存，道通百劫而彌固。以其不滅不來，成功成業。因不虛棄事，不唐捐則知萬法俱不遷矣。豈更猶豫於動靜之間哉？若能觸境而明宗，契神於即物，假使天翻地覆，海沸山崩，尚不見動靜之兆，朕況其餘之幻化影響乎。○問一切真俗等法，有相有用，有因有緣，云何一

向作觀心釋耶？答若不迴觀自心，則失佛法大旨。高推諸聖，不慕進修，枉處沉淪於已絕分。如不働觀心進道者，如抱石沉淵，夜行去燭，則於佛智海必死無疑。向涅槃城故難措足，是以十方諸佛起教之由。唯說一切衆生佛性，大般涅槃一心秘密之藏。若凡若聖悉入其中，如世尊言此大般涅槃是十方諸佛放捨身命之處，安置諸子。悉入其中，我亦自住其中。何者以覺自心性，故名爲佛性。以從性起無漏功德，自行化他，法利無盡，故稱爲

藏以難信難知故云秘密以法性幽奧故名
涅槃可謂無量法寶之所出生猶四大海一
切萬法之所依處如十方空若不過之失
法利有暫聞者功德無邊如大般涅槃經中
所讚佛告迦葉菩薩善男子如是微妙大涅

槃經乃至一切法之寶藏譬如大海是眾寶
藏是涅槃經亦復如是即是一切字義秘藏
善男子如須彌山眾藥根本是經亦爾即是
菩薩戒之根本善男子譬如虛空是一切物
之所住處是經亦爾即是一切善法住處善

男子譬如猛風無能繫縛一切菩薩行是經
者亦復如是不為一切煩惱惡法之所繫縛
善男子譬如金剛無能壞者是經亦爾雖有
外道惡邪之人不能破壞善男子如恒河沙
無能數者如是經義亦復如是無能數者善
男子是經典者為諸菩薩而作法幢如帝釋
幢善男子是經即是趣涅槃城之寶主也如
大導師引諸實人趣向大海善男子是經能
為諸菩薩等作法光明如世日月能破諸暗
善男子是經能為病苦眾生作大良藥如雪

山中微妙藥王能治衆病善男子是經能爲
一闍提杖猶如羸人因之得起乃至善男子
是經即是金剛利斧能伐一切煩惱大樹即
是利刀能割習氣即是勇健能摧魔怨即是
智火焚煩惱薪即因緣藏出辟支佛即是聞
藏生聲聞人即是一切諸天之眼即是一切
人之正道即是一切畜生依處即是餓鬼解
脫之處即是地獄無上之尊即是一切十方
衆生無上之器即是十方過去未來現在諸
佛之父母也是知了此一心總持涅槃秘密

之藏如上所讚衆德攸歸所有一毫之功隨
真如無盡之理力齊法界福等虛空皆能成
就菩提無作妙果若未悟斯旨設有進修但
成有爲終不得道任經多劫勤苦修行唯成
拙度之門終無勝報之事如大智度論云如
舍利弗弟子羅頻周比丘持戒精進乞食六
日而不能得乃至七日命在不久有同道者
乞食持與鳥即持去時舍利弗語目犍連汝
大神力守護此食令彼得之即時目連持食
往與始欲向口變成爲泥又舍利弗乞食持

與而口自合最後佛來持食與之以佛福德無量因緣故令彼得食是比丘食已心生歡喜倍加信敬佛告比丘有爲之法皆是苦相爲說四諦即時比丘漏盡意解得阿羅漢道故知信一乘之福福等真如持四句之功德齊大覺所以楞伽經云佛告大慧此是過去未來現在如來應供等正覺性自性第一義心以性自性第一義心成就如來世間出世間上上法真心之德以第一義心究竟獲世出世等菩提勝果之福○問萬法唯識者於

諸識中何識究竟答唯阿摩羅識此云無垢淨識無有變異可爲究竟三無性論云識如如者謂一切諸行但唯是識此識二義故稱如如一攝無倒者謂十二入等一切諸法但唯是識離亂識外無別餘法故一切諸法皆爲識攝此義決定故稱攝無倒如如二無變異者明此亂識即是分別依他似塵識所顯由分別性永無故依他性亦不有此二無所有即是阿摩羅識唯有此識獨無變異故稱如如又云一切世出世間境不過唯識是如

量境界此唯識由外境成外境既無唯識亦無境無相識無生是一切諸法平等通以如理故以理量二門一切性相收盡以識相妙有是如量門以識性真空是如理門若理量雙消則唯真性又阿摩羅識有二種一所緣實三即是真如二本覺即真如智能緣即不空如來藏所緣即空如來藏十二門論明唯識真實辯一切諸法唯有淨識無有能疑亦無所疑唯識有二一方便謂先觀唯有阿賴耶識無餘境界現得境智二空除妄識已盡名為

方便唯識二正觀唯識遣蕩生死虛妄識心及以境像一切皆淨盡唯有阿摩羅清淨心也○問萬法唯識佛住識不答若阿賴耶此云藏識能藏一切雜染品法令不失故我見愛等執藏以為自內我故此名唯在異生有學阿陀那此名執持執持種子及色根故此名通一切位我執若亡即捨賴耶名阿陀那持無漏種則妄心斯滅真心顯現則佛住無垢淨識故經云心若滅者生死盡即是妄心滅非心體滅所以起信論云復次分別心生

滅相者有二種別一麤謂相應心二細謂不
相應心麤中之麤凡夫智境麤中之細及細
中之麤菩薩智境此二種相皆由無明熏習
力起然依因緣因是不覺緣是妄境因滅
則緣滅緣滅故相應心滅因滅故不相應心
滅十七問若心滅者云何相續若相續者云何言
滅十七答實然今言滅者但心相滅非心體滅如
水因風而有動相以風滅故動相即滅非水
體滅若水滅者動相應斷以無所依無能依
故以水體不滅動相相續衆生亦爾以無明

力令其心動無明滅故動相即滅非心體滅
若心滅者則衆生斷以無所依無能依故以
心體不滅心動相續釋曰論明麤細二種心
境皆由無明熏習力起然依因緣因是不
覺緣是妄境者只謂不覺自心妄生外境故
知境無自性從心而生和合而起故云心生
即法生因滅則緣滅矣以水體不滅動相相
續者此況真心自體非動非止因無明風起
生死動搖若妄風息時心之動相即滅非心
體滅以心體是所依萬法是能依若無所依

能依非有故知一心之體爲羣有之依猶如太虛作萬像之體又本識有二義一妄染義凡夫所住二真淨義入地所住佛地單住真如但名無垢識○問諸佛單住真如名無垢識者無垢淨識即是常住真心爲復諸佛決定有心決定無心答據體則言亡四句意絕百非約用則唯智能明非情所及華嚴經云佛子如來心意識俱不可得但應以智無量故知如來心古釋云如來心意識俱不可得者約體遮詮也但應以智無量故知如來心

者寄用表詮也一師云識等有二一染二淨佛地無有漏染心及心所而有淨分心及心所果位之中智強識劣故於心王上以顯無染約彼智所以明無量若必無王所智依何立經云如來無垢識是淨無漏界解脫一切障第十八圓鏡智相應則有心王明矣一師云以無積集思量等義故說心等叵得就無分別智以顯無量非無心體上之三解俱明心意識有又云佛果實無心意意識及餘心法云不可得唯有大智故言智無量故知如來心經

云唯如如及如如智獨存佛地論中五法攝
大覺性唯一真法界及四智菩提不言更有
餘法此二說約無若依前有未免增益亦不
能通不可得言若依後無未免損減亦不通
能知佛心言既云知如來心不可言無心可
知明非無心矣又心既是無智何獨立亦違
涅槃滅無常識獲常識義若有無二義雙取
未免相違若互泯雙非寧逃戲論若後宗言
唯如智者以心即同真性故曰唯如照用不
失故云如智豈離心外而別有如是則唯如

不乖於有前宗以純如之體故有淨心心既
是如有之何失是知即真之有與即有之真
二義相成有無無礙正消經意者言不可得
者以心義深玄言不及故寄遮顯深言但以
智知如來心者託心所寄表顯深云何深玄
欲言其有同如絕相欲言其無幽靈不竭欲
謂之情無殊色性欲謂無情無幽不徹是知
佛心即有即無即王即數心中非有意亦非
不有意意中非有心亦非不有心數非依於
王亦非不依王一一皆爾圓融無礙清涼記

釋云言佛無心有智成相違過心王最勝尚
 說為無智無所依豈當獨立如無君主何有
 臣下今先別會二宗後通合二宗先會法性
 宗意云心即是如智即如智離心無如則知
 有如已有心矣况即體之用稱如智即用之
 體即是真如如一明珠珠體即如明即如智
 豈得存如亡於心矣前宗以純如下會法相
 宗意云即如之有有豈乖如如鏡即虛則有
 心無失是知即真之有通會二宗即真之有
 是法相宗即有之真是法性宗兩不相離方

成無礙真佛心矣又心中非有意亦復非無
 意者非有是不即義二相別故亦非不有是
 不離義無二體故又非有者以無二體互攝
 盡故亦非不有者二相不壞力用交徹故

宗鏡錄卷第三十三

頁三

音釋

礦古猛切 斲於計切 斲之若切 痕戶恩切
金樸也 斲障也 斲斲也 痕癩也
職緣切 恢志若切 剝北角切 嵐魯甘切
斲也 恢志若切 剝斲也 嵐魯甘切
市忍切 緊居忍切 綬切 綬切 綬切
似蛟無尾 緊居忍切 綬切 綬切 綬切
龍切 躡時踏切 躡時踏切 躡時踏切
土也 躡時踏切 躡時踏切 躡時踏切
龍也 躡時踏切 躡時踏切 躡時踏切
魚 滔他刀切 滔他刀切 滔他刀切
漫 滔他刀切 滔他刀切 滔他刀切
漫 滔他刀切 滔他刀切 滔他刀切
大貌 滔他刀切 滔他刀切 滔他刀切

永樂北藏

宗鏡錄

第一四五册